【佛教十三经注疏】
楼宇烈 主编

金光明经注疏

［隋］智𫖮、［唐］慧沼 撰 于德隆 点校

线装书局

【佛教十三经注疏】

楼宇烈 主编

金光明经注疏

[隋]智顗、[唐]慧沼 撰 于德隆 点校

线装书局

图书在版编目（CIP）数据

金光明经注疏 / （隋）智顗，（唐）慧沼撰 ；于德隆点校. -- 北京 ：线装书局，2016.5

（佛教十三经注疏 / 楼宇烈主编）

ISBN 978-7-5120-2022-1

Ⅰ. ①金… Ⅱ. ①智… ②慧… ③于… Ⅲ. ①大藏经 ②《金光明经》－注释 Ⅳ. ①B941

中国版本图书馆 CIP 数据核字（2015）第 303742 号

佛教十三经注疏 **金光明经注疏**

作　　者　［隋］智顗　［唐］慧沼　撰
主　　编　楼宇烈
点　　校　于德隆
责任编辑　赵　鹰
策　　划　云在阁文化　德衍景文化
出版发行　线装书局
　　地　址　北京市西城区鼓楼西大街四一号
　　邮　编　一〇〇〇〇九
　　电　话　六四〇四五二八三（发行部）
　　　　　　六四〇四五五八三（总编室）
　　网　址　www.xzhbc.com
印　　刷　北京艺堂印刷有限公司
字　　数　五九〇千字
印　　张　四一点五
版　　次　二〇一六年五月第一版第一次印刷
印　　数　一六〇〇套
定　　价　一六〇〇元

佛教十三经注疏·序

楼宇烈

中国佛教作为中华传统文化的重要组成部分，以其博大精深的理论体系与普度众生的济世情怀，具有特殊的思想文化与社会价值。佛教有三藏十二部经，典籍浩瀚，要了解与研究佛教文化，如何选取第一手资料是一个现实问题。为此，历史上曾有过多种佛教十三经选本，为人们研习佛经提供了很大便利。另一方面，我们知道，中国佛教的各个宗派都是以佛经注疏的形式来构建自己的理论体系，因此佛经注疏在中国佛教的传承发展中占有特别重要的地位。为了对中国佛教的基本精神有准确把握和深入理解，了解各个宗派据以立宗的佛教经典文本十分重要，而了解和研究中国高僧特别是那些创宗立派、开山祖师们的经文注疏更有必要。

此前的“佛教十三经”选本，往往只是经文的汇编，而对中国高僧们注疏资料的系统整理工作还很缺乏。为此，本丛书选取对中国佛教及中华传统文化影响最大、最能体现中国佛教基本精神的十三部佛经，及其最具影响力的经典注疏，较之前人的工作，更能兼顾这些典籍在中国佛教史上的实际影响，同时也能让读者深入了解中国佛教各个宗派注释经典、构建自身理论体系的方法，因而具有较高的学术价值。

本丛书具体收录情况如下：

一、唐澄观撰《大方广佛华严经疏》。

《华严经》是贤首宗（华严宗）的根本经典，论说如来自证及一切众生自性本具之菩提觉道，及法界缘起无尽无碍的妙旨，是佛教最圆顿、最根本的经典，自古就有经中之王的美誉。华严宗四祖唐清凉澄观所撰《华严经疏》（通常称为《华严大疏》），继承贤首法藏的五教判释与十玄缘起说，发展华严性起的教义，在《华严经》诸注疏中流传最广、影响最大，被后世学人奉为圭臬，对中唐以后的中国佛教思想影响极其深远。

二、《圆觉经》注疏。包括：唐宗密撰《圆觉经大疏》和明德清撰《圆觉经直解》。

《圆觉经》既是贤首宗（华严宗）的根本经典，也是禅宗要籍，经中直指圆觉妙心，为十法界凡圣迷悟修证之本。华严宗五祖唐圭峰宗密所撰《圆觉经大疏》，是这部佛经的最权威阐释。宗密上承贤首法藏、清凉澄观的华严教系，又承荷泽神会的南宗禅系，从而融会教禅，盛倡教禅一致，主张佛儒一源，是中国佛教史上重要的佛教思想家之一。明末四大高僧之一的憨山德清所撰《圆觉经直解》，深入浅出，直截了当，为禅家解经的典范，是一部后出转精之作。

三、《梵网经》注疏。包括：隋智顗疏、明袾宏发隐《梵网经菩萨戒义疏发隐》，新罗太贤撰《梵网经古迹记》，明智旭撰《梵网合注》。

《梵网经》上卷概述菩萨心地法门及修行位次，下卷结示行菩萨道众生应当受持之戒法，即十重戒、四十八轻戒，为大乘菩萨戒之根本。在古代经录中，该经有时列入华严部，通常列入律部。本经之注疏，现存最早的是隋天台智者大师所说《菩萨戒义疏》二卷，是一部专就下卷菩萨戒内容加以诠释的律学名著；明代莲池袾宏撰《梵网经菩萨戒义疏发隐》，对其再加详释。而全经注疏，现存最早的是唐代新罗太贤著《梵

网经古迹记》三卷，依唯识宗观点随文释义，简要明晰。至明末蕅益智旭，于此经深究力行，依天台教观详加阐释，著《梵网合注》，为后世所重。

四、南朝竺道生等撰《大般涅槃经集解》。

《涅槃经》阐述“如来法身常住”、“一切众生悉有佛性”等大乘佛教思想，被称为大乘佛教之极谈，在中国佛教流传史上，被认为是佛陀最后最高的教说。《涅槃经》的涅槃佛性论，成为当时南北朝时期的显学，促成了涅槃学派的建立。《涅槃经》的佛性如来藏思想，实际上已成为我国佛教自隋唐以来主要宗派天台宗、华严宗、禅宗、净土宗等的思想基础，对中国佛教界产生极大影响。早在昙无谶所译大本《涅槃经》传入宋地以前，著名高僧义学大师竺道生即依法显所译六卷《泥洹经》，孤明先发，提倡一阐提人可以成佛，道生也被时人尊称为“涅槃圣”。在诸家注疏当中，《大般涅槃经集解》是现存中土最古的《涅槃经》注疏汇编，总集了宋、齐、梁间著名高僧竺道生、僧亮、法瑶、昙济、僧宗、宝亮、昙爱、智秀、法智、法安、昙准、慧朗、昙谶、明骏等诸家涅槃学者对《涅槃经》经义的解说，即是研究南北朝涅槃师学最为重要的资料，更是研习《涅槃经》经义的重要典籍。

五、明智旭撰《法华经会义》。

《法华经》是天台宗的根本经典，该经融汇三乘方便，同归一极，所谓欲令众生开示悟入佛之知见，是流传最广、最具影响力的佛经之一，自古就有“成佛《法华》、开悟《楞严》”之说，被佛教学人奉为圭臬，历代高僧大德均注重弘传。《法华经》诸注疏中，以天台智者大师《法华玄义》《法华文句》二书最具影响力，为著名的天台三大部之二。至唐荆溪湛然，又以《法华玄义释签》《法华文句记》分别加以疏释，天台宗教观于是大备。然而由于文辞浩博，义理深玄，非初学者之所能入。加之原来体例是《法华经》、《法华文句》及《法华文句记》三书各自独立成篇，故疏文于经义之深奥者则发挥不厌其详，而于经文之显著者

则分科点示而已。明末四大高僧之一的蕅益智旭有鉴于此，乃将《法华文句》及《法华文句记》稍事节略，稍更科判，合于《法华经》中，称为《法华经会义》，可谓《法华经》诸注疏中的最佳读本。

六、《金刚经》注疏（附《心经》注疏）。包括：明朱棣集《金刚经集注》、唐宗密述《金刚般若经疏论纂要》和明智旭撰《金刚经破空论》，并附《心经》注疏：唐法藏撰《心经略疏》、明真可撰《心经说》和德清撰《心经直说》。

《金刚经》和《心经》是大乘佛教基本精神所在的般若系经典的精华，是中国佛教各个宗派共同依据的圣典，历来广为流传，对中国佛教及中华传统文化产生了深远影响。《金刚经》诸注疏中，署明成祖朱棣集的《金刚经集注》，是流传最广、影响最大的一部《金刚经》注疏，同时也是一份非常珍贵的文献资料。唐圭峰宗密所撰《金刚般若经疏论纂要》，依据印度天亲《金刚般若波罗蜜经论》、无著《金刚般若论》及功德施《金刚经破取著不坏假名论》，并参考当时流行的《青龙疏》《大云疏》《资圣疏》等诸家注疏，纂集而成，辞精理极，自古被称为《金刚经》众释之最。明蕅益智旭有感于学般若不得意者取著于空，拨无因果，因撰《金刚经破空论》，为后世所重。《心经》以二百余言，括尽《大般若经》六百卷奥义。自唐以来，《心经》注释之作几于汗牛充栋，其中华严宗三祖贤首法藏《心经略疏》被称为第一释。明紫柏真可《心经说》与憨山德清《心经直说》，言简意赅，如骊龙探珠，单刀直入，为禅家解说《心经》的典范。将这三部《心经》注疏作为附录收入本书，有助于更全面、深刻地领会《般若经》的精髓。

七、后秦僧肇等撰《注维摩诘经》。

《维摩诘经》，鸠摩罗什译，又称为《净名经》，玄奘译为《说无垢称经》，是最受欢迎、影响最为深远、流传最为广泛的佛经之一。这

部经典主要阐发佛法不离世间法，心净则佛土净，不离俗染而得圣智，践行空有不二的菩萨行等大乘佛教思想。鸠摩罗什译出《维摩诘所说经》后，曾亲自为此经作注。鸠摩罗什不仅是具有里程碑意义的佛经翻译家，也是久负盛名的佛教义学大师。协助罗什译事的著名高僧僧肇、道生、僧叡和道融等人也曾分别为此经作注。这些注解的单行本早已失传。现存《注维摩诘经》十卷，署名僧肇述（或选），实际上是糅合罗什、僧肇、道生三家的注解而成。僧肇是东晋时期著名的义学高僧，中国佛教三论宗的先驱者，人称“解空第一”，其不朽之作《肇论》，对于中国佛学思想及中国传统哲学具有广泛与深远的影响。这部汇集了诸位义学大师真知灼见的注疏，确能透发经义，阐发微旨，弥足珍贵。

八、明德清撰《观楞伽经记》。

《楞伽经》既是法相唯识宗的基本经典，列为该宗典据五经十一论之一，同时又是法性宗的重要经典，作为法性宗纲领的马鸣《大乘起信论》即依据《楞伽经》而造。尤其是传佛心印、不立文字的禅宗，自达摩大师东来传法，即以《楞伽经》印心。在《楞伽经》诸注疏中，明憨山德清所撰《观楞伽经记》，融会三种译本，注重贯通经文脉络，既单提向上，直指一心，而又深入浅出，条分缕析，可以说是《楞伽经》注疏中的最佳读本。

九、明智旭撰《楞严经文句》。

《楞严经》是流传最广、最具影响力的佛经之一，历来被佛教学人奉为圭臬，自古就有“自从一见《楞严》后，不读人间糟粕书”的诗句。该经开阐三世诸佛圆满菩提之密因，一切菩萨趣向觉道之妙行，对于中国大乘佛教主要流派禅宗、华严宗、天台宗、净土宗、律宗均有极其深刻的影响，为修学佛法的必读书。历史上《楞严经》的注疏有百余种，现存五十余种，其中明蕅益智旭所撰《楞严经文句》，遍采众长，条分缕析，折衷于一心之理，为《楞严经》注疏中的翘楚，为后人所重。

十、《金光明经》注疏。包括：隋智顗撰《金光明经文句》和唐慧沼撰《金光明最胜王经疏》。

《金光明经》在古代印度、西域诸国以及中国、朝鲜、日本等广大地区是一部盛行流传、极具影响力的佛典。该经不仅涵括如佛寿无量、法报化三身论、空观以及十地说等重要的大乘佛教义理，而且经中所说的忏悔灭罪方法、诸天护国思想、王法正理的论议、流水长者的护生行、王子舍身饲虎的菩萨道精神等内容，都对后世佛教发展产生了深远影响。天台智顗所撰《金光明经文句》是此经的权威注疏，也是天台宗的重要文献。被称为唯识宗二祖的唐慧沼所撰《金光明最胜王经疏》，是以法相唯识宗观点，对《金光明经》诸译本中最后译出同时也是最完备的唐义净译《金光明最胜王经》的注疏，因此极有价值。

十一、唐圆测撰《解深密经疏》（含观空法师后六卷还译本）。

《解深密经》是印度瑜伽行派和中国法相宗的根本经典。自此经汉译之后，慈恩宗即依据此经分判释迦如来一代教法，为有、空、中道三时教，并依此经以三性说及唯识说为一宗的根本教义。唐圆测《解深密经疏》根据玄奘法师的师说，广引有关经论，于大小乘比类发明，是法相宗的重要理论著作，也是一部重要的文献资料。圆测是玄奘的著名弟子之一，原为新罗王孙，自幼出家，十五岁时入唐游学。他在玄奘门下与慈恩寺的窥基并驾齐驱。因他在西明寺继承玄奘弘传唯识教义，因此后世称他为“西明”。《测疏》原本惜以年代久远，致有残缺。幸好《测疏》在藏文《丹珠尔》中保存有完整的译本。译者法成法师为西藏佛教前弘期著名译师，精娴梵、藏、汉文。《测疏》得其译存，全文得以不泯，诚为千古幸事。中国佛学院观空法师将《测疏》佚文从藏文中还译出来，由金陵刻经处刊刻印行，补全了这一佛学名著。

十二、《阿弥陀经》注疏（附《观经》注疏）。包括：明大佑略解、传灯钞《弥陀略解圆中钞》，明袾宏撰《阿弥陀经疏钞》，及明智旭撰《阿弥陀经要解》。并附《观无量寿佛经》注疏：隋智𫖮疏、宋知礼钞《观无量寿佛经疏妙宗钞》，及唐善导撰《观无量寿佛经疏》。

《阿弥陀经》为净土宗根本经典之一，千百年来广为持诵，历代注疏解说者众多，影响最大的当属明代三种注疏，即明初天台宗大佑法师述解、明末传灯法师造钞的《弥陀略解圆中钞》，净土宗八祖明莲池袾宏所著《阿弥陀经疏钞》，净土宗九祖明蕅益智旭所著《阿弥陀经要解》。近代高僧印光大师赞言："《弥陀》一经，得此三疏，法无不备，机无不收。随研一种，亦可知其指归。遍阅三书，方堪彻其阃奥。"《阿弥陀经注疏》汇集了这三部权威注疏。书后还收录了《观无量寿佛经》两种重要注疏，即隋天台智𫖮撰疏、宋知礼述钞的《观无量寿佛经疏妙宗钞》，及净土宗二祖唐善导大师所著《观无量寿佛经疏》，以备学人研读之需。

十三、《四十二章经》注疏（附《佛遗教经》注疏及《八大人觉经》注疏）。包括：宋真宗赵恒撰《四十二章经注》、宋守遂撰《四十二章经注》，明智旭《四十二章经解》和清续法撰《四十二章经疏钞》。并附《佛遗教经》注疏：天亲菩萨《遗教经论》、宋守遂《佛遗教经注》和明智旭《佛遗教经解》；《八大人觉经》注疏：明智旭撰《八大人觉经略解》和清续法撰《八大人觉经疏》等。

《四十二章经》为最早传至我国之佛经。全经共有四十二章，阐示佛教出家学道、断欲去爱、修行证果之要义。经文平实简练，寓意深远，为后世所尊尚。该经与《佛遗教经》、《八大人觉经》一起，合称佛遗教三经，是修学佛法的基础。《四十二章经注疏》汇集了现存历代注疏，书后还收录了《佛遗教经》及《八大人觉经》注疏多部，以备学人研读之需。

本丛书点校者均有较为丰富的佛教文献点校整理经验，每部注疏选

取最佳版本及多种校本，所有文献都标明具体出处，体现了对古籍整理认真、细致的工作精神。希望对于这些佛典要籍的详细校勘整理，可以为广大佛学爱好者及研究者深入研读佛经、了解中国佛教思想以及中华传统文化精神，提供一种基础资料。

二〇一六年元月

前　言

《金光明经》，具名《金光明最胜王经》，在古代印度、西域诸国以及中国、朝鲜和日本等广大地区是一部盛行流传、极具影响力的佛典。这不仅由于其中涵括如佛寿无量、法报化三身论、空观和十地说等重要的大乘佛教义理，而且经中的忏悔灭罪方法、诸天护国思想、王法正理的论议、流水长者的护生行、王子舍身饲虎的菩萨道精神等内容，对后世佛教发展产生了深远影响。

在中国，《金光明经》前后有多个译本。最早北凉玄始年间(412 ~ 427)昙无谶译出了《金光明经》四卷十八品。继而梁承圣元年(552)真谛再译成七卷，改订了北凉译本各品，并补译〈三身分别品〉〈业障灭品〉〈陀罗尼最净地品〉〈依空满愿品〉，足成二十二品。其后，北周武帝时(561 ~ 578)耶舍崛多再将北凉译本中〈寿量品〉〈大辩天神品〉二品续译补充，成五卷本。隋阇那崛多又补译〈银主陀罗尼品〉〈嘱累品〉二品。隋开皇十七年(597)宝贵综合各家译本，删同补缺，成为《合部金光明经》八卷二十四品。最后，唐武周长安三年(703)义净译出《金光明最胜王经》十卷三十一品。现存昙无谶译《金光明经》四卷、《合部金光明经》八卷和义净译《金光明最胜王经》十卷三种。

自北凉昙无谶译出《金光明经》后不久，北魏太武帝时释玄高即曾令太子据之“作金光明斋，七日恳忏”以消灾除怨（见《高僧传》卷十一）。南朝亦有王室依此经行金光明忏，如陈文帝因此而作《金光明忏文》，收于《广弘明集》卷二十八。隋代天台智者大师非常重视《金光明经》，不仅著有《金光明经玄义》《金光明经文句》阐发经中奥义，还制

作有《金光明忏法》（收于《国清百录》）。据《续高僧传·智顗传》记载，智者大师曾为梁武帝萧妃行金光明忏。之后宋代遵式著《金光明忏法补助仪》，知礼制《金光明最胜忏仪》，对智者大师《金光明忏法》详加补充，及经明蕅益智旭等人的大力提倡（蕅益《灵峰宗论》中载有数种礼金光明忏文），使金光明忏广为流行，成为中国佛教中的一种重要忏法。

智者大师又依《金光明经》中流水长者救护十千大鱼的慈悲济厄精神，不仅自己"赎簄一所，永为放生之池"，且"善诱殷勤，导达因果，合境渔人改恶从善，好生去杀，湍潮绵亘三百余里，江溪簄梁合六十三所，同时永舍，俱成法池"（见隋灌顶撰《隋天台智者大师别传》），倡中国佛教放生济物之先声。

此外，《金光明经·四天王护国品》中宣说，若有国王虔奉《金光明经》，依法治世，四天王就会护持人王，护佑国土。在历史上，四天王护国的信仰为皇家所重视，且与金光明忏悔相结合，诵经修忏祈求国泰民安，例如宋真宗时遵式法师即曾应章懿太后之请为国行金光明忏（见宋志磐《佛祖统纪》卷第十）。中国城门以及寺院置四天王像的传统，也与《金光明经》中四天王以及其他诸神誓言护持世间的内容有关。《金光明经》流传到日本之后，更将之与《法华经》《仁王般若经》并称为镇护国家之三部经。

《金光明经》之梵文本已在尼泊尔等地被发现。印度"佛教经典协会"于1898年印行过一本，但只有十五品，不完全。日本学者南条文雄、泉芳璟于1931年校订出版梵文本《金光明经》。1937年德国J. Nobel教授采用数种梵语写卷校勘出梵文《金光明经》。《金光明经》有三个藏译本，后又转译为蒙文、满文。此外还有西夏文、回鹘文重译本。另外在西域还发现有于阗文译梵本断片。诚如陈寅恪先生所云："据此诸种文字译本之数，即知此经于佛教大乘经典中流通为独广，以其义主忏悔，最易动人故也。"（《金明馆丛馆二编·忏悔灭罪金光明经冥报传跋》）

《金光明经》的注疏有多种。真谛很重视本经，在翻译之时特加注疏，但该疏现已失传。天台智顗著有《金光明经玄义》二卷、《金光明经文句》

六卷。三论宗隋嘉祥吉藏著有《金光明经疏》一卷。其后唐慧沼就义净新译本经著《金光明最胜王经疏》十卷。到了宋代，天台家对于此经更有发挥，如知礼作《金光明经玄义拾遗记》《金光明经文句记》各六卷，从义撰《金光明经玄义顺正记》三卷、《金光明经文句新记》七卷，对于智者大师《玄义》《文句》加以疏释。另有宗晓述《金光明经照解》二卷，明受汰集《金光明经科注》四卷等。以上诸家注疏，除了慧沼所释为义净新译十卷本，其余均是疏释昙无谶译四卷本《金光明经》。谶译虽然篇品未足，因是最初古译旧经，千载之下，披诵之盛，感验惟多，为后世通行之本。在日本，有空海撰《最胜王经开题》一卷、最澄撰《长讲金光明经会式》一卷、愿晓等集《金光明最胜王经玄枢》十卷、明一集《金光明最胜王经注释》十卷、平备撰《最胜王经羽足》等注疏，所释多为义净译十卷《金光明最胜王经》，以其不仅较之谶译更加完备，而且多出了为数众多的陀罗尼，更为日本真言宗所重视。

在《金光明经》的诸家注疏当中，天台智者大师所撰《金光明经玄义》《金光明经文句》无疑是该经的最经典注疏。智顗（538 ~ 597），中国佛教天台宗的创始人，世称“天台大师”，又称“智者大师”，其代表性著作有被称为天台三大部的《法华玄义》《法华文句》《摩诃止观》，而《金光明经玄义》《金光明经文句》，与《观音玄义》《观音义疏》《观无量寿佛经疏》一起合称天台五小部，系天台宗的根本要籍。

唐慧沼所撰《金光明最胜王经疏》，是以法相唯识宗观点，对《金光明经》诸译本中最后译出同时也是最完备的唐译《金光明最胜王经》的注疏，因此极有价值。慧沼(650 ~ 714)，唯识宗二祖，十五岁出家，曾亲炙玄奘法席，后转依窥基学唯识，深入堂奥。因为他住在淄川大云寺，故人称淄川大师，曾先后参加过义净、菩提流志的译场，担任正义。他的著作此外还有《成唯识论了义灯》《能显中边慧日论》《因明义断》《金刚般若经疏》《十一面神咒心经义疏》《法华经玄赞义决》和《劝发菩提心集》等多种。

本书汇集了以上两部权威注疏。《金光明经玄义》以《中华藏》本（第

96 册，经号 1806，明永乐北藏本为底本）为底本，《大正藏》本（第 39 册，经号 1783）为校本，适当采纳这两个版本的校记，并参校《金光明经玄义顺正记》（《卍续藏》第 20 册，经号 359）、《金光明经玄义拾遗记会本》（明双径沙门明得会，《卍续藏》第 20 册，经号 356）等相关资料。《金光明经文句》以《嘉兴藏》本（新文丰版第三册，经号 61）为底本，以《中华藏》本（第 96 册，经号 1805，明永乐南藏本为底本）、《大正藏》本（第 39 册，经号 1785）为校本，适当采纳两个校本的校记，并参考《金光明经文句、文句记会本》（明双径沙门明得会《文句》《文句记》入于经文，《卍续藏》第 20 册，经号 358）会入昙无谶译四卷本《金光明经》，经文参校《中华藏》本（第 67 册，经号 1590）、《大正藏》本（第 16 册，经号 663）及其校记。《金光明最胜王经疏》以《卍续藏》本（第 20 册，经号 363）为底本，以《大正藏》本（第 39 册，经号 1788）为校本，适当采纳这两个版本的校记，并参校《金光明最胜王经》等相关佛教典籍。

希望能够为广大佛学爱好者呈献一个《金光明经》注疏的优良读本。不足之处，敬请批评指正。

点校者

二〇一六年元月

目　录

金光明经玄义、文句

金光明最胜王经疏

金光明经玄义、文句

隋　智顗　撰

《金光明经玄义》卷上

隋天台智者大师说　门人灌顶录

此《金光明》甚深无量，太虚空界尚不喻其高广，况山斤海滴，宁得尽其边崖？日轮赫奕，非婴儿之所瞻仰；大舶楼橹，岂新产者之所执持？诸佛行处，过诸菩萨所行清净，况二乘心口，安可思说？凡夫徒欲言之，言则伤其实；徒欲不言，默则致其失，二俱不可。欲以言之，言亦不可；欲以默之，默亦不可。故《大品》中梵志云：非内观故得是菩提，非外观故得是菩提，非亦内亦外观故得是菩提。经言皆不可思说。又生生不可说，生不生不可说，不生生不可说，不生不生不可说。有因缘故亦可得说者，以金为名，名盖众宝之上；以法性为体，义则如来所游；庄严菩萨深妙功德以为宗；照曜诸天，心生欢喜以为用；故文号经王，教摄众典。故唯贵为名，唯极为体，唯深为宗，唯大为用，唯王为教。所以不二之体，常为四佛世尊之所护持，三世十方亦复如是。一切菩萨遍他方以遥礼，树神善女亲雨泪以称扬。诸天覆之以天威，地祇润之以地肥。大辩加之以辩道，功德益之以财宝。诸有悉干枯，三涂除热恼。举要言之，一切世间未曾有事，悉皆出现。是以金龙尊王三世赞叹，地神发愿以护说者。上圣既尔，岂况人乎？敢托斯义，辄欲兴言。冀涓露入海，禽鸟向山，实藉片缘，同均咸色。

将释此经，大分为二：初释题，二释文。

释题为五：一释名，二辨体，三明宗，四论用，五教相。

就此五章大分为二：初总释，二别释。

总释又二：初生起，二简别。

生起者，此娑婆国土音声为佛事，或初从善知识所闻名，或从经卷中闻名，故名在初。以闻名故，次识法体。体显次行，行即是宗。宗成则有

力，力即是用。用能益物，益物故教他。闻名是自行之始，施教是化他之初。有始有终，其唯圣人乎！五章生起，次第如此。

简别者，简是料简也。问：若略则唯一，若广则无量。今此五章，进不是广，退不成略，何故五耶？答：非略非广。非略故不一，非广故不多。广则令智退，略则义不周。我今处中说，令义易明了。五章中当，其义如此。

别者，分别也。前一章总三字共为名，次三章派三字以为别，后一章兼于总别而明教相也。又显体一章明理，余四章明事。又前三章是因，后二章是果。又前四章是行，后一章是教。又前四章是自利行，后一章是利他行。又前四章是圣默然，后一章是圣说法。如此等种种分别料简。今显譬中当，分明包富。如囊中有宝，不探示人，人无知者，此皆为分别[1]中作譬也。囊中有宝为总三字作譬，探以示人为别三字作譬。囊中有宝为理一章作譬，探以示人为明事章作譬。其余例皆可知也。

二别释者，别释五章也。今先解释名章。若依四卷题但作三字，无帝王两字。若依经文，有经王之义。若说若不说，俱亦无妨。今释名为五：一通别，二翻译，三譬喻，四附文释，五当体释。

言通别者，夫教有通别；依教明行，行有通别；从行显理，理有通别。且置行、理，但明教通别者，夫理无名字，名字名理。如虚空无丈尺，丈尺约虚空。《天王般若》云："总持无文字，文字显总持。"若从能显之文字，是名则通。若从能显之所以，此名则别。云何为通？如圣所说，一经、一时、一处、一部、一偈、一句、一言，皆是文字，从此文字通称为经。云何为别？别则有四：一令世谛不乱，欢心悦耳；二逗化所宜，开发宿善；三对其业障，令恶灭罪除；四点示道理，霍然妙悟。悦、宜、对、悟，各各所以，其致不同，称之为别。譬如盐梅相和，成种种滋味；组织交横，成种种文绣。从别所以，故有"金光明"三字，标今教异于诸教。从通文言，故有"经"之一字，众经通称也。今经通别合标，故言"金光明经"。

[1]"别"，有本作"明"。

二翻译者，真谛三藏云：具存外国音，应言修跋拏婆颇婆郁多摩因陀罗遮阅那修多罗。修跋拏，此言金。婆颇婆，此言光。郁多摩，此言明。因陀罗，此言帝。遮阅那，此言王。修多罗，此言经，外国又称佛陀罗，此间所无。又略“帝王”两字，但存三字者，汉人好略，译者省之，但翻为“金光明经”也。余师翻不及此委悉也。

三譬喻者，旧经师以三字譬三德：金譬法身，光譬般若，明譬解脱。若大师云[1]：数论但明真应二身，若以二释三，于论不便。若取经文，经文无一处明三德。若别作义解，何义不通，而独譬三德，既违己论，又不会经，非今所用。

地人云：金质之上自有光明之能，譬于法性从体起用，自有般若、解说之力。但作体用二义，不须分光明异也。若大师云：地论幸明三佛，三佛释题，于义自便，而弃三身从体用者，则非论意。若取经文新旧两本，并说三身，不道体用，亦违己论，复不会经，进退何之？今所不用。

真谛三藏云：三字譬三种三法：一譬三身，二譬三德，三譬三位。譬三身者，金体真实以譬法身，光用能照以譬应身，明能遍益以譬化身。次譬三德者，金有四义：一色无变，二体无染，三转作无碍，四令人富，金以譬法身常、净、我、乐四德。光有二义：一能照了，二能除暗，以譬般若照境、除惑。明有二义：一无暗，二广远，以譬解脱众累永尽、溥益有缘。次三位者，金性先有，如道前正因位；光融体显，如道中了因位；明无瑕垢，如道后缘因位。彼家料简云：法身是实，二身不实。法身具四德，般若、解脱各具二德。正因是本有，了因是现有，缘因是当有。

大师谓三三之释，三义不了：一因果不通，二乖圆别，三不称法性。云何因果不通？夫三身、三德，本是果上圆满之名，而今分置三德，残缺不足。何者？若法身是道前，为是果上之法身、为是性德之法身？若是果上之法身，不应在道前。若是性德之法身，性德何独有法身，亦应有性德

[1] “若大师云”，灌顶记录智者大师之义，故云“若大师云”，有时亦云“天台师云”，或“今师云”，下同。

之般若、性德之解脱（云云）。若言般若是道中，为是何等之般若？若是果上之般若，不应在道中。若是分得之般若，何意无分得之法身、解脱（云云）？若解脱在道后，道后众善溥会，何独有解脱？以是观之，因果不通。乖圆别者，若作圆说，法身常乐我净，此自可知（云云）。般若与法身相冥，法身既具四德，般若宁无四德耶？解脱脱果缚故乐，脱因缚故净，无因果缚故我，非因非果故常。圆说圆满，无有缺减。真谛若作别说，应依此经。经云："法身是常是实"，实即我德也；"应身智慧清净"，即净德也；"化身三昧清净"，即乐德也。三藏说法身独具四德，二身各具二德，故皆乖圆别也。不称法性者，且引一经，如《净名》云："众生如，弥勒如，一如无二如"，此性德法身也；"一切众生即菩提相，不可复得"，此性德般若也；"一切众生即涅槃相，不可复灭"，此性德解脱也。如此三义，岂非本有？道前之位，岂独有金而无光明耶？又《华严》云："初发心时便成正觉，所有慧身不由他悟"，"清净妙法身，湛然应一切"。妙法身是法身德，慧身是般若德，应一切即应身，是解脱德。此之三身地地转增，如月渐满，岂非道始因中之位，那得因中只有般若耶？道后具三德，如上说，此事可知。当知道前圆性德，道中圆分德，道后圆究竟德，那忽分割一处唯一耶？岂非蹙灵凤于鸠巢，回神龙于兔窟，辱鳞羽之壮势，非法性之圆谈。

天台师寻其经意，义则不然。何者？经言：法性无量甚深，理无不统；文称经王，何所不摄，岂止于三三九法耶？当知三字遍譬一切横法门，乃称法性无量之说；遍譬一切竖法门，乃称法性甚深之旨，方合经王一切遍收。若长若广，教无不统。此义渊博，不可以言想，且寄十种三法以为初门。复为三意：一标十数，二释十相，三简十法。

言标十数者，谓三德、三宝、三涅槃、三身、三大乘、三菩提、三般若、三佛性、三识、三道也。诸三法无量，止取此十法，其意云何？此之十法该括始终，今作逆顺两番生起。初从无住本，立一切法。夫三德者名秘密藏，秘密藏显由于三宝，三宝由三涅槃，三涅槃由三身，三身由三大乘，三大乘由三菩提，三菩提由三般若，三般若由三佛性，三佛性由三识，三

识由三道。此从法性立一切法也。若从无明为本立一切法者，一切众生无不具于十二因缘，三道迷惑；翻惑生解，即成三识；从识立因，即成三佛性；从因起智，即成三般若；从智起行，即成三菩提；从行进趣，即成三大乘；乘办智德，即成三身；身办断德，即成三涅槃；涅槃办恩德利物，即成三宝；究竟寂灭，入于三德，即成秘密藏也。是为逆顺次第。

甚深、无量，义复云何？无量义者，是一法门具九法门。三德尊重，即是三宝；三德不生不灭，即是三涅槃；三德具足，诸法聚集，名为三身；运载荷负，即是三大乘；不可异趣，名三菩提；觉了清净，名三般若；是如来种，名三佛性；分别不谬，是名三识；即事通理，故名三道。是为一三法门具九三法门，亦具一切三法门，悉例可知。又皆具一切一法门、一切二法门、一切三法门、四法门、五法门、六法门、七法门、八法门、九法门、十法门，百法门、千法门、万法门、亿法门，一恒沙、二恒沙、百千万亿恒沙法门，亦应可知。经云：“一法门，无量法门以为眷属”，“一中解无量”，是为法性横广无量之义也。

甚深义者，寄三位显之。如十法门共论者，三道、三识是本有位，三德、三宝是当有位，其余是现有位，是名法性甚深竖高之义亦成。又一法门具九法门。取其三道、三识是本有位，取三德、三宝是当有位，取其余者为现有位，甚深义亦成。又一一法门具六即位，理即是本有位，究竟即是当有位，其余即是现有位，甚深义亦成。是为法性竖高甚深之义也。

当知“金光明”三字，遍譬一切横法门，故言无量；遍譬一切竖法门，故言甚深。乃称法性之文，方合经王之旨。

次释十种三法相者，十名如前已列，十相今当分别。若分别色相青黄同异者，应用肉眼；若分别法相深浅同异者，应用智眼。今时行者既无智眼，应用信解分别同异之相。

初明三德相者，云何三、云何德？法身、般若、解脱是为三，常、乐、我、净是为德。法者，法名可轨，诸佛轨之而得成佛，故经言：“诸佛所师，所谓法也。”身者，聚也，一法具一切法，无有缺减，故名为身。经言：“我身即是一切众生真善知识”。当知身者，聚也。般若者，觉了诸

法集散、非集非散，即是觉了三谛之法。解脱者，于诸法无染无住，名为解脱。是名为三。云何为德？一一法皆具常、乐、我、净，名之为德。法身无二死为常，不受二边为乐，具八自在为我，身业净、口业净、意业净为净。无以为类，强寄世金以譬之。世金不变、不染、转变、富贵，譬法身四德也。般若任运具四德，如智冥如境故。《大品》云："色净故般若净"。例此即得色常、色乐、色我，诸义皆成。又云："色大故般若大，色无边故般若无边"。此是法性广大，般若亦广大。例此应云：色深奥故般若亦深奥。此是法性竖高，般若亦竖高。当知般若亦具四德明矣。解脱亦具四德。夫解脱者，诸恶永尽，即无常、无乐、无我、无净皆已尽也；亦是众善溥会，即常、乐、我、净溥会也。《大经》云："真解脱者即是如来，如来即是法身"。当知解脱同如来常、乐、我、净也。又《大经》云："三点具足名大涅槃"。点是文字，当知法身、般若、解脱皆文字也。故知三点悉备四德，故言具足。三因即是三智，三智各具四德，三德具足名秘密藏，具足之文必具四德也。当知四德具足即是其相。若得此一章意，余九可解。不能默已，更复略言：

云何三、云何宝？佛、法、僧是为三，可尊可重名为宝。至理可尊名为法宝；觉理之智可尊名佛宝；毗卢遮那遍一切处，即事而理，此和可尊，名僧宝。此之三宝皆常、乐、我、净，常、乐、我、净故乃可尊可重。当知三德与三宝无二无别，既以金光明喻三德，还以金光明譬三宝也。

云何三、云何涅槃？性净、圆净、方便净，是为三，不生不灭名涅槃。诸法实相，不可染、不可净，不染即不生，不净即不灭，不生不灭名性净涅槃。修因契理，惑毕竟不生，智毕竟不灭，不生不灭名圆净涅槃。寂而常照，机感即生，此生非生，缘谢即灭，此灭非灭，不生不灭名方便净涅槃。当知此三涅槃不生不灭即是常，常故名乐，乐故名我，我故名净。涅槃既即常、乐、我、净，即是三德可尊可重故，即是三宝无二无别。既以金光明喻三德、三宝，还以金光明喻三涅槃也。

云何三、云何身？法、报、应，是为三，三种法聚故名身，所谓理法聚名法身，智法聚名报身，功德法聚名应身。然理无聚散，义言聚散。始

从初心显出正理，乃至究竟，理聚方圆。始从初心、终至究竟，显理之智，智聚方圆。始从初心，终至究竟，功德之聚方圆。故以三法聚为三身。当知三身皆常、乐、我、净，即是三德；可尊可重，即是三宝；不生不灭，即是涅槃，无二无别。既以金光明譬三德等，还以金光明譬三身也。

云何三大乘？运荷名乘。理性虚通，任运荷诸法，故名理乘。随乘者，智随于境，如盖随函，故名随乘。得乘者，得果、得机，得果故自解脱，得机故令他解脱，故名得乘。当知三乘皆常、乐、我、净，即与三德无二无别。既以金光明譬三德，还以金光明譬三大乘也。

云何三菩提？一真性菩提，亦名无上菩提，此菩提以理为道。二实智菩提，亦名清净菩提，此菩提以智慧为道。三方便菩提，亦名究竟菩提，此菩提以善巧逗会为道。当知三菩提皆常、乐、我、净，与三德无二无别。既以金光明譬三德，还以金光明譬三菩提也。

云何三般若？般若名智慧。实相般若，非寂非照，即一切种智。观照般若，非照而照，即一切智。方便般若，非寂而寂，即道种智。当知三般若皆常、乐、我、净，与三德无二无别。既以金光明譬三德，还以金光明譬三般若也。

云何三佛性？佛名为觉，性名不改。不改即是非常非无常，如土内金藏，天魔外道所不能坏，名正因佛性。了因佛性者，觉智非常非无常，智与理相应，如人善知金藏，此智不可破坏，名了因佛性。缘因佛性者，一切非常非无常，功德善根资助觉智，开显正性，如耘除草秽，掘出金藏，名缘因佛性。当知三佛性一一皆常、乐、我、净，与三德无二无别。既以金光明譬三德，还以金光明三字譬三佛性也。

云何三识？识名为觉了，是智慧之异名尔。庵摩罗识是第九不动识，若分别之即是佛识。阿梨耶识即是第八无没识，犹有随眠烦恼与无明合，别而分之，是菩萨识。《大论》云：“在菩萨心名为般若”，即其义也。阿陀那识是第七分别识，诃恶生死，欣羡涅槃，别而分之，是二乘识，于佛即是方便智。波浪是凡夫第六识，无俟复言。当知三识一一皆常、乐、我、净，与三德无二无别。既以三德譬金光明，还以金光明譬三识也。

云何三道？过去无明，现在爱、取，三支是烦恼道。过去行，现在有，二支是业道。现在识、名色、六入、触、受，未来生、老死，七支是苦道。道名能通，此三更互相通，从烦恼通业，从业通苦，从苦复通烦恼，故名三道。苦道者，谓识、名色、六入、触、受。《大经》云："无明与爱，是二中间名为佛性"。中间即是苦道，名为佛性者，名生死身为法身，如指冰为水尔。烦恼道者，谓无明、爱、取。名此为般若者，如指薪为火尔。业道者，谓行、有，乃至五无间，皆解脱相者，如指缚为脱尔。当知三道体之即真，常、乐、我、净，与三德无二无别。既以金光明譬三德，还以金光明譬三道也。

若见此十法门，若同若异，亦是一法门，作一切法门相，若同若异，相相明了，即百法、千法、万法，恒沙尘数亦如是。《华严》云："一法门无量法门而为眷属。"《首楞严》和香丸，《大品》裹珠，《法华》一地所生，《涅槃》大海水浴，皆是其义。

问：若一法即是诸法者，唯说一法，何用余法耶？

答：佛为悦一切人、宜一切人、对一切人、悟一切人，若遍说之，多有利益。一说尚令生种种解，遍读诸异论，即知智者意，故种种说，令得一切解。粗言及软语，皆归第一义。皆是示人无违净法，即此义也。

三料简者，初料简三德。若指太子相好体为法身，法身在前；树王下时明无漏慧三十四心为般若，般若在中；八十灭度烧身，不受后身为解脱，解脱在后，异而且纵。法身时无般若，般若时无解脱，解脱时无般若、法身，此即三法各异。斯乃阿含、三藏、数家所用。此之三意，悉不得称常、乐、我、净也。若指空境为法身，法身是本有；照真之慧为般若，般若是今有；子果两缚尽为解脱，解脱是当有，异而且纵。斯乃三乘通教中所说，前代探明大乘人所用，亦不得称常、乐、我、净。若如真谛师明，法身具四德，般若、解脱各二，此乃横而且异，乃别教一途所明，而真谛师偏用。当知法身可称为德，般若、解脱无德可称，不会无量甚深之高广，亦不得称为经王。今所明三德如上说，一一皆具常、乐、我、净，论广则无量，论高则甚深。若诸学人闻诸经之王，四佛所护；不解此意，如牛羊心眼，

不足论道也。

料简三宝者，若指树王得道为佛宝，转生灭四谛法轮为法宝，度陈如等五人先得眼智明觉者为僧宝，由是三宝，故到于今即有相从三宝者，此乃《阿含》中所明阶梯三宝，亦是数论宗用也。若指树王得道为佛宝，所说无生四谛为法宝，二乘、菩萨修真无漏，断结成圣，理和为僧宝者，此亦三乘通教中所说，探明大乘人所用。此两种三宝，并无常、乐、我、净。若指花王世界坐莲花台成道为佛宝，所说恒沙佛法无量四谛为法宝，四十一贤圣为僧宝，此则异前，虽非阶梯，未是同体，亦非金光明所譬三宝也。

料简三涅槃者，若饥得食、病得差、狱得出、猕猴得酒，旃遮婆罗门饱食指腹，皆是世人畅情为涅槃尔。若计非想定、无想天为涅槃者，此是邪见妄谓为涅槃尔。若多贪欲人得不净观为涅槃者，斯乃四善根方便行人涅槃也。若三界烦恼尽，证有余涅槃；焚身灰智，入无余涅槃，菩萨未得此涅槃，此即《阿含》中析法二乘之涅槃。若三乘人同尽子果两缚，即是通教中共涅槃。若指中道如理为性净涅槃；中道智为圆净涅槃；同缘出世，薪尽火灭，为方便净涅槃；三种各别，互不相关，是为别教涅槃。若言但有性净、方便净两涅槃，不明缘因涅槃，各别不融者，还是别教，非今经所譬涅槃也。

料简三身者，若取树王下佛为真身，神通变化猿猴鹿马为应身，不明三身者，此小乘析法意尔。若取即事而真为真身，化用为应身，不明三身者，此体法中意尔。

问：若尔，树王下丈六，既非佛，复非鹿马，为是何身？

答：一往应同人像，此属应身。又一解：例如大乘心中智合中理为法身，今亦如是，体是人像，即是真空，此属真身。

若依真谛师云：法身真实，二身不真实。此则三身体相各异，乃是别教中一途，非今所用。若言三身皆真实，至理是法身，契理之智是报身，起用是应身，应身是实佛所化，皆实不虚。《大经》云：不净观亦实亦虚。非实不净作不净想，是为虚；能破贪心，是为实。应身例尔，非本体故为

虚，能利益故为实。今取实边，不取虚边，故言三身皆实，是今所用。若复圆论三身，皆实、皆虚、皆亦实亦虚、皆非实非虚，当约三身，并作四句，如别记（云云）。

问：三字譬三身，亦得譬一身、二身、四身、无身不？

答：佛赴缘以三字名经，义家作三身解释，若得意者，作四、三、二、一、无义，亦复何咎？下经中悉有其文。若作四身者，新本云："释迦牟尼能种种示现"，此则开出应化，是为四身。若作三身者，即有〈三身分别品〉专论其义。若作二身者，佛真法身犹若虚空，应物现形如水中月。若作一身者，新本云："一切诸佛以真法为身"。若作无身者，如来行处净若虚空，而复游入善寂大城。虚空中则无一二之数，此是无身之文。

问：若尔，云何以金光明譬四身、二身、一身、无身耶？

答：若以义名譬，盈缩由义尔。若譬四身者，取光明之上有煜爚之焰。文云"金光晃曜"，此是譬四身之文。若譬三身，如即所用。若譬二身，金是正体，光明只是功能，以此为譬。若譬一身，但举于金以为正譬，光明既是枝末，非正所论。若譬无身者，至宝以无贪为金，杨震四知，亦以无贪为金。今以世之至宝，譬出世之至理，弥会文义也。

料简三大乘者，若约因缘、六度、大乘者，此还是三人，名别义同也；若约三人同用无生断烦恼，三人同乘一乘，此则通教中乘也；若理、随、得三乘，体相别异不同者，此则别教中乘也；三种并为得乘方便所摄也。《正法华》中明象乘，足三为四，羊、鹿、牛乘为得乘所摄，象乘即是理乘，如今之所明三乘也。《华严》中明四乘，三乘亦为得乘所摄，佛乘正是今之三乘义也。

料简三菩提者，如《请观音》云修三种清净三菩提心，此即缘三乘人心而修心也，乃是方便菩提所摄。若缘真如实理发菩提心者，或缘如来智慧说法发菩提心者，或缘如来神通变化发菩提心者，亦非今所用。《文殊问般若》云：无发是发菩提心。又若一发一切发，是发菩提心。又若非一非一切，而一而一切，是发菩提心。如此菩提心，即一而三，并今所用，于一而论三、于三而论一尔（云云）。

料简三般若者。问：般若至忘至寂，云何分别诸法耶？答：一切智观、慧眼见，见法皆非法。道种智观、法眼见，见非法皆是法。一切种智观、佛眼见，见法非法非非法，双照法非法。若三智三眼一时圆观，一切法寂灭相，种种行类相貌皆知，五眼具足成菩提。汝所问者乃是眇眼所见，偏观所观，与则是曲见，夺则堕尼犍也。

料简三佛性者，真谛师云：正性在道前，了性在道中，缘性在道后。此一往别说，推理不然。《华严》云：一中具无量。《大品》云：一心具万行。《净名》云：举足下足，具于佛法矣。《法华》云：一切智愿，犹在不失。《涅槃》云：金刚宝藏，具足无缺。但有深浅明昧之殊尔。

料简三识。若分别说者，则属三人，此乃别教意，非今所用。若依《摄论》如土染金之文，即是圆意。土即阿陀那，染即阿梨耶，金即庵摩罗，此即圆说也。问：如经云：依智不依识。既云三识，此那可依？答：经言不依识者，是生死识。今则不尔，今言依识者，是智之异名，名清净识。又道前通名为识，道后转依即是智慧（未详）。

料简三道者。问：界内可有十二轮转、三道迷惑，界外复云何？答：《宝性论》云：生界外有四种障，谓缘、相、生、坏。缘即无明，为行作缘，即烦恼道也。相即结业，即业道也。生即名色等，是苦之初；坏即老死，是苦之终，即苦道也。有此四障，障于四德：缘障净，相障我，生障乐，坏障常。四障破，四德显也。

第四依经文立名者，上来举譬，多是义推；依文立名，显然可解。何者？义推疏远，依文亲近。以己情推度，是故言疏；彼义例此，是故言远。用佛口说，是故言亲；即此经文，是故言近。岂可弃亲近而从疏远耶？始从〈序品〉终乎〈赞佛〉，品品之中若不说金光明名，即说金光明事，或一品说名不说事，或一品说事不说名，或一品名事兼明，或一品名事独说，或一品重说名重说事。故知品品不空，篇篇悉有，为此义故，依文立名也。〈序品〉云："是《金光明》，诸经之王"，创首标名，弥为可用。次〈寿量品〉，四佛俱集王舍城，放大光明照王舍城及此三千大千世界，发起其事。〈忏悔品〉信相梦见金鼓，其状姝大，其明溥照。过夜至旦，向佛说

之。〈赞叹品〉金龙尊王奉贡金鼓，发大誓愿：愿我当来，夜则梦见，昼如实说。〈空品〉云："故此尊经，略而说之"，尊经即《金光明》也。〈四王品〉六番问答，问问之中重说其名，答答之内重明其事。又以手擎香炉时，香烟变为香盖，金光不但遍此大千，亦遍十方佛土（云云）。〈大辩〉〈功德〉已下，标名举事，其例甚多。若信相所梦，是现在金光明之事。龙尊发愿，是过去金光明之事。香盖遍满，是未来金光明之事。一部名事遍十八品。一处起烟，十方光盖，非但现在，亘通三世，若名若事，纵横高广，无量甚深，为若此也。而不用此标名，义推譬喻，无有一文，无而韁用，有而不遵，明识者审之，无俟多云。又诸经例多，如《稻秆》《斧柯》《象步》《城经》等，说其事，指所说事，仍即为名。又如说稻秆事、斧柯事、象步事等，即名为《稻秆》《斧柯》《象步经》事也。

第五当体得名者，有师云：真谛无名，世谛有名。寄名名于无名，假俗而谈真尔，《成论》云：无名相中假名相说。今反此义，俗本无名，随真立名。何者？如劫初廓然，万物无字。圣人仰则真法，俯立俗号。如理能通，依真以名道；如理尊贵，依真以名宝；如理能该罗，依真以名网；如理能起应，依真以名响。《华严》中云：耕田、转耒，衣裳、作井，皆圣人所为。《大经》云：世谛但有名无实义，第一义谛有名有实义。以此而推，真谛有名，更何所惑？龙树四依菩萨，随义理为立名字，义即第一义，理即如理也。《净名》云："从无住本，立一切法。"经论咸然，岂可不信？今言法性之法可尊、可贵，名法性为金；此法性寂而常照，名为光；此法性大悲，能多利益，名为明，即是金光明之法门也。菩萨入此法门，从法为名，即是金光明菩萨。佛究竟此法门，即有金焰光明如来、金百光明照藏如来等。若尔，何故名释迦？释迦此有通别名，从通即名金光明，允同诸佛；从别即受释迦之称尔。故〈赞佛品〉云："如来之身，金色微妙，其明照耀"，耀即是光，此是赞佛法体，非赞世金也。当佛法性为金，非借世金也。〈三身品〉云："与诸佛同体，与诸佛同意，与诸佛同事"。同体者是同法性金也，同意者同法性光也，同事者同法性明也。故《华严》云："一切诸如来，同共一法身，一身一智慧，力无畏亦然"。

一身即是同金，智慧即是同光，力无畏即是同明。于一法体，三义具足，非假世金寄况佛法。故树神云："无量大悲，宣说如是，妙宝经典"。当体并是妙宝，此宝具足光明，非借世金以譬法也。

《金光明经玄义》卷上

《金光明经玄义》卷下

隋天台智者大师说 门人灌顶录

问：旧云：此经从譬得名，云何矫异而依文耶？

答：非今就文而害于譬，若苟执譬，复害于文。义有二途，应须两存。故前云：义推疏远，依文亲近。若钝根人，以譬拟法。若利根人，即法作譬。下文云："如深法性，安住其中，即于是典金光明中，而得见我释迦牟尼"。又〈空品〉云："为钝根故，起大悲心"。钝人守指、守株，宁知兔、月？利人悬解，不须株、指（云云）。

次观心释名者，何故须是？上来所说，专是圣人圣宝，非己智分，如鹦鹉学语，似客作数钱，不能开发自身宝藏。今欲论道前凡夫地之珍宝，即闻而修，故明观心释也。《净名》曰："诸佛解脱，当于众生心行中求"。《释论》云："有闻有智慧，是所说应受"，即此意也。

问：心有四阴，何以弃三观一？

答：夫天下万物，唯人为贵。七尺形骸，唯头为贵。头有七孔，目为贵。目虽贵，不如灵智为贵。当知四阴，心为贵，贵故所以观之。心贵故，心即是金。夫萤火自照；灯烛珠火虽复照他，光不及远；星月之光，与暗共住；日光能照天下，不能照理。心智之光能发智照理，故心是光。若心痴暗，体则憔悴；心有智光，肤色充泽。故《大品》云："般若大故色大，般若净故色净"。亦能充益受、想、行等，心即明也。又知心无心名为光，知想无想、知行无行名为明。又知四阴非四阴名为光，知色阴非色阴名为明。又知五阴非五阴名为光，知假人非假人名为明。又知正报非正报名为光，知依报非依报名为明。又知依正非依正名为光，知一切法无一切法名为明。得此意者，即观心金光明也。

上约十种三法论金光明。今观心王即观苦道，观慧数即烦恼道，观诸

数是业道。心王是金，慧数是光，余数是明。如《净名》曰："观身实相，观佛亦然"者，若头等六分各各是身，此即多身；若别有一身，则无是处，各各非身，合时亦无。若头等六分求身叵得，现在不住故不可得，过去因灭亦不可得，未来未至亦不可得，如是横竖求身毕竟不可得，即是无。此无亦不可得，亦有亦无亦不可得，非有非无亦不可得，但有名字，名之为身。如是名字不在内，非四阴中故；不在外，非色阴中故；不在中间，非色心合故；亦不常自有，非离色心故。当知名无召物之功，物无应名之实。假实既空，名物安在？如此观身，是观实相。实相即是金，实相观智即是光，缘身诸心心数寂不行者即是明也。观身是假名，假名既如此，观色、受、想、行、识亦如是，即为苦道观也。

次观烦恼道者，烦恼与业皆是身因，今且取烦恼为身因而起观也。《净名》云："不坏身因而随一相"者，应作四句分别：谁身因果俱坏？谁身因果俱不坏？谁坏果不坏因？谁坏因不坏果？云何是身果？父母所生头等六分是也。云何是身[1]因？贪恚痴身口意业等是也。今且置三业，观贪恚痴等。四果以无常、苦、空观智破贪恚痴，子缚断名坏身因，不受后有名坏身果。凡俗之流，名衣好食长养五阴，纵心适性，放逸贪恚痴，自恼恼他，一身死坏复受一身，因果相续，无有边际，是名因果俱不坏。如犯王宪付旃陀罗，如怨对者自害其体，身既烂坏，四阴亦尽，是为坏果；贪恚痴身因转更炽盛，弥纶生死，无得脱期，是为第三句也。余三果亦以无常观智，断五下分因缚，五下分果身犹未尽，是名坏身因不坏身果。如此四句存坏不同，皆不随一相。随一相者，所谓修大乘观，观一念贪恚痴心，心为自起、为对尘起？为根尘共起、为离根尘起？皆无此义，非自、非他，非共、非无因，亦非前念灭故起，非生非非生，非灭非非灭，如是横竖求心叵得。心尚本无，何所论坏？是名不坏身因而随一相。随一相者即是随金，随相智即是随光，诸数寂灭即是随明。既得不坏一句而随一相，了坏身因亦随一相，坏身果、不坏身果亦随一相，皆亦如是（云云）。

[1] "是身"，底本作"身是"，现按宋·从义《金光明经玄义顺正记》校订。

次观业道者，如《净名》云：举足下足无非道场，具足一切佛法矣。观举足时，为是业举、为是业者举？为业业者共举、为离业业者举？若业举不关业者，业者举不关于业。各既无举，合亦无举。合既无举，离那得举？举足既无，下足亦无。观行既然，住坐卧、言语执作亦复如是。是为观业实相名为金，此观智名为光，诸威仪中心数悉寂名为明。是为三道辩金光明。

夫有心者即具法界法性金光明。能如此解了，但是名字金光明。常依此观，念念不休，心心相续，即是观行金光明。若蒙笼如罗縠中视，未得分明，闭目则见，开眼则失，此是相似金光明。若了了分明，闭目、开目俱见者，是分证金光明。若妙觉果圆，究竟明了，名究竟金光明也。

次观心明三识论金光明者，谛观一念心即空、即假、即中，即是观心识于三识。何者？意识托缘发，意本无识，缘何所发？又缘中为有识、为无识？若有识，缘即是识，何谓为缘？若无识，那能发识？若意缘合发，二俱无故，合不能发，离最不可。当知此识不在一处，从众缘生。从缘生法，我说即是空。于此空中假作分别，是恶识、是善识、是非恶非善识，种种推画，强谓是非。识若定空不可作假，识若定假不可作空，当知空非空、假非假，非空非假，双亡二边，正显中道。一念识中三观具足。识于三识，亦不得三识观。故《净名》云："不观色、不观色如、不观色性，乃至不观识、不观识如、不观识性。"虽不得识、不得识如、不得识性，双照识、识如、识性，宛然无滥。以照识性故是庵摩罗识，照识如故是阿梨耶识，亦照亦灭故是阿陀那识。是名观心中三识金光明，六即位如上说。

次观心明三佛性金光明者，观一念心起，即空、即假、即中，是见三佛性。何者？心从缘起，是故即空；强谓有心，是故即假；不出法性，是故即中。此释已显，更引经证之。《净名》云："何谓病本？所谓攀缘。何谓攀缘？谓缘三界"，证其假也；"何谓息攀缘？谓心无所得"，此证即空；"我及众生病，皆非真非有"，此证即中。《华严》云："心佛及众生，是三无差别。"此证观心即三佛性也。又《般舟三昧经》云："我心如、佛心如，佛心如、我心如。不见我心为佛心，不见佛心为我心，而

见阿弥陀佛”，如琉璃中见像，如饥梦食，如梦淫从事，如观骨光等喻，皆是证即空、即假、即中之文。读此经文，宜须细意。若并作如读，是即空也；示如许多心纷纭，是即假也；见阿弥陀，是即中也。又“我心如佛心如”者，以有我佛如等分别之异，所以是即假；从“不见我心为佛心”去，是即空也；“而见阿弥陀”，是即中也。又以梦食喻之，梦食不饱譬即空，梦食百味譬即假，皆不出法性譬即中。余譬类如此。又释云：我心佛心者，是假名，假名分别我佛之异也。我心如、佛心如，凡圣俱空。不得我心、不得佛心，岂有我心作佛心、佛心作我心，亡假也。不得我心如、不得佛心如，岂有我心如作佛心如，亡空也。是为双亡空假，正显中道。“而见阿弥陀”者，双照二谛也。常见佛，余者安不见耶？此又是证观心即空、即假、即中之文。观心即中是正因佛性，即空是了因佛性，即假是缘因佛性。是为观心三佛性是金光明，六即位如前说。

复次佛者觉智也，性者理极也。能以觉智照其理极，境智相称，合而言之，名为佛性。今观五阴，称五阴实相，名正因佛性；观假名，称假名实相，名了因佛性；观诸心数，称心数实相，名缘因佛性。故经云“佛性者，不即六法，不离六法”，此之谓也。观五阴实相故名金，观假名实相故名光，观心数实相故名明。六即位如前。思得此大好，故附此后也。

次观心三般若金光明者，谛观一念之心即空、即假、即中，即是三般若。何者？一念心一切心，一切心一心，非一非一切。一念心一切心者，从心生心，杂杂沓沓，长风驶流不得为喻，日夜常生无量百千万亿众生，六道轮回，十二钩锁，从暗入暗，暗无边际，皆心之过也．故言一念心一切心，是则凡夫所迷没处。一切心一心者，若能知过生厌，皆自持出，如小火烧大积薪，置一小珠澄清巨海。能观心空，从心所生一切诸心无不即空，故言一切心一心。如此一心乃是二乘所迷没处，非究竟道。双亡二边故烦恼非一非一切。《大经》言：“依智不依识”。识但求乐，凡夫识妄求乐，二乘识求涅槃乐，是故双亡，不可依止。智则求理，如是观者即是一心三智。即空是观照般若一切智，即假是方便般若道种智，即中是实相般若一切种智。是三智一心中得，即空、即假、即中，无前无后，不并不

别，甚深微妙，最可依止。是为观心三般若金光明，六即如前。

次观心三菩提金光明者，谛观一念之心即空、即假、即中，即是三菩提心。何者？一心一切心，交横缭乱，如丝如沙，如蚕如蛾，为苦为恼。若知即空真谛菩提心，度妄乱心数之众生，通四住之壅，是为即空发菩提心。即假发菩提心者，空虽免妄乱，经云空乱意众生而智乱甚盲暗，复是三无为坑，是大乘冤鸟，未具佛法不应灭受而取证也。若真即假俗谛菩提心，度沈空心数之众生，通尘沙之壅，分别可不，分别时宜，分别药病，分别逗会，不住无为，故言即假发菩提心。空是浮心对治，假是沉心对治。由病故有药，药存复成病，病去药止，宜应两舍，非空非假，双亡二边，即发中道第一义谛菩提心，度二边心数之众生，通无明之壅，以不住法住于中道，故言即中发菩提心。说时如三次第，观即不然，一心中三菩提心。若观即中，是缘金发无上菩提心；若观即空，是缘光发清净菩提心；若观即假，是缘明发究竟菩提心。是为观心三菩提金光明，六即如前。

次观心三大乘金光明者，谛观一念之心即空、即假、即中，是三大乘。何者？虽观一念心而实有四运，此心回转不已，所谓未念、欲念、念、念已。从未念运至欲念，从欲念运至念，从念运至念已，复更起运，运运无穷，不知休息，如闭目在舟，不觉其疾。观一运心即空、即假、即中，一一运心亦复如是。从心至心，无不即空、即假、即中。是则从三谛运至三谛，无不三谛时。是名以运运运。若随四运，运入生死。若随三运，运入涅槃。即空之观，乘于随乘，运到真谛；即假之观，乘于得乘，运到俗谛；即中之观，乘于理乘，运到中谛。三乘即一乘，是乘微妙，清净第一，观音、普贤大人所乘故，故名大乘。是为观心三大乘金光明，六即如前。

次观心三身金光明者，谛观一念心即空、即假、即中，即是三身。何者？《华严》云："心如工画师，造种种五阴"。若心缘破戒事，即地狱身；缘无惭愧、骄慢恚怒等，即畜生身；缘谄曲名闻，即饿鬼身；缘疾妒诤竞，即修罗身；缘五戒、防五恶，即人身；缘十善、防十恶，缘禅定、防散乱，即天身；缘无常、苦、空，空、无相、愿，即二乘身；缘慈悲、六度，即菩萨身；缘真如实相，即佛身。登难坠易，多缘诸恶身故。故知

诸身皆由心造，譬如大地一，能生种种芽。若观五受阴洞达空无所有，从心所生一切诸身皆空无所有，如翻大地，草木倾尽，故言即空。若即空者永沈灰寂，尚不能于一空心能起一身，云何能得游戏五道，以现其身？不得[1]应以佛身得度者为现佛身，应以三乘、四众、天龙八部种种身得度者皆悉示现同其事业。为此失故，故言即假，同六道身。如此观身坠在二边，非善观身。善观身者，《大经》云[2]：不得身，八尺之形也；不得身相，五胞形也；不得身因，饮食将养也；不得身果，酬五戒也；不得身聚，阴入界也；不得身一，假实成身；不得身二，四大成身也；不得身此，己一身也；不得身彼，彼遗体也；不得身灭[3]，念念无常也；不得身等，身中空也，六道皆等有身也；不得身修，依身能修法也；不得修者，即行人也。亦不得身如、身相如，乃至身修如、修者如；亦不得身性、身相性，乃至身修性、修者性，毕竟清净。为此义故，故言即中。言即中者即是法身，即空者即是报身，即假者即是应身。是名观心三身金光明，六即如前。

次观心三涅槃金光明者，谛观心性本来寂灭，不染不净。染故名生，净故名灭。生灭不能毁故常，不能染故净，不能碍故我，不能受故乐。是为性净涅槃。若妄念心起，悉以正观观之，令此正观与法性相应，妄念不能染、不能毁、不能碍、不能受，常、乐、我、净者，即是圆净涅槃。又以正观观诸心数，心数法不行，心数法不能毁、不能染、不能碍、不能受者，名方便净涅槃。是名观心三涅槃金光明。六即如前。

次观心三宝金光明者，谛观一念之心即空、即假、即中，即是三宝。何者？不觉名法宝，觉名佛宝，和名僧宝。三谛之理不觉故是法宝，三谛之智能觉故是佛宝，三谛三智相应和故是僧宝。无谛智不发，无智谛不显，谛智不和，不能大用利益众生。三种皆可尊可重，是故俱称为宝。六即如前。复次中谛不觉名法宝，真谛不觉名佛宝，俗谛不觉名僧宝。知即中离

[1] “得”，有本作“能”。

[2] 所引《大涅槃经·狮子吼品》云：“善男子！第一义中若见身、身相、身因、身果、身聚、身一、身二、此身、彼身、身灭、身等、身修、修者，若有如是见者，名不修身。”

[3] “灭”，底本作“识”，现按《大正藏》本校本甲正保四年刊宗教大学藏本校订。

二边名法宝，知即空名佛宝，知即假名僧宝。即中事理和名法宝，即空事理和名佛宝，即假事理和名僧宝。即中名为金，即空名为光，即假名为明。是为观心三宝金光明，六即如前。

次观心三德金光明者，谛观一念之心即空、即假、即中。即空故一空一切空，无假无中而不空，空无积聚而名为藏，藏具足故名之为德。即假故一假一切假，无空无中而不假，假摄诸法亦名为藏，藏具足故名之为德。即中故一中一切中，无空无假而不中，中摄一切法亦名为藏，藏具足故称之为德。虽言“一中有无量，无量中有一，了彼互生起，展转生非实，智者无所畏。”当知一不为少，众不为多，非一非多，不失一多，不可思议。不纵不横，不并不别。诸佛以即中为体，故名法身；以即空为命，故名般若；以即假为力，故名解脱。一一皆常、乐、我、净，无有缺减，故称三德。一一皆是法界，多所含藏，故称秘密藏。故《净名》云：“诸佛解脱，当于一切众生心行中求”。当知我心亦然，众生亦然。彼我既然，诸佛亦然。心佛及众生，是三无差别。得此意者，即中是金，即空是光，即假是明。此为观心三德金光明。六即如前。

世间有行空人，执其痴空，不与佛修多罗合，闻此观心而作难言：若观心是法身，应触处平等，何故于经像生敬、纸木生慢？敬慢既异，则非平等。非平等故，法身义不成。既无平等，平等智不成，则无报身。不能将此化他，应身义不成。不如我于经像、纸木平等平等皆如如名法身，有此平等智是报身，将此智化他是应身。我三身义皆成，用汝观心何为？

若逢此难者，当以三事反难答之。一者，汝谓于纸木、经像平等为如者，何意于七庙敬木像、天子符敕而生畏敬，于佛经像而生轻慢？畏慢既起，诸使沸乱，何处有平等法身义耶？二者，汝于同师同学生爱生护，于异师异学生慢生恚，爱慢从痴生，三毒炽然，诸恶更甚，宁复有智慧报身耶？三者，汝耽痴空，无慧方便，尚不悦人情，况会至理？矜高自著，是增上慢人。汝师所堕，汝亦随堕。毒气深入。若为将此邪气化他，和光应身复在何处？我以凡夫位中观如实相尔。为欲开显此实相，恭敬经像，令慧不缚；使无量人崇善去恶，令方便不缚，岂与汝同耶？

今更释帝王者，真谛三藏云：法身摄《华严》，《华严》以法身为体故；报身摄《般若》，《般若》明智慧故；应身摄《涅槃》，《涅槃》明百句解脱、四德等故。此是彼师明帝王统摄之义。今明帝王应具三义，谓帝、慧、王也。帝则贵极，至尊至重，慧则神谋圣策，王则万国朝会。备此三义，称帝、慧、王。此经亦尔，"如来游于无量甚深法性，过诸菩萨所行清净"，即是至尊极贵义。"若有闻者，则能思惟无上甚深微妙之义"，"开甘露门，入甘露城，处甘露室，令诸众生食甘露味"，"以智慧刀，裂烦恼网"，即是圣智雄略义。诸佛护持，庄严菩萨，诸天恭敬，护世赞叹，能令地狱诸河焦干，乃至一切世间未曾有事悉具出现，即是万国朝会，多致利益义。将此三义，历十种三法门。苦道即法身是贵义，烦恼即般若是慧义，业即解脱是朝会义。乃至法身德即贵义，般若德即慧义，解脱德即朝会义。一一法门悉备三义，一一法门皆是经王也。

既得此意，即论摄法。摄法有三：先摄法门，次摄经教，三摄六即位。

初摄法门者，三道摄一切惑，三识摄一切解，三佛性摄一切因，三般若摄一切智，三菩提摄一切发心之行，三大乘摄一切发趣之位，三身摄一切佛果智德，三涅槃摄一切佛果断德，三宝摄一切佛恩德，三德摄一切理，是为横摄法门。

第二摄教者，三道是三障，即三障是三解脱，摄不思议解脱《净名》教。三识摄《楞伽》《地持》《摄论》等。三佛性摄《涅槃》。三般若摄《大品》等五时教。三菩提摄诸方等经。三大乘摄《法华》。三身摄《华严》。三涅槃、三宝、三德等皆摄《涅槃》。此举当道诸经，絓是八万法藏，皆应摄尔（云云）。

第三摄位者，苦道有一切五阴，烦恼道有五住惑，业道有一切业，乃至（云云）。三道是三障，障覆六位。若即三种之非道，通达三种之佛道者，六位所显，则摄诸位也。乃至三德亦有六位。三德既备摄六位，宁不备收耶？其间则例，自可知（云云）。

所以作三番摄者，合帝、慧、王三义。摄法门合贵义，摄教合慧义，摄位合王义。又摄法门是横摄，摄位是竖摄，摄教是横竖双摄。统摄之义

既明，经王之义显矣。

次观心明经王者，观心即中是贵义，观心即空是慧义，观心即假是朝会义，是为观心中经王也。

观心论位者，众生本有理性金光明。心但有名，即名字金光明。念念修观，即观行金光明。观心淳厚，即相似金光明。会入法流，即分证金光明。尽边到底，即是究竟金光明。若不修观，徒闻何益？如遥羡宝山，足不涉路，安可得乎？为此义故，须观心一番，令闻慧具足也。

次释通名者，如《法华玄义》中说（云云）。

第二辨体为三：一释名，二引证，三料简。

释名者，体是质，质是主质。何为主质之体？法身、法性是经体质。若依义者，法身为体质。若依文者，法性为体质。法身、法性只是异名，更非两体，欲令易解，是故双题尔。法性语通，今以佛所游入法性为体质也。文云："是时如来游于无量甚深法性，过诸菩萨所行清净。"故知此体不与下地菩萨及二乘等共，非通法性也。但是佛所游入一切种智，以此为根本，无量功德共庄严之，种种众行而归趣之，言说问答共诠辨之，类众星之环北辰，如万流之宗东海，故以法身、法性为此经正体之主质也。故书家解礼者，体也。体有尊卑长幼，君父之体尊，臣子之体贱。当知体礼之释，与经法性意同。如来所游，佛所护持，故知此体是贵极之法也。复次体是底义，穷源极底。理尽渊府，光扬实际，乃名为底。《释论》云："智度大海，唯佛穷底"。此与今经法性甚深意同。当知法性高深，竖穷佛海，故以底义释体也。复次体是达义，得此体意，通达无壅，如风行空中，自在无障碍，一切异名别说，皆与法性不相违背。《释论》云："般若是一法，佛说种种名，随诸众生类，为之立异字"。又云："若如法观佛，般若与涅槃，是三则一相，其实无有异"。此与今经法性无量意同。当知法性广大无涯，横收法界，遍无所隔，故以达义释体也。

二引证者，〈序品〉云："如来游于无量甚深法性"。〈鬼神品〉云："若入是经，即入法性，如深法性"。二文既云深法性，即知简异二乘、

菩萨所得法性也。〈空品〉云："故此尊经，略而说之"，说于空即如也。〈赞佛品〉云："知有非有，本性空寂"。当达此等皆体之异名，悉会人法性。法是轨则，性是不变，不变故常一，此常一法性，诸佛轨则，故云法性为此经体也。

三料简者。问：法性定是空、为非是空？

答：法性过诸菩萨所行清净，净于四句，不应以空有求之。虽非四句，或时赴缘作四句说之。文云："两足世尊，行处亦空"。新本云："是第三身是真实有"。又云："前二种身是假名有"。又云："非有非无"。此有四句，四门意也。门乃有四，悟理非数。佛示人无诤法，不应执此相竞。旧本明空，新本明有，以体达义释之，二文不乖，即此意也。

第三明宗者，宗谓宗要也。说者或以果为宗，或以因为宗，或双用因果为宗。今寻〈寿量品〉虽明施食不杀之因，乃将因拟果，果是正意。〈三身分别品〉虽复问因，佛答三身，还是果为正意。今此意但用佛果为宗。何者？法性常体甚深微妙，若欲显之，非果不克。当知果是显体之枢要，如提纲目整，则以果为宗，意在此也。更附经重显此义。文云："释迦如来所得寿命"，释迦是果人，寿量是果法，果人克果法，冥乎法性。法性既非有非无，非常非无常，果人果法亦非常非无常。法性既能常能无常，果人果法亦能常能无常。四佛释疑，举山斤海滴、地尘空界，无能算计知其数量，明其能常；八十灭度，是能无常。此见八十灭度之无常，不能计校其常，尚不能知其常，焉能知其非常非无常？若不约果，此义难明。既举果冥理，显体义彰。以果为宗，其义如是。

又说果义不同，或约无上菩提智德明果，或约大般涅槃断德明果。若举智德，众善溥会，任运知有断德；若举断德，诸恶永尽，任运知有智德。互举一边，不可偏执也。今经举寿量明果，寿量是果报，果报语总，总于智断，智断亦总果上三身。果上三身既与法性冥，法性非常非无常，三身亦非常非无常；法性既能常能无常，三身亦能常能无常。若能无常，即化身寿命也。对无常而论常，能常即报身寿命也。报化与法性冥，法性既非

常非无常，不可算数，报化亦非常非无常，不可算数。云何见迹短而言佛寿定短？此不识果能显体之意。又如佛非鹿、马，能现鹿、马。鹿、马定是佛耶？鹿、马是佛化所为，非佛身也。法性能长短，长短非法性也。若见此意，果能显体，常义亦成，非常非无常义亦成，无常义亦成，果为宗要义亦成。若不尔者，诸义皆不成。旧用山斤海滴之文是无常，谓虚空分界是虚空无为，复引〈舍身品〉中求常乐住处者，是三无为为常，无生死故为乐也。皆以小意曲解大乘，如此解者一切皆不成，非宗要也。

第四明用。用谓力用也，灭恶生善为经力用。灭恶故言力，生善故言用。灭恶故言功，生善故言德。此皆偏举，具论毕备也。夫一切种智是果上之德，果智由于无量功德之所庄严，灭除诸苦，与无量乐。苦是恶业果，贪恚痴是恶因，恶因不除，果不得谢，圣人意先令灭恶因，故〈忏悔品〉居先。乐是善果，忏赞是因，忏罪赞圣，恶灭善生，故〈赞叹品〉居后。亦是互举尔。将此胜用庄严果智，智备体显。体显名金，果备名光，力成名明，益他曰教也。但〈忏品〉灭恶非不生善，〈赞品〉生善非不灭恶，互说一边尔。〈空品〉双导，忏不得空，恶不除灭；赞不得空，善不清净。文云："一切种智而为根本"，即其义也。〈四王品〉已下，护经使宣通，还是生善；攘灾令去，还是灭恶。摄此诸文，故言以灭恶生善为用也。

第五判教相者，旧明此经非会三、非褒贬、非无相，不列同闻众，不在五时次第，而明常住者，是偏方不定教。是义不然。若不列同闻非次第者，列同闻众应是次第。《鸯掘摩罗》列同闻与众经不异，论褒贬与《维摩》意同，论家何故不预次第？若列众不列众皆非次第者，亦应列众不列众俱是次第（云云）。若言未应明常而明常，是偏方不定者，《陀罗尼》云："王舍城、波罗奈、祇陀林三处与声闻记"，此亦是未应会三而会三，得为次第，未应明常而明常，何故不定耶？又《法华》《般若》《净名》《方等》，咸论常住，得是次第；此经明常，独居不定，何耶？

又一师言：此经与《法华》同是第四时，山斤海滴与尘沙义齐故。是

义不然。新本云："舍利系缚色，如来常住身，无有舍利事"，何得山海而翳金光、尘沙而蔽宝所？

真谛三藏云：此经是《法华》之后、《涅槃》之前九十日说。引《涅槃》云："佛告波旬：却后三月，吾当涅槃"。信相闻斯，故知八十应灭。是义亦不然。唱灭之旨，非独告魔，定在三月。《法华》云："如来不久当般涅槃"。《普贤观》亦云："当般涅槃"。诸经唱灭，非但一文，何必九十日耶？纵令三月，为属第四时、为属第五时？若属第四时，《法华》已舍方便，此中何得更许三乘同忏？若属第五时，何得复言在前三月？进退无据，两楹不摄（云云）。

今既不同旧，若为判教？若安无相而时异，若入会三而味[1]别。案下文云："曾闻过去空闲之处，有一比丘读诵如是方等大乘"。既言方等，岂非文耶？方等之教，通于三乘。新本云："欲生人天，欲得四果、支佛，欲得佛，皆应忏悔，灭除业障"。安处方等，其义无疑。而难者言："新本云：'法界无异乘'，此害于通义。"然方等满字，通别、通圆，此旨非妨。难者以不列同闻为疑。胡本尚多，何必止四卷七轴？或其文未度尔。如此斟酌，五味明义，则第三生酥摄。若四藏明义，则杂藏摄。四教明义，则通教摄，通教之中即得论带别明圆也。

《金光明经玄义》卷下

[1] "味"，底本作"未"，现按《大正藏》本校本甲、《金光明经玄义顺正记》及《金光明经玄义拾遗记会本》校订。

《金光明经文句》卷第一

隋天台智者大师说 门人灌顶录

此四卷文，总有十八品，旧来分割，盈缩不同。江北诸师以初品为序，〈寿量〉下讫〈舍身〉为正，〈赞佛〉为流通。正文又三：〈寿量〉下是正说，〈四王〉下大誓护经，〈除病〉下大悲接物。江南诸师以初品为序，〈寿量〉下为正，〈四王〉下十三品为流通。真谛三藏分新文二十二品，初品为序，〈寿量〉下至〈舍身〉十九品为正，后两品为流通。真谛释云：〈寿量〉明师果，〈忏〉〈叹〉两品明弟子因，〈授记〉是弟子果，〈除病〉是师因，〈四王〉下正论力用。前师果弟因既为正，后师弟因果何得为流通耶？

今师谓：分文本是人情，人情咸谓序未辨道，流通歇末，不得论师弟因果。是义不然。夫三段者，不可杜断隔绝。序本序于正、通，序则有三义；正本正于序、通，正亦三义；通本通于正、序，通亦三义；上、中、下语皆善故。又众生得道根性不定，何容序无滋味、流通歇末耶？既不歇末，说师弟因果亦应何妨？如序中说正，亦应无妨。流通中有正意，弥是督励宣行，不乖经意。又《法华》中明阿私仙是师因，〈持品〉授弟子果记，诸师咸判是流通。此有其例，于义无妨，与夺由人，不须苦执也。今从“如是我闻”，入〈寿量〉，讫天龙集信相菩萨室，为序段；从“尔时四佛”下，讫〈空品〉，正说段；从〈四王品〉下讫经，流通段。序者，序将有利益。正者，正当机辨道。流通者，流名下注，通名不壅，欲使正法之水从今以注当，圣教筌罤不壅于来世。经曰：“上中下语皆善”，即此义也。

疑者云：序分何得入正品中？众经例尔。如《维摩》无序品，序在正说中。《大品》正说在序品中，《涅槃》序分入正品中。众经皆然，不以

为疑，何独惑此？斯乃出经者意，为四佛断疑，孤然而起，其文崭绝，引序分安〈寿量〉中。今从义便，不得齐品分割也。

金光明经序品第一

序有三义：一次绪，二叙述，三发起。次绪者，居一部之初，冠众说之首，故言次绪。叙述者，叙于方将，述于当益，故言叙述。发起者，发其信心，起于教也。一段经文含此三义，故题为序品。品者，梵语称为跋渠，此为品也。品是类义，此中文句气类相从，节之为跋渠。例如律中有篇聚，毗昙有犍度尔。从“如是”下，是次绪。从“是时如来”下，是叙述。从“其室自然广博严事”下，是发起。次绪之序，旧云五事；地人开佛，是为六事。此经天龙集信相室，不闻前序，不闻后梦，亦得是同闻，亦得是非也，同闻众少不次第（云云）。

此之五、六，亦名印定序，三世诸佛经初皆安“如是”故；亦名通序，与诸经同，亦为通名作本故；亦名经后序，结集者所置故；亦名经前序，遗嘱令安故；亦名破邪序，对破外道阿沤故；亦名证信序，令闻者不疑故。天台师云：总此六说，都是四悉檀意也。诸佛诸经同，是世界悉檀也；经前、经后为利来世，是为人悉檀也；对破外道，是对治悉檀也；信顺无疑，是第一义悉檀也。

如是

旧解：如名不异，是曰无非。阿难所传文句，似泻水分瓶，与佛一种，故不异称如；文下之理允当无谬，故无非曰是。略而言之，文如理是。肇师云：如是者，信顺之辞也，信则所闻之理会，顺则师资之道成。真谛三藏云：如是者，决定也。数决定、理决定。佛说此经有若干文句，若多成增谤，若少成减谤，阿难传之如泻水，不多不少，故数决定。佛说无相之理不有不无，若有堕增，若无堕减，阿难传之，无增无减，故理决定。龙树解：如是者，信顺之辞也。信者言是事如是，不信者言是事不如是。

此之四解，各据一悉檀意。旧解语总不显文诠何等理为如？何等理为

文所诠为是？既不显了，只是世界悉檀意。肇师据信顺，是为人。三藏文理决定，为对治。龙树信顺如是，为第一义（云云）。

今作通别二释。佛如法相而说，阿难如闻相而传，故言如也。佛如法相而解，阿难如海量而受，故言是也（云云）。别释者，外曰阿沤，称吉；文乖其理故非如，理异其文故非是，不可见阿沤在初而中后皆吉也。文如其理故言如，理如其文故言是。今谓三藏经初云“如是”，二谛各异故非如，理浅故非是。摩诃衍二谛相即故言如，理深故言是。今谓三人同闻而各解故非如，证入优劣故非是。唯菩萨所闻者为如，菩萨所到者为是。今谓离边明中之文则非如，出二谛之外有中道则非是。文字性离即是于如故言如，一切法即佛法名之为是。初破邪明正，即三藏经如是。次破异明同，即通教经如是。次破浅明深，即别教经如是。次破离明中，即圆教经如是。此经既是方等，通被根性不同，作种种说无咎。

观心解者，观与境冥故为如，境即正观故为是。经言：“如此观者即是正观，若他观者名为邪观”，即其义也。

我闻。

“我闻”者，旧云：阿难不师心，亲承佛旨，故曰我闻。真谛曰：我是器义。一、散心名覆器，无闻慧故。二、忘心名漏器，虽得而失，无思慧故。三、倒心名秽器，非而谓是，无修慧故。阿难无三过，唯是善好器，亲承有在，故言我闻。《释论》云：耳根不坏，声在可闻处，作心谛听，因缘和合，故称闻。阿难与听众述佛遗旨，亲承不谬，故言我闻。

师释我有四义，谓我我、我无我、无我我、我无我而不二真我，义配四根性人（云云）。闻亦四义，谓闻闻、闻不闻、不闻闻、不闻不闻，配四教法人（云云）。有四种阿难，谓欢喜阿难、贤阿难、典藏阿难、海阿难。为四种缘，立四种名。欢喜阿难是我我用闻闻，亲承丈六身佛，持三藏法，故言我我闻闻。贤阿难是我无我用闻不闻，亲承丈六尊特合身佛，持通法，故言我无我闻不闻。典藏阿难是无我我用不闻闻，亲承尊特身佛，持别法，故言无我我不闻闻。海阿难是我无我而不二用不闻不闻，亲承法身佛，持

圆法，故言我无我而不二用不闻不闻。此经通三乘说听，一音各解，故须分别（云云）。

观解者，若作攀上厌下观，是为我我闻闻。若作析体两种从假入空观，皆是我无我闻不闻。若作从空出假观，是无我我不闻闻。若作中道观，是真我不闻不闻。

一时，

“一时”者，肇师云：法王启运，嘉会之时也。三藏云：高时、下时，皆是若过、若不及，不堪闻法。唯有平时，即是一时也。私谓[1]：高时，慢心不行；下时，耽荒五欲；不耽、不慢，是平时也。

师释：众生感法，佛慈赴教，机应之时也；亦是发真见谛之时也，亦是法眼明朗照世之时也，亦是佛眼照中之时也（云云）。而言“一”者，若前思后觉，斯二非一；思觉妄断，豁悟之时，故言一时也。观解者，从假入空，与真一时；从空入假，与机一时；中道正观，与法性一时（云云）。

佛

“佛”者，真谛云：佛有三义：一切智异外道，慈悲异二乘，平等异小菩萨，余人无此。《释论》明佛是第九号，佛名为觉，觉世间出世间、常无常、数非数等，朗然大悟，故名为佛。天台师云：佛者，依一切智有丈六佛，依道种智有丈六尊特佛，依一切种智有法身佛。三佛不得一异，非一异而一异尔。观解者，空观觉知诸法一相，假观觉知诸法种种相，中观觉知诸法无一异相亦一异相（云云）。

住王舍大城耆阇崛山。

“住”者，佛是能住，王舍城是所住处。真谛明住法有八：一住大千界内；二住依止处，王城也；三住五分法身，寿命现在也；四住威仪利物；

[1]　“私谓”，灌顶记录此《文句》时自己添加的注释，下同。

五天住，住禅定；六梵住，住四等慈悲；七圣住，住三三昧；八大处住，住第一义也。《释论》四住摄八也。天住、梵住摄其天住、定住，圣住摄其五分命住，佛住摄其大处住。又有迹住王舍城，摄其界内、依止、威仪三住。

天台师云：丈六身佛住真谛也，丈六尊特合身佛双住真中也，尊特身佛双住俗中也，法身佛住中道也。观解：空观住真，假观住俗，第一义观住中。

“王舍城”者，《释论》大出因缘。初立五山，中七烧七造。王来居此，故言王舍。又云：他舍被烧，王舍不烧，后悉排云是王舍，即得免烧。自是已来，呼为王舍。观解：五阴为舍，心王居之，故言王舍。

“耆阇崛山”者，《释论》翻鹫头。真谛云：曲鸟山在王舍城东南，毗富罗山在西南，仙人山在西北，黑土山在东北，白土山在中央。中央三由旬平正，即王城也。观心山者，灵即神智，是般若也；鹫即万德，是解脱也；山即不动，是法身也。常为心王所观，即是观之住处也，令一切心数同入其中也。

此经阙同闻众者，谓时有五、处有四，耆山众不闻信相室说，信相室众不闻梦中说，梦中众不闻梦觉已说，众非一座，故不列同闻。若尔，阿难不应称我闻。然虽不闻，佛更为说，又其得佛觉三昧，能自通达，得称我闻也。

从“是时如来”下，是叙述序，叙下十七品故。亦名别序，简异余经，亦为别名作本，故言别也。别义为七：一从“是时如来”下一行半是入定别，二从“是金光明”下讫二十七行偈是叙述别，三从〈寿量品〉下是怀疑别，四从“大士如是”下是瑞应别，五从“信相见佛”下是腾疑念别，六从“四佛告”下是止疑别，七从“欲色界天”下是集众别。生起者，佛常在定，而群机扣佛，佛欲应之，故示轨仪，如来常寂，犹尚乐定，入游法性，出叙经王。信相闻深法，疑法既是常，人寿那短？是故怀疑。菩萨福力，疑能感应，应故四佛现。佛现即腾疑，腾疑故佛即止疑，当雨法雨，故大众云集。七事异他经，故言别也。已说七别竟，或时作三别：一从“是

时”下名叙述序，二从〈寿量品〉下名现瑞序，三从“时四如来”下是众集序（云云）。

言叙述序者，叙后十七品。初五行叙〈寿量品〉，为三：初两行叙果德，次一行叙怀疑，次两行叙断疑，细作可寻。次一行半叙〈忏悔品〉破恶生善之意（云云）。次一行半叙〈赞叹品〉生善破恶（云云）。次六行叙〈空品〉破恶中破三障恶（云云）。从“护世四王”下是叙其品，可解。“大辩”者是叙其品。“尼连”、“鬼母”是叙〈功德天品〉，同是女天故。“地神”是叙其品。“大梵”、“三十三天”是叙〈散脂品〉，散脂是将，梵释是主，叙主即得臣将也；紧那罗等是其领，叙其领得其管也。“我今所说诸佛秘密”者，是叙〈正论〉〈善集〉两品，说世秘密可以治国，出世秘密可以诣道，故知叙两品也。“若得闻经”去，是叙〈鬼神品〉，〈鬼神品〉中纯明听法功德，为八部所护（云云）。“着净衣服”下两行叙〈授记品〉，三大士、十千天净心殷重，净若虚空，故获授记也。“若得听闻”下叙〈除病〉〈流水〉等品，闻名、服药悉得病除，则是善得人身，复能修行布施福业是善得人道，鱼闻佛名善得天身天道，即此意也。“正命”是叙〈舍身品〉，虎餐血肉即得解脱，岂非正命也。“若闻忏悔”下一行叙〈赞佛品〉，佛有三世，诸菩萨多是先佛，即过去佛也，又是未来佛也，为此菩萨所赞，即为佛所赞也。叙述之意，止可仿佛，不得远自分明（云云）。

问：谁作叙述？旧云集经者，若尔，是论非经，又乖经文，文云：“我今当说”。或云是信相，若尔、信相已能玄叙，何事致疑？又非集经者，那忽作序？师云：是佛自作。难者言：若尔，便是正经，那得称序？此无所妨，菩萨尚能安禅合掌说千万偈，况如来口密，神力赴机，何所不为？文云：“我今当说忏悔等法”，此是明证。《大品》中化佛说六波罗蜜，亦得称序，此其例也。

释入定为三：初一句一字明能游人，二三字两句叹所游法，后两句结也。

是时如来，游于无量甚深法性，诸佛行处。

“是时”者，真谛云：有五种三时：一欲说、正说、说已；二破外道

去来时，立现在有说、有听时；三下种、成熟、解脱时；四正师、正教、正学时；五佛欲说，众欲听，不高不下平平时。今但论如来知机堪可得道时。若慧眼得道，智与真冥时；若法眼得道，智与俗冥时；若佛眼得道，智与中冥时。佛欲履历法性，观知众生于何时得道，故言“是时”也。

“如来”者，十号之初也。三藏解如来，文多不载。今言：智照理与诸佛等故言如，慈悲与诸佛等故言来。诸佛应住秘密藏中，何故出世？只为慈悲故来。《成论》云：“乘如实道，来成正觉”。《大经》云：“从十一空来”，就智论来；“从六波罗蜜来”，就行论来。《释论》明“如法相解为如，如法相说为来”。今明：如三谛法相解名如，如三谛法相说名来，故言如来也。

“游”者，游涉进入之义尔。夫法性者非入住出，故《小般若》云：“如来者，无所从来，亦无所去，故名如来”，何得言游耶？良以慈悲导物，教我而入，故言游也；令众生食甘露味，亦应言住；为众生宣说，亦应言出。故《法华》云：“善入、出、住百千三昧”，即此义也。

“无量甚深”者，将明游入，简显其体高广。体包法界故言无量，彻到三谛故言甚深。非是二乘、下地菩萨之所逮及，故言无量甚深也。法性者，所游之法也。诸佛所轨，名之为法；常、乐、我、净，不迁不变，名之为性。非是二乘以尽无生智所照之理为法性也，二乘法性浅故非甚深，有限故非无量。今之如实智所照之理，横包法界，竖彻三谛，故言无量甚深尔。又无量者，非别有一法名为无量，毗卢遮那遍一切处，一切诸法皆是佛法，皆佛法故即皆法性，佛皆游之，故言无量。又非别有一法名为甚深，即事而真，无非实相，一色一香莫非中道，皆中道故即是甚深。例如《释论》解四无量心云：“缘东方众生名广，缘四方名大，缘四维上下名无量”。准此而言：缘真谛法性名广，缘俗谛法性名大，缘中道法性名无量。若缘中道，即是三智一心中缘三谛一谛，此境无量，唯佛无量智乃能缘之，如函盖相称，非二乘、下地测其涯底。

“诸佛行处”者，正显佛智无量甚深。佛智无量甚深故行处亦无量甚深，行处无量甚深故佛智亦无量甚深，举函显盖，举盖显函，正在此也。

过诸菩萨，所行清净。

“过诸菩萨，所行清净”者，正简也。菩萨居未及之地，智之所行未能深广故。《地持》云：菩萨得九种禅，初名自性禅，若入此禅，即入实相法性清净之境，二乘不闻其名，况有其行？若入第九清净净禅，一切通别惑累若正若习皆尽，故言清净净禅。自下地去，皆有余习。佛住十地顶，若入此禅，过诸菩萨。《净名》云：“心净已度诸禅定”，即此义也。亦是举其高位，简法性甚深也。

是“金光明”下，叙述序。若叙正说、流通十七品意，已如上说。今更论叙述五重玄义。初十二行半叙名、体、宗、用，次十四行半即叙流通弘宣此典，即是叙教相也。就初一句叙名，次一句叙体，次三行叙宗，次九行叙用，“护世”下去叙教相也。

是金光明，　诸经之王！

解者或言：金光明一句犹是叙体。如矿石中金，金体乃非光、非明，不妨约金论内外用。法性非宗、非力，亦依法性起于宗、力。当知此句正是叙体。今明：理乃当然，分文则属叙名也。

经王，上已说，今更述之。三藏云：三德摄三。《涅槃》正断二乘断见，《般若》正遣凡夫有著，《华严》正化始行菩萨。今经通为八位人，故称王也。此语难解。《涅槃》为菩萨说甚深微妙行处，岂止为二乘？《般若》云：法身佛为法身菩萨说法。其听法众非生死人，岂止遣凡夫有著？《华严》说初地乃至说十地，岂止为始行菩萨？作此偏说，无智之人于诸经起轻慢，此义不可。今言经王者，若取文为经，即是三种俗谛；若取理为经，即是三种真谛；若取文理合为经，即是三种中道。若说余谛，是经而非王。若说中道，是经复是王，于九种经中而得自在。但经王是一，随缘设教，名字不同。《华严》云法身，《方等》为实相，《般若》称佛母，《法华》为髻珠，《涅槃》名佛师，皆是法性异名，通为诸经作体。譬如诸姓，应运迭兴，龙师、鸟官随时霸立，百代虽异，而统王是一。法性亦

尔，宜闻《大品》，佛母为王，余名废息；宜闻《法华》，宝所为王，余名废息。法性为《金光明》之王，亦复如是。若作此解，上不违佛经王之旨，下不增长众生我慢。

若有闻者，　　则能思惟，　　无上微妙，　　甚深之义。
如是经典，　　常为四方，　　四佛世尊，　　之所护持：
东方阿閦，　　南方宝相，　　西无量寿，　　北微妙声。

微妙者，他释因微果妙，今不尔，因果俱微妙。因中性德深而难见名为微，不纵不横名为妙。果中修德亦复如是。

四方四佛护持者，四方者，四门也。四佛者，四门果上觉智也。释迦觉智与四佛同。诸佛果智冥于法性，法性得显，名为法身。法身不动，名之为持。法性常故诸佛亦常。法常佛常，寿命亦常，常故无量。信相推迹惑[1]本，四佛令其达本悟迹，名之为护。此一句种种义。法性四门、法性四德即体义，果智显体即宗义，护念信相断疑复是用义，而叙宗为正意。

观心解者，四方是四谛，四佛是四谛智。东是方首，如集是苦因。又东甲乙是春生，生即集谛也。从东次南，亦犹生而有长，先春次夏，故南方是苦谛也。长后秋收，又白帝属金，金能决断，西方即道谛也。从秋收至冬藏，众事都息，北方如灭谛，苦集因果皆谢无用也。观此四谛生眼智明觉，持理不失，护倒不起，故名护持也。

又观四方是四德。观东方常为破无常，观无常为破常，观非常非无常破常无常，乃至观北方无我为破我亦如是。此观持德不失，护倒不起，故名护持也。观东方集谛常非常非无常不动，故名阿閦。观南方苦谛乐无去无来法性实相，实相尊贵故名宝相。观西方道谛毕竟清净，法性寿命与虚空等，故名无量寿。观北方灭谛永寂为我入秘密藏，秘密藏故名微妙声（云云）。

[1] “惑”，底本作“或”，现按《大正藏》本校本乙德川时代刊大谷大学藏本、《金光明经文句文句记会本》校订。

“我今当说”下九行偈是叙用，文为四：初三行明能破之胜法，次三行半明所破之恶罪，次一行半举行法劝修，次一行结成。

我今当说，　忏悔等法。　所生功德，　为无有上。
能坏诸苦，　尽不善业。　一切种智，　而为根本。
无量功德，　之所庄严。　灭除诸苦，　与无量乐。

初三行明能破胜法者，谓境法，法性也；行法，忏悔、赞叹也；导法，一切种智也。故言忏悔等法，知非一种也。若相资为论，行资智，智显理，理显故能尽众苦，苦尽故法身显，智圆故报身显，功德无上故应身显。若圆论者，三法不纵不横而修，三身亦不纵不横而显。虽圆别之殊，俱是能破之胜法也。观旧文语略，新本具有三周说法之文：四佛说常果，上根得益；婆罗门说法身无舍利，中根得益；佛分别三身，下根得益。今叙中云：“我今当说忏悔等法”，即是叙下三周之法能破恶也。

次从“诸根不具”下叙述〈空品〉，文为二：初三行半明所破之恶，次二行半明能破之方。初又为三：“诸根不具”下破报障，“愁忧”一句破烦恼障，“恶星灾异”下破业障。余经对缘，云报障难转，因时可救，果无如何。此经三障皆可转。一往释此[1]三障，由破五戒，破五戒是业障，受三涂人天等身是报障，烦恼为根本，是烦恼障。今直就人道中明犯五戒报者：

诸根不具，　寿命损减，

诸根外缺，寿命内夭，此两句是杀生报。昔损他身分，今诸根残毁。昔断他命，今寿损减。经云：“杀生因缘得二种果报：多病、短命”，即其事也。

贫穷困苦，　诸天舍离，

[1]　“此”，有本作“长”。

若贫穷困苦是外无依报，诸天舍离是内无福德。此两句是犯盗戒。经云：有同生同名天龙辅佐之，功德天发愿利益之。盗人无此事也。又先富后贫者，必是龙弃天舍也。

亲厚斗讼，　　王法所加，

若亲厚内斗，王法外加，此两句是犯淫戒。经言："人护则人瞋，法护则法坏"。昔侵其人，今骨肉斗讼；昔毁他法，今王法所加，即其事也。

各各忿诤，

各各忿诤，此应有两句，或是翻者脱落，或是略尔。内则各各忿诤，外则人人不信，此一双是犯妄语。昔不实欺他，今常被欺忿；昔语无实，今人无信者。

财物损耗。

外耗财物，内亏礼度，此是饮酒报。昔慢财费日，今多损耗；昔乖撙节，今堕聋騃。经言："嫌恨猛风，吹罪心火，常令炽然"，即其事也。

问：释大乘经，何得以五戒对义？

答：开合五戒，大有所关。《提谓经》云：五戒者，天地之大忌。上对五星，下配五岳，中成五藏。犯之者违天触地，自伐其身也。又对五常：不杀对仁，不盗对义，不淫对礼，不饮酒对智，不妄语对信。又对五经：不杀对《尚书》，不盗对《春秋》，不淫对《礼》，不妄语对《诗》，不饮酒对《易》。又对十善：杀、盗、淫是身三，妄语摄口四，饮酒摄意三。俗不能护口，略制一不妄语。《释论》云："说重者是妄语"，则已摄三。饮酒是邪命自活，增益恚痴。出世以智慧为首，生死以三毒为根。若能禁酒，是防止意地三毒，长养出世智慧也。是为开五戒出十善。十善是旧法，轮王所用，亦名性罪、性善，都是一切罪之根本。又五戒对五阴：不杀即色阴，不盗即受阴，不淫即想阴，不妄语即行阴，不饮酒即识阴。五阴开四念处，念处开三十七品，三十七品开三脱门，三脱门开涅槃，故云色能

发戒，受受禅定，想慧悟虚通，行发解脱，识即知见。当知五戒能成五分法身、办二乘之法也。

又五戒亦是大乘法门。《提谓经》云："五戒是佩长生之符、不死之印"，即常德也；"出入无乱，往还无间"，即净德也；"统御一身"，即我德也；"以立道根"，即乐德也。此是五戒对四德。束五戒为三业，即对三无失、三不护、三轮不思议化、三密、三轨、三身、三佛性、三般若、三涅槃、三智、三德等无量三法门，横竖无边际，与虚空法界等，亦是无尽藏法门，亦是无量义三昧。举要言之，即是一切佛法也。

复次害命名事杀，不害命名事不杀。法门解者，析法名理杀，体法名理不杀。当知不杀之戒种种不同，论其果报亦复不同。若作意防护，如马著勒、如牧牛执杖者，报在人道百二十年，唯得肉眼，无有四眼。若任运性成，如河注海者，报在六天，极长者九百二十六亿七千万岁，唯得天眼，未得三眼。若加修客戒、无常、苦、无我等慧者，报在变易，寿七百阿僧祇，唯得慧眼，未得二眼。若加修常无常等慧，报在莲花藏海，受法性身，分得五眼，分得常寿，比佛犹是诸根不具、寿命损减，况前诸根、诸寿耶？若圆教人，持事不杀戒，又持理不杀戒，不坏于身而随一相，不断痴爱起于明脱，体阴界入无所毁伤，若子若果不生不灭，成就智慧，居常寂光土，常寿湛然，五眼具足，得根自在耳见眼闻，得命自在修短自任，是则名为究竟持戒，诸根具足，命不损减也。

又圆教人何但持之是戒，唯杀唯慈，亦作事杀，亦作理杀。如仙豫大王杀五百婆罗门，与其见佛之眼，与其十劫之寿。又作法门杀者，析荡累著，净诸烦恼，如树神折枝，不受怨鸟；如劫火烧木，灰炭双亡。故《央掘》云："我誓断阴界入，不能持不杀戒"。一切尘劳是如来种，断此种尽乃名为佛，成就金刚微妙法身，湛然应一切，唯杀唯慈，垂形九道，随其所宜，示长短命，任其所见，用缺具根而化度之。前诸戒行浅近隘塞，非是通途。圆戒宏远，径异会同，故名究竟持不杀戒也。

不杀之戒，人天以上，极佛以还，旷大纵横，其义如是，云何而谓是小乘数耶？

复次不与取名事盗，与取名事不盗。法门解者，如佛言曰："他物莫取"，名法门不盗。菩提无与者而取菩提，是名法门盗。不盗之戒种种不同。若持戒作业，求可意果，可意果者无常速朽，悉是他物，臭如粪果，害如毒食，有智之人所不应求，设使得之心不甘乐，云何殷勤饮苦食毒而自毁伤？贫穷四姓即此三界洄澓困苦，岂过有流？三障障佛，第一义天之所舍离，是名为盗，非不盗也。

又二乘之人以四谛智观身、受、心、法，厌恶生死，欣求涅槃。涅槃心起，为自、为他、为共、为无因？介尔心生，即取他物，即非时取证，即不待说所因，焦种不生，见苦断集，修道造尽，非求法也。谓有涅槃，成涅槃见。若有著空者，诸佛所不度。身长三百由旬，而无两翅，堕三无为坑，受若死若死等苦。《法华》云："饥饿羸瘦，体生疮癣"，岂非贫穷困苦耶？《净名》云："不见佛，不闻法，不入众数"，岂非第一义天远离耶？此犹名盗，非不盗也。

若别教菩萨，次第行、次第学、次第道，从浅至深，舍一取一，来已更复来，去已更复去，悉是辱于来去相，亦是不与而取。取已而舍，亦是贫穷，舍已更取，数数去取，即是困苦。不即与第一义相应，即是远离。此犹名盗，非不盗也。

圆人观诸法实相，受亦不受，不受亦不受，亦受亦不受亦不受，非受非不受亦不受，不受亦不受，不取是菩提，障诸愿故，是法平等，无有高下。不高故不取，不下故不舍。如是观者，观如来藏具足无缺，是如意珠，随意出宝；即修罗琴，任意出声。即是大富，大富故无取，无取故即第一义，第一义故天不远离也，是名究竟持不盗戒也。

圆人复有盗法门。菩提无与者而取菩提，如海吞流，不隔万派；如地荷负，担四重担。众生悉度，烦恼悉断，法门悉知，佛道悉成。此义可知，不能多说。前诸戒行浅而且塞，非是通途。圆戒宏远，径异会同，故名究竟持不盗戒也。

复次男女身会名事淫，不会名事不淫。法门解者，若心染法是名为淫，不染法名为不淫。不淫之戒种种不同。若关禁七支，如猴著锁，擎一油钵

过诸大众，割舍触乐，求于未来净洁五欲，如市易法，以铜钱博金钱，此乃增长欲事，非不欲也。

若为生天故持戒，如羝羊相触，将前而更却。帝释共八十亿那由他天女纵逸嬉戏，看东忘西，欲犹不足，化为老修罗纳舍脂，使诸天亡身失首。又见仙人入定，污弄其女。仙从定起，释羞，自化为羝羊，仙人咒之，千根著身，无能却者，后来忏谢，变为千眼。是亦增欲非不欲也。

若断欲界粗弊之欲，染著色、无色界禅定之乐，如冰鱼、蛰虫，堕长寿天，是为一难，贪著禅味，名为大缚，是染欲法，非不欲也。

若憎恶生死如怨如蛇，爱玩涅槃如亲如宝，弃之直去，涉路不回，诸有色声不能染屈，如八方风不能动须弥。若闻菩萨胜妙功德甄迦罗琴声，迦叶起舞，不能自持，随岚风至，破须弥如腐草，是染欲法，非不染也。

若菩萨恶生死如粪秽，恶涅槃如怨鸟，舍于二边，志存中道，起顺道法爱生，名顶堕，是菩萨旃陀罗。既无方便，此慧被缚，不能胜怨，已所修治为无慧利，是染欲法，非不欲也。

圆人观一心三谛，即空、即假、即中。即空，何所染？即假，何所净？即中，何所边？即空、即假，何所中？即空故无我人、十六知见、依正等爱，即假故无空无相愿等爱，即中故无佛菩提、转法轮、度众生等爱。三谛清净，名毕竟净，是净亦净。经言：“唯佛一人具净戒，余人皆名污戒者”。圆人行于佛法，即究竟持不淫戒也。

圆人又有染爱法门。如和须蜜多女，人见人女，天见天女，见者得见诸佛三昧，执手者得到佛刹三昧，鵮者极爱三昧，抱者冥如三昧，各各皆得法门。亦如魔界行不污戒菩萨，变为无量身，共无量天女从事，皆令发菩提心。如维摩诘，若入后宫，后宫中尊，化正宫女。先以欲钩牵，后令入佛道。斯乃非欲之欲，以欲止欲，如以屑出屑，将声止声。前诸行浅塞，非是通途。圆戒宏远，径异会同，是名究竟持不淫戒也。

复次不见言见、见言不见，名事妄语。法门解者，未得谓得，未证谓证，名为妄语。妄语多种。诸欲求时苦，得时多怖畏，失时怀忧恼。诸欲无乐时，凡夫痴人于下苦中横生乐想。竖我慢幢，打自大鼓，谓色即是我、

我即是色，色中有我、我中有色，执有与无斗、执无与有斗，依止断常，起六十二戏论，破慧眼，不见于真实，增见长诸非，吾我毒甚盛，备口四过，略标妄语尔。三十三天黄叶生死谓是真金，非想自地具细烦恼，谬计涅槃，此非妄语，谁是妄语耶？二乘之人竞执瓦砾，欢喜持出，生灭度想。生实未尽，宁得灭度？生安隐想，所作未办，宁得安隐？《净名》云："佛为增上慢人说离淫怒痴名为解脱，其实未得一切解脱。"未得谓得，岂非妄语耶？佛为别教人以四门说实相。执于一有，隔碍三门，乃至执非有非无而隔有无。夫实相者，言语道断，心行处灭，云何以字字于无字？云何以数数于无数？岂非妄语耶？

圆人如实而观，如实而说。如实观者，非内观得是解脱，非外观、非内外观，非离内外观，亦不以无观得是解脱。如实说者，一切实，一切不实，一切亦实亦不实，一切非实非不实。如是皆名诸法实相。经言："诸佛皆实语，佛语实不虚。能以一妙音，遍满三千界，随意之所至，随诸众生类，各各皆得解"。即是以佛道声令一切闻也。

圆人亦有妄语法门。无车说车，诱戏童子。无乐说乐，止彼啼儿。若有众生因虚妄说得利益者，佛亦妄说。经言："我是贪欲尸利，我是瞋恚尸利、愚痴尸利"，然实非也；"我是天、是人"，实非天、人；"我是龙、鬼"，实非龙、鬼。将虚以出虚，令有不虚尔。前诸行浅近隘塞，圆行深远，夷坦无碍，经异会同，故能如此，是名究竟持不妄语戒也。

复次，若谷若草，昏心眩乱者，名事酒。法门解者，迷惑倒见，名之为酒。倒见多种。夫酒为不善诸恶根本，能生三十六种之失，招于五百世中无手，慢刑失礼，发出伏匿，眠卧粪秽，搪揬水火。过患如此，人犹尚之。晋世引满称艺能，魏朝清浊为贤圣，毕卓自署为酒徒，郑泉自誓为酒壶。竹帛载之，古今歌之。不应作而作，不应歌而歌，非醉酒是何？《释论》云："有一法师为王说五戒罪福。王难云：饮酒招狂，饮者甚多，狂者何少耶？法师举手指诸外道而已，更言余事。外道侜张云：王难甚深，是秃高座更不能答。王云：法师答竟，狂亦不少，指汝等是，将护不彰尔。"此即世人之醉也。

又贪如海纳流，无有满时；瞋如火益薪，展转弥炽；痴如胶黏结，如冰足水，八万尘劳烦恼其心，无暂停住，掣电蛇舌，飏焰猕猴。五欲搅作，无时不醉。《大经》云：“从昔已来，常为声色所醉，流转生死”。三界人天通有此醉也。

若二乘之人虽断九十八使、四住烦恼，无明未吐，如半疟人。《大经》引醉归之人，世间无常乐而言我净，如来实我净而言无常乐，如彼醉人见日月转，此二乘醉也。

菩萨之人无明未尽，不了了见，菩萨行故见不了了。如远望大舶，遥观鹅雁，夜睹画像，远视人机，亦如醉人朦胧见道，如是等无量譬喻显于菩萨未得明了。故迦叶云：“自此已前，我等悉名邪见人也”。此菩萨醉也。

圆人行如来行，具烦恼性，能知如来秘密之藏，虽有肉眼，名为佛眼，所可见者更不复见。故文云：入深法性，即于此典《金光明》中，而得见我释迦牟尼。《大经》云：“了了见佛性，犹如妙德等”。是则五住正习一时无有余，酒法既除，何所可醉？是为究竟持不饮酒戒也。

圆人亦有饮酒法门。《鸯掘》云：持真空瓶，盛实相酒，变化五道，宣扬哮吼。波斯匿醉，转更多恩。末利后饮，佛言持戒。入于酒肆，自立其志，亦立他志。夫得其门者，逆顺俱当；失其柄者，操刀伤手。前诸行浅近隘塞，圆行宏远，径异会同，故能如此，是名究竟醉醒无二也。

上观四谛智名四佛观，五佛云何观？观五戒实相，觉智清净，即是观心中见五佛也。

愁忧恐怖。

次破烦恼障，指愁忧恐怖一句是也。上来诸事或约内身，或约外报，是报障义便；此一句专明心，为烦恼障便。

《金光明经文句》卷第一

《金光明经文句》卷第二

隋天台智者大师说　门人灌顶录

报障如上可解，烦恼与业云何？数人云：数起而轻名烦恼，数起而重名为业。天台师云：任运常有是烦恼；卒起决定心，发动身口，必牵来报者是业。若尔，“恶星灾异”都不关心，云何是业障？此乃外相，表业将起，是业责报之相，即得是业障也。若烦恼、业转，报未必转；若报转，业、烦恼必转。通论，见思烦恼皆有愁忧恐怖。别论，愁忧属见烦恼，恐怖属爱烦恼。今不具记（云云）。

恶星灾异，　众邪蛊道，　变怪相续，　卧见恶梦，
昼则愁恼。

三、破业障者，从“恶星灾异”下是也。业将感报，故其相前现。相名表发，意在此也。恶星者，别有客星也，亦是五星、二十八宿，一方有七，四七二十八也，违其度数，失其分野，若荧惑乱行，麻彗暴出，是客星也。灾异者，风雨雪霜乖候等是也。众邪者，有三：人邪、鬼邪、法邪是也。蛊道者，毒鬼也，又言三毒，是虫也。变怪者，诡怪也，谓禽兽丑恶形声等是也。恶梦者，心灵潜密，业现其中，梦见不适意事是也。

夫诸业表报，不出五罪。若恶星表亡身失命者，杀生业相也。恶星表神弃困穷者，窃盗业相也。恶星表亲离幽厄者，淫罪业相也。恶星表诬枉谗谤者，妄语业相也。恶星表丧失财产者，饮酒业相也。其余灾异、怪禽、恶梦等，随其时节，各有所表，细心推详，不出五罪之报。行者知解推之，何须折篾钻龟、问管公明耶？

当净洗浴，　听是经典，　至心清净，　著净洁衣，

专听诸佛，　　甚深行处。

从“当净洗浴”下，二、举方法能空于恶也。前业相外彰，报对不久，内无方法，何以禳之？约其三业，作三德之方，以事表理也。洗浴臭体，拟作法身；缄唇摄耳，拟听般若；至心清净，拟作解脱。前令洗浴内身，后更劝净外服，内外相成尔。前但令听，后诫令专听，郑重缄口尔。前令至心，后示至心之境，成其方法尔。夫人身本于不净，莲花本于淤泥，譬如栴檀生于伊兰，世间现见也。今近因三业规矩，远成三德妙义，可不信哉！洗浴法身能禳报障，摄耳缄口能禳烦恼障，至心能禳业障（云云）。

是经威德，　　能悉消除，　　如是诸恶，　　令其寂灭。

从“是经威德”下，四、结成也。能悉消除者，明三障转也。令其寂灭者，三德成也。寂灭只是涅槃，涅槃只是三德。前三业方法既成，三障理数应转。三障既其已转，理数成于三德：报障转成法身德，烦恼障转成般若德，业障转成解脱德。前寄事相，将浅以表深；后明寂灭，将深以结浅。经文绣密，见之者寡（云云）。

护世四王，　　将诸官属，　　并及无量，　　夜叉之众，
悉来拥护，　　持是经者。
大辩天神，　　尼连河神，　　鬼子母神，　　地神坚牢，
大梵尊天，　　三十三天，　　大神龙王，　　紧那罗王，
迦楼罗王，　　阿修罗王，　　与其眷属，　　悉共至彼，
拥护是人，　　昼夜不离。
我今所说，　　诸佛世尊，　　甚深秘密，　　微妙行处，
亿百千劫，　　甚难得值。
若得闻经，　　若为他说，　　若心随喜，　　若设供养，
如是之人，　　于无量劫，　　常为诸天，　　八部所敬。
如是修行，　　生功德者，　　得不思议，　　无量福聚。
亦为十方，　　诸佛世尊，　　深行菩萨，　　之所护持。

著净衣服，　以上妙香，　慈心供养，　常不远离，
身意清净，　无诸垢秽，　欢喜悦豫，　深乐是典。
若得听闻，　当知善得，　人身人道，　及以正命。
若闻忏悔，　执持在心，　是上善根，　诸佛所赞。

“护世四王”下，叙流通中品，皆如上说。

金光明经寿量品第二

释〈寿量品〉

佛本无身无寿，亦无于量，随顺世间而论三身，亦随顺世间而论三寿量。法身者，师轨法性，还以法性为身，此身非色质，亦非心智，非阴界入之所摄持，强指法性为法身尔。法性寿者，非报得命根，亦无连持，强指不迁不变名之为寿。此寿非长量，亦非短量，无延无促，强指法界同虚空量。此即非身之身，无寿之寿，不量之量也。报身者，修行之所感也。《法华》云：“久修业所得”。《涅槃》云：“大般涅槃修道得故”。如如智照如如境，菩提智慧与法性相应相冥。相应者，如函盖相应也。相冥者，如水乳相冥也。法身非身非不身，智既应冥，亦非身非不身，强名此智为报身也。法寿非常非无常，智既应冥，亦非常非无常，强名常为寿也。法既非量非无量，智既应冥，亦非量非无量，强名无量为量也。应身者，应同物身为身也，应同连持为寿也，应同长短为量也。智与体冥，能起大用，如水银和真金，能涂诸色像，功德和法身，处处应现往，能为身、为非身，能为常寿、为无常寿，能为无量、能为有量。有量有二义：一为无量之量，二为有量之量。如七百阿僧祇及八十等，是有量之量。如山斤海滴，实有齐限，凡夫所不知；阿弥陀实有期限，人天莫数，此是有量之无量。应佛皆为两量，逐物随缘，参差长短。然此三身、三寿、三量不可并别一异，则乖法体；即一而三，即三而一，乃会玄文。故下文云：“如深法性，即于此典《金光明》中而得见我释迦牟尼”，即其义也。但信相偏疑应身之有量，四佛偏举应佛之无量，断其有量，迹疑既除，深达报、法。若从信相所疑，应言寿有量。若从四佛释疑，应言寿无量。而今不道寿有

量，不道寿无量，直言寿量者，意欲圆论三佛之寿量，故不偏题。取意为释，若从义便，正是报身之寿量。何故取此？报身上冥下应，上冥法性，即非量非无量；下应机缘，能量能无量。量疑牵无量之答，即达于圆。经家从其生圆解而题品，举一而蔽诸，从此义故，题为“寿量品”。

又一时重解：〈寿量品〉亦作三重：一玄义，二引证，三还源。

玄义者，寿者，命也，谓报得命根，连持不断，名之为寿；延促期数，名之为量，故言寿量也。此释应佛因缘之寿量也。又寿者，受也，境智和合，共相盛受，谓无分别智盛受无分别境，无分别境盛受无分别智，如函大盖大，故寿是受义也。量者，相应也，境智相应故言量。此释报佛之寿量也。又寿者，久也，常不变易称之为久。量者，铨量也，常久之寿非多数非少数，非相应尽知、非相应不尽知，非可说、非不可说，无以名之，强以铨量说其长久。此释法身之寿量也。初番为二：一有量量，如释迦之寿方八十是也；二量无量，如弥陀之寿实是有量，人天所不能测，故言量无量也。此量无量皆应佛所为也。第二番亦二义：佛以如如智称如如境，境无分别，智亦无分别；若境称于智，智有分别，境亦有分别。此知与不知皆报佛所明也。第三番亦二义：一者深寂不可说，二以慈悲方便亦可得说。此可说、不可说皆法佛之法也。

二引证者，“方八十年”，证有量也。“诸天世人、八部之众无能思算，山斤海滴不可数知”，此证量无量也。“虚空分界不可齐限”，证境无分别也。又“唯除如来”，证智可分别也。又下文云：“智渊无边，法水具足”，亦是证智也。“寿不可计”，此证不可说也。“将欲宣畅释迦如来所得寿命”，此证慈悲可说也。又“闻是四佛宣说如来寿命无量”，证大悲可说也。新本明婆罗门求佛舍利如粟大求六天报，即证有量也。王子说《金光明》难思难解，福报无边，福报无边是证量无量，难思难解即总证智境不可说等（云云）。

三还源者，亦云复宗。释此“寿量”，虽作三身六义，勿作异解，只是经题“金光明”义尔。初番量无量者，只是明义，以其明故，大小长短、延促数量悉现明中，还是明义尔。第二番智境函盖体解相应，色大故般若

亦大，以法常故诸佛亦常，还是光义也。第三番可说不可说，常、乐、我、净，说满法界，法性无所益；都无一言，法性无所损，还是金义。夫解一则千从，迷一则万惑，即此义也。

既是两时之闻，兼而录之（云云）。此品正说而序文未尽，分别如上。

从“王舍城”下是第三疑念序，文为二：一出人，二明疑。

出人为四：一出处，二明位，三出名，四叹德。

尔时，王舍城中，

处如文。

有菩萨摩诃萨，

菩萨者，菩名道，萨名心。自行此道，复能化人，故言摩诃萨。依胜行立胜位也。

名曰信相，

信相者，信家之相，在似道中，别判三十心，圆判铁轮位。下文云：“见有一人似婆罗门，以枹击鼓”。鼓是法身，击是机动，似位机兴，知非真击。又真似之位，地地相随，无位不有，如普贤修普贤行满，位邻尊极，此似则高。信相称似道者，未敢判其高下也。

难者言：若同普贤言似者，何故有疑？

此亦非妨，菩萨为疑者作发起人尔。又佛地未了，疑无所嫌。《法华》中补处弥勒亦复怀疑。《大集》中有生疑菩萨，于菩提未了，菩提为我作名，名为生疑。

难者言：见谛已断疑，十地云何疑？

答言：见谛断通疑，十地有别疑也。

观解者，心王名王，五阴名舍。观此五阴空寂，空寂即涅槃，涅槃能防非御敌，呼之为城。初心后心常观涅槃行道，故是住处也。

叹德文为二：外供养佛，内种善根。此菩萨植善既深，多值诸佛，作

高位解释，亦应无愧色（云云）。

已曾供养过去无量亿那由他百千诸佛，

供养有二义：一财供养，可解；二法供养，佛说百千法门，随而修学，名法供养。观心解者，一念觉了心，名为佛；无量功德心资此觉心，令转明净，名供养佛。如膏资火，如食益身，如禅发慧，皆供养义也。

种诸善根。

种善根者，法性名地，观法性智名种子，常以观观名下种，久习不退名种久，五善根生名增长。增长由风动、日照、雨润，渐增茂好。风譬佛身轮，日譬佛意轮，雨譬佛口轮。值佛三事，能大利益。楞严、般若若增，法性转显；法性若显，定慧倍明。植种、值佛，二义相成，举此一双，叹菩萨德也。

从"是信相"下，正明疑念序，又为二：初疑之由，次正生疑。

是信相菩萨作是思惟：何因何缘，释迦如来寿命短促方八十年？

由有远近，远由三月唱入涅槃，近由叙述："若有闻者则能思惟无上之义"。又云：由乎本誓，击动生疑。

"何因何缘"者，通论三种皆名因，而此文既略，缘、了相资，共能显正，正当于因，缘、了当缘。正因常恒，寿命无量。缘能显理，境常智亦常。此因此缘皆非八十之因缘，今方八十，是何因何缘？是故生疑也。

"方八十"者，世寿有三品：下方四十，中方八十，上方百二十。下方少夭，上方太老，中方不少不老，表常。又十二因缘第八名爱支，八十灭者，表爱已尽，入有余无余涅槃。爱尽无缚表我，涅槃表乐。又中方表中道，佛乐中道，中道表净。为此义故，方八十年也。信相不作此解，是故生疑：何因何缘也？

复更念言：如佛所说，有二因缘寿命得长。何等为二？一者不杀，二

者施食。而我世尊于无量百千亿那由他阿僧祇劫修不杀戒，具足十善，饮食惠施不可限量，乃至己身骨髓肉血，充足饱满饥饿众生，况余饮食！

从“复更念言”下，是正生疑。“如佛所说”者，此执教疑理。教诠止行二善，感寿则长。佛昔行因甚多，而今果寿极少，理教相违，不能不惑。若无此理，教为虚设。若其必然，长寿安在？是为执理而惑教也。

“有二因缘”者，与前为异，前合止行同是缘了，今就止行自作因缘。十善中一一善皆具止行。不杀是止善，放生是行善。不盗是止善，施食是行善。今经举不杀家之止善、不盗家之行善，互举一边，共明止行。若备论者，一一皆有止行，止之与行须明也。今就一一各有因缘。夫命是众生之所共惜，夺而害之，居然大苦；宥而放之，则为快乐。慈心是因，不畜杀具是缘，此是止善因缘也。夫食是依报，得之则命存，失之则寿殒。施心是因，施具是缘，此行善因缘也。不杀一条既尔，乃至不邪见亦复如是。总有止、行二十善、四十因缘，此等因缘俱感长寿。佛之止、行二善累高于山，积厚于地，云何今日八十而终？

此约因果一途论止、行二善。但作此解，于义未允，今当更说。人天之因，以五戒十善名之为命，三乘行人以智慧为命，魔名杀者。若遮夺此事，即是断人天命，若不遮夺名为止善，方便劝修名为行善。若破坏三藏法，名杀二乘人命，若不毁伤名为止善，方便劝修名为行善。若毁訾事檀乃至毁訾世智，名断六度菩萨命，若不障碍名为止善，方便劝修名为行善。若修体法，断贪恚痴，是二乘命，若障不令修名断二乘命，若不障者名为止善，方便劝修名为行善。非拨体空，则断通教菩萨命，若不障者即是止善，方便劝修即是行善。若毁訾渐次，是断别教菩萨命，不作障碍即是止善，方便劝修即是行善。若诽谤圆融，即断圆教菩萨命，亦断佛命，若不留难即是止善，方便劝修即是行善。圆人非但不坏诸法而随一相，即杀诸法而随一相。如仙豫大王害五百之短命，施十劫之长龄。如佛断一切烦恼及习一切无有余。此皆言逆而理顺，非小行者所行。如上所论，一一法皆有止、行二善，一一善皆有因缘。若得此意，历诸法门，浩然若海。故《大经》云：“行檀波罗蜜得寿命长，菩萨行檀则施众生无量寿命。乃至行般

若得寿命长，菩萨行般若则施众生无量寿命”，即其义也。而我世尊行无不圆，果无不满，云何今日方八十年？

次明施食者，百味甘浆等，依报食也；身肉骨髓者，正报食也。此皆事中施食尔。经言法食，法食者，世间法味、出世间法味、出世间上上法味。菩萨能为一切众生作大施主，令未发心者回邪入正，已入正者增长萌芽。如阴阳养卉，如父母鞠子，多积缯绵，令堕地不痛。授以五戒十善。已持五戒者，说三界火猛，多所烧害，赞叹三乘无系解脱。已入证者，毁呰小乘败种焦谷，赞叹菩萨所行之道。设饥国人大王之膳，烦恼为薪，智慧为火，以是因缘成涅槃食，令诸弟子皆悉甘嗜。如是等一切法门悉名法食，一一法皆具止、行二善，一一善具因具缘。此诸因缘感长寿果，而我世尊行无不圆，果无不满，云何今日方八十年？

观心不杀者，无明为父，贪爱为母，若断此者即成逆害。但观无明即是明，爱即是净，体达能所皆如虚空，是为止善。观诸心数亦复如是，是名行善。能如是观，获得金刚常住之寿也。

“己身骨髓血肉”者，此彼相望，此为己身；智慧推之，非己身也。如王子饲虎，尸毗贸鸽，皆舍父母遗体，非舍己身。己身者，法性实相是也。《释论》云：“持戒为皮，禅定为血，智慧为骨，微妙善心为髓”。为他说戒，戒能遮罪修福，无相最上，非持非犯，尸波罗蜜者，是施己皮也。说诸禅定，神通变化，不起灭定现诸威仪者，是施己血也。说无著妙慧，非智非愚，亡泯清净，终日说终日无说，其所说法皆悉到于一切智地者，是施己骨也。檀、忍等应是肉也。说甚深法性，诸佛行处，不一不二，言语道断，心行处灭，微妙中道者，是施己髓也。将此充足饥饿众生，况余饮食？余饮食者，即是人天、二乘戒皮、定血、慧骨、真谛之髓尔。《法华》云：“于余深法中示教利喜”者，即其义也。如来往昔随他意说无量无边，随自意说亦无量无边，皆是长寿因缘，云何今日方八十岁也？

大士如是至心念佛，思是义时，

从“大士如是至心念佛思是义时”，此一句结前开后。至心者，彻到

心源，尽心实际，故言至心。观心既然，观佛亦尔，故言念佛。念佛不杀、施食与法性虚空等，如此之寿不应短也，是为结前。开后者，由作此观，机动瑞兴，故言开后也。

从“其室自然”下，是第四现瑞序。瑞者密报，相者表发。密报四佛当临此室，为尔断疑；表发增进常因，感得常果也。

问：佛作此瑞、信相福作？

答：信相无机，佛亦不应；若无诸佛，机无所扣。机应相须，瑞以之兴。

问：众缘感瑞、信相独感？

答：通由众缘，别在信相。若瑞在灵山，可非其力；室中所见，岂不由之？譬张家降瑞，宁得王家受福？虽然信相是发起之人，无容独善。《法华》云：“如为一人，众多亦然”。

就文为二：一现相由，二正现相。取结前开后之文为现瑞之由，从“其室自然”下为正现相也。

正现相又二：一别现相，二总现相。从“其室自然”下是别现相，从“举要言之”下是总现相。别相为十，表十地因成也。总相为一，表因成一果也。又别相表地地各各增益，总相表一地具诸地功德也。

问：此经常果为宗，何得作相表因？

答：此因是果家之因，因必成果，不乖宗也。

问：前判信相是似位，后相则非其征。若似同普贤，前相亦非其兆。

答：一往云十地，一地之中皆有诸地功德，表报利益，前后皆沾也。经家不定判位，只可从容，不得克断也。

其室自然广博严事，天绀琉璃种种众宝杂厕间错以成其地，犹如如来所居净土。有妙香气，过诸天香，烟云垂布，遍满其室。其室四面各有四宝上妙高座，自然而出，纯以天衣而为敷具。是妙座上各有诸佛所受用花，众宝合成。于莲花上有四如来：东方名阿閦，南方名宝相，西方名无量寿，北方名微妙声。是四如来自然而坐狮子座上，放大光明，照王舍城，及此三千大千世界，乃至十方恒河沙等诸佛世界。雨诸天花，作天伎乐。尔时

三千大千世界所有众生，以佛神力，受天快乐；诸根不具，即得具足。

别相有十者，一其室广博，二其地宝严，三妙香氛氲，四高座涌出，五佛座花座，六放大光明，七雨诸天花，八作天伎乐，九皆受天乐，十根缺者具。此之十相表报十地功德，止可斐亹拟议，不得责其备悉。

“其室自然广博”表初欢喜者，此地初开，过于凡圣，故以广博表之。

“严净、琉璃间错”表离垢地者，此地对戒，戒是诸行基坛，诸行庄严于戒，故以间错表之。

“香气”表明地者，其地对忍，唯辱而忍增，如烟多则香盛，故以香表之。

“高座”表炎地者，其地对精进。精进督出众行，故以高座表之。

“佛坐其上”表难胜者，其地对禅。禅有神通转变大力，故以佛表之。

“光明”表现前者，其地对般若。般若洞照，故以光明表之。

“天花”表远行者，其地对方便。方便善巧，触处严净，故以天花表之。

“作乐”表不动者，其地对力。力能利安一切，如伎悦物，故以作伎表之。

“受乐”表善慧者，其地对愿。愿满则心喜，故以受乐表之。

“根具”表法云者，其地对智。因中众行，故智慧为首，智导诸行，随阶而圆，故以根具表之（云云）。

复次十相表一一地中具诸功德，且约初地释之。“其室自然广博严事”者，此相表初地智也。室者，以五阴为室，此阴非阴，亦非非阴，不为阴非阴所作，亦不作阴非阴，故言自然。不得阴，不得非阴，二边虚豁，故言广博。非直空无二十五有、二种涅槃，亦有因中十力、无畏种种功德而庄饰之，故言严事。严事即假智，广博即空智，自然即中智。三智一心中具足，是故欢喜。

“天绀琉璃杂厕间错以成其地”者，此相表初地所照境。天绀琉璃莹净明彻，表真谛境。杂厕间错，种种庄严，表俗谛境。“犹如如来所居净土”，至圣所居，极尊之地，表中道第一义谛境。一地而三相，三相而一地，表一谛而三谛，三谛而一谛。

“有妙香气过诸天香”者，此相表初地慈悲功德。慈能与乐，如香氛氲；悲能拔苦，如香离臭。此慈悲竖高，故言过诸天香。此慈悲横阔，故言遍满，遍满一切阴界入中，无不溥覆也。

“其室四面有四高座”者，此相表初地四德。四德是秘密之藏，佛住其中，如高座可坐，为坐诸佛也。

“有四如来”者，此相表初地觉四德智。智与德冥，如佛坐座也。

“放大光明”者，此相表初地自行化他，照此土表自行，照他土表化他也。

“雨诸天花”者，此相表初地四辩。花雨于空，如辩诠于理也。

“作天伎乐”者，此相表初地四摄，四摄摄物，如乐乐他也。

“受天快乐”者，此相表初地法喜，法喜澄神，如受天乐。

“根缺具足”者，此相表初地诸根互用，耳见眼闻，一根之中具足诸根之用也。

初地功德，佛辩所不能宣，略举十相，表其梗概尔。初地既然，一一地亦复如是。

复次十相表初地自行化他功德。前五相表自行功德，后五相表化他功德。其室广博表自行之般若，天绀琉璃表自行之法身，有妙香气表自行之解脱，高座、花衣表自行之因成，佛坐座上表获记成佛也。后五相表化他功德者，放光表意轮益物也，雨花表口轮益物也，作乐表身轮益物也，又表能令众生转烦恼障而受法喜之乐，根具表能令众生转报障也。初地既然，后一一地亦复如是。

举要言之，一切世间所有利益、未曾有事，悉具出现。

从“一切世间”下，是总现相也。别相文广意略，总相文略意广，此表十地因成一果，究竟具足也。“一切”者，该十法界也。“世间”者，包三世间也。“未曾有”者，因中所无也。“悉具现”者，因圆理显也。国土世间未曾有则实相满，众生世间未曾有则般若满，五阴世间未曾有则解脱满。“举要”者，实相是要，实相既圆，何法不满耶?

从“信相欢喜”下，是第五默念腾疑序，文为二：初见相欢喜，二默念陈疑。

尔时信相菩萨见是诸佛及希有事，欢喜踊跃，恭敬合掌，向诸世尊，

欢喜者，既因心疑，睹瑞见佛，必知闻法，是故欢喜。

至心念佛，作是思惟：释迦如来无量功德，唯寿命中心生疑惑：云何如来寿命如是方八十年？

从“至心念佛”下，是默念求决也。夫疑情不可久处，是故腾疑。念释迦如来无量功德、相好光明、神力说法，皆不生疑，唯寿命中心生疑惑：云何佛寿中八十年？念此覆心，故默腾求决也。而不发言者，四佛适现，威尊敬重，不敢发言。疑既覆心，不得不念。又前默念而感瑞，今承前默念以求决尔。

从“尔时四佛以正遍知”下，是第六止疑序，文为二：一正止疑，二释止疑。

尔时四佛以正遍知告信相菩萨：善男子！汝今不应思量如来寿命短促。

疑盖覆心，闻法不解，故先止之。例如见谛先断疑，方进修道也。若信相实疑，宜须折止；若是起教，因其训人。

从“汝今不应”下，正止疑也。云何不应？有三不应：一大用不应，八十者是佛大用，是故不应。二法性海深，非言思所测。三以信能入，以智能度，汝信智未具，岂度量所思？《释论》云：“无量法欲量，是人为覆溺”。故将不应而止之也。

何以故？善男子！我等不见诸天、世人、魔众、梵众、沙门、婆罗门、人及非人，有能思算如来寿量，知其齐限，唯除如来。

“何以故”下，释三不应之意。举八众皆不能量者，释法性不应也。法身菩萨、法性净土故不在言。生身菩萨，若在家为天龙等所摄，若出家

为四众所摄。若法性身施权，亦为八众所摄。若凡若圣，悉不能思算也。“唯除如来”者，释智度不应也。若如如来是则能知，既未如如来，那忽能知？旧用此语为智所知，知是无常可量之法。天台师云：不尔。如来有无量常智，能知无量常法，岂可以常智所知判为无常耶？智性既冥，大用可解，是释三不应也。

时四如来将欲宣畅释迦文佛所得寿命，欲、色界天，诸龙、鬼神，乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽，及无量百千亿那由他菩萨摩诃萨，以佛神力，悉来聚集信相菩萨摩诃萨室。

从“时四如来”下，是第七集众序。余经或先集众、后现瑞，此经先现瑞、后集众，前后互出。尔时者，将欲宣畅之时也。众者，欲、色界诸天也。信相一人利益者少，有缘若集，所益处多，是故集众。众有四种：一发起众，信相、树神等是也。二当机众，闻即得道者是也。三影响众，从十方远来者是也。四结缘众，当座虽未得道，作后世因缘者是也。如流水为鱼说法，远作今日得悟因缘，即其事也。此经集天龙众，与《华严》意同。亦集人众而文略，新本中有无量百千婆罗门众。〈忏悔品〉初，信相及眷属诣耆阇崛山，即是人众也。相承云：此经与冥道相关，正集天龙，略不说人尔。总瑞中云：“一切世间未曾有事悉具出现”，不见与二乘记，但明常辨性，与《般若》《方等》意同，故判属方等教摄。此中应论乘戒缓急四句，判出天龙生处、得道不得道、权实等事，如别记（云云）。

齐此判属序段者，文云：“将欲宣畅，大众云集”，岂非序之明证耶？序分竟。

从“尔时四佛”下三品半文，是第二正说段。凡三说不同。一云：〈寿量〉明常果为宗，常果契性，性即是体，二义宛然，不须多惑。下〈忏悔品〉灭恶，〈赞叹品〉生善，〈空品〉导成，即是经用也。二云：〈寿量〉明宗，〈忏〉〈叹〉明用，〈空品〉明体。此乃以因中所用之性为果上所显之体，于义不便，故不用之。三、三藏云：正说有两段，〈寿量〉是果

段，三身是因段。二文各有序，虚空藏问为因段序，直是发问，于序义弱。师云：三身成果上义，非因义也，是故不用。初家所说好，与今意同。

新旧两文凡三处明宗。初是四佛拂疑，明应化之寿非思算所知，迹既长远，本难穷极，上根人闻迹悟本也。若未悟者，王子明蚊蚋脚可以作城楼，鼠登兔角梯，食月除修罗，明法身无舍利，如来真实身，舍利无是处。中根人直闻理本而悟迹也。若未悟者，释迦论三身，共说广分别之，本迹俱解，是为三番明宗显体。〈忏品〉别论灭恶，通亦生善；〈叹品〉别论生善，通亦灭恶；〈空品〉导成，俱是经用也。

今之四卷止有一番明宗，文为四：初四佛说偈，二信相欢喜，三当机得道，四四佛还本。

说偈又二：一经家叙，二四佛喻说。

尔时四佛于大众中略以偈喻说释迦如来所得寿量，而作颂曰：

问：四佛说偈，为各为共？

答：经既无文，不可定判。或宜闻共说，异口同音。或宜闻别说，各引一喻。见亦如是，若见四佛同尊特身，一身一智慧者，即是常身，弟子众一故。若见四佛佛身不同，即是应化，弟子众多故。

分八偈为二意。初云：前四偈立譬，次一偈合譬，次二偈断疑，次一偈结释。次云：前四偈为譬本，后四偈合释。两途俱可用。

一切诸水，　可知几滴，　无有能数，　释尊寿命。
诸须弥山，　可知斤两，　无有能量，　释尊寿命。
一切大地，　可知尘数，　无有能算，　释尊寿命。
虚空分界，　尚可尽边，　无有能计，　释尊寿命。

旧云：“四偈止譬其寿长，更无别意”。是义不然，诸佛之教，上中下善，其言巧妙，其义深远，此中正是常宗断疑，一经之要处，何容无义？且作三意消文：一对四谛，二对四念处，三对四德。四谛理通因果，四念论因，四德论果。若论果寿，宜对四德；果不孤起，故念处明因；因果有

本，故对四谛也。

上以四佛对四谛智，今以四佛所说对四谛理。旧读四谛文云："知苦如苦相，知集如集相"，相是其事，齐事而知，于理不显。今明：知苦如苦相，如是其理，相是其事，即事而真，事理双达，余三谛亦如是。如是释者，于四谛理义便也。又一解：知苦是知俗，如是知真，相是知中。中是实相，故今以相为中也。此则三谛具在一文。知苦既然，下集、道、灭亦如是（云云）。明识四谛是修长寿境，故约四谛对偈也。

"一切诸水"者，此对集谛。《大经》云："有河洄澓没众生"，即其义也。水体润生，如集能资长。鼓怒浩溔，无处不有，集亦如是，没溺凡圣，亘界内外也。

"诸须弥山"者，此对苦谛。《小般若》以身为须弥，即其义也。山体结构，盘峙水上，如苦报积聚，为集作果，系缚界内外色心也。

"大地、微尘"者，此对道谛。《法华》云："其所说法，皆悉到于一切智地"，即其义也。地体能容载水陆两途，如通别道，到此彼岸。

"虚空分界"者，此对灭谛。《法华》云："常寂灭相，终归于空"，即其义也。空体尽净，五翳所不能染，三光所不能净。如灭谛灭，无二十五有及灭化城涅槃也。

四谛理遍一切处即法身，四谛智称境而知即报身，从体起用，同其长短，即应身。信相但见应短，不见应长，应尚不达，宁知报、法？四佛举四喻，喻其应长。水滴、山斤、地尘、空界尚无能思算得其边表，况复智冥于法，渊哉玄哉！信无底际，旷矣大矣，岂有垠涯？举应迹以释报、法，豁然明悟，断疑之巧为若此也。释此偈妙为若此也，行者思之、思之！

四偈对四念处者，念处之观，本在苦谛，唯应约须弥山偈而论，今则通对也。"一切诸水"对受念处，受能含纳，如海多容故也。"须弥山"对身念处，色相与质碍相类故也。"大地"对于想、行念处，想取、行行，如地容载故也。"空界"对心念处，心但有名，如空无相故也。若观四念处是修长寿因，若念处得道即是长寿果，故用念处对四偈也。若观四枯念处，破凡夫之四倒。若观四荣念处，破二乘之四倒。若观中道念处，则非

荣非枯，于其中间而般涅槃，成五种解脱，谓色解脱乃至识解脱。脱五阴缚名五解脱，洞达五阴空无所有名五般若，冥五阴理名五法身。虽三分别，不一不异，不纵不横，名秘密藏，号大涅槃。《仁王》呼为法性色，法性受、想、行、识。阴之法性即是法身，智冥法性即是报身。法、报皆非常非无常，而能起用，为常为无常，常用则长，无常用则短。信相但见无常，不能见常，于用未达，况解其本？四佛举喻，明其用常。迹常无边，非思算所得，况复体理，宁可心知？信相迷除，豁如云卷，断疑之巧为若此也。

四偈对四德者，水润生荣对常德，山能高出对我德，碎地为尘对净德，空无苦受对乐德。四德成就，是果上所克。果与理冥，冥于非常非无常，能起常无常用。冥于非我非无我，起我无我用。冥于非净非不净，起净不净用。冥于非乐非不乐，起于乐无乐用。信相但见无常、无乐，不见常、乐，于应尚迷，何能识本？四佛举四德之用非思算所知，体本报法杳然虑外。信相闻说，非但疑除惑断，增信生解，故欢喜踊跃，得之于怀（云云）。

不可计劫，　　亿百千万，　　佛寿如是，　　无量无边。

“亿百千万”下，合譬偈也。旧解有二失：一僻取文，二偏执义。旧云：四譬皆有齐畔、可尽之物，百千是数法，数必有穷，据此为无常。今释不尔，四佛引四譬者，乃是举量以况无量，量物尚非思算所知，无量之法宁可图度？“亿百千万”，此举数法以明无数法，既不能数数，那能知无数？纵令知数、知无数，知量、知无量者，只是化用，都不关体本。僻取之失，非但自毁，又亦诬经。偏执义者，〈三身品〉云：化身亦常，处处说法，是故为常，当知化身备有常无常义，旧人那忽一向无常？（云云）

以是因缘，　　故说二缘：　　不害物命，　　施食无量，
是故大士，　　寿不可计，　　无量无边，　　亦无齐限。

“以是因缘”下两行断疑偈也。若作因缘者，因亲、缘疏。命是正报，不杀为因；食是依报，施之为缘，以此因缘得寿命长。若作二缘者，不杀是不杀戒家止善，施食是不盗戒家行善，互举止行，俱是二缘。法性菩提

心名之为因，止、行福慧等并皆是缘。缘能显性，会非常非无常，能常能无常。法食不杀等皆如上说。修因既长，得果又长，显体又长，起用又长，破其短疑也。

是故汝今，　　不应于佛，　　无量寿命，　　而生疑惑。

“是故汝今”下一偈，结成也。

尔时信相菩萨摩诃萨闻是四佛宣说如来寿命无量，深心信解，欢喜踊跃。

“尔时信相”下，闻偈断疑生信也。闻寿命无量者，解迹中之能常，其寿无量也。疑去者，解迹中之能短，其寿八十也。深心信解者，悟其本识非量非无量也。踊跃者，登位也。欢喜者，信生也。别教释者，信相似位中疑惑去，登欢喜地中信生也。圆教释者，信相铁轮位中疑惑去，入住铜轮位中欢喜也。若作普贤似位释者，下地中疑惑去，十地顶深信坚固，犹若金刚，邻真接极而生欢喜也。

说是如来寿量品时，无量无边阿僧祇众生发阿耨多罗三藐三菩提心。

从“说是如来”下，是第三当机上根初悟之。

时四如来忽然不现。

从“时四如来”下，第四息化也。佛本为缘兴，缘已利益，则摄化还本，故言忽然不现也。观解者，谛境发智，觉慧相应。深观此慧，亦不得慧、亦不见境，境智俱寂，即是不现义也（云云）。

《金光明经文句》卷第二

《金光明经文句》卷第三

隋天台智者大师说　门人灌顶录

金光明经忏悔品第三

释〈忏悔品〉

诸大乘经多分散明忏悔，此经专以忏悔当品。

今先释名。忏者，首也；悔者，伏也。如世人得罪于王，伏款顺从，不敢违逆，不逆为伏，顺从为首。行人亦尔，伏三宝足下，正顺道理，不敢作非，故名忏悔。又忏名白法，悔名黑法。黑法须悔而勿作，白法须企而尚之，取舍合论，故言忏悔。又忏名修来，悔名改往。往日所作恶不善法鄙而恶之，故名为悔；往日所弃一切善法，今日已去誓愿勤修，故名为忏。弃往求来，故名忏悔。又忏名披陈众失，发露过咎，不敢隐讳；悔名断相续心，厌悔舍离，能作所作合弃，故言忏悔。又忏者名惭，悔者名愧，惭则惭天，愧则愧人。人见其显，天见其冥，冥细显粗，粗细皆恶，故言忏悔。又人是贤人，天是圣人，不逮贤圣之流，是故忏悔。又贤圣俱是人，天是第一义天，第一义天是理，贤圣是事，不逮事理，俱皆忏悔。又惭三乘之圣天，愧三乘之贤人，不逮此天人，故名惭愧，惭愧名忏悔。又三乘贤圣皆是人，第一义理为天，约此人天惭愧，故名忏悔。又三乘贤圣尚非菩萨之贤，况菩萨之圣？今惭愧三十心之贤、十地之圣，故名惭愧、忏悔。总此贤圣皆是人，第一义理名为天，约此人天论惭愧，故名忏悔。又三十心去自判圣人，十信是贤人，约此贤圣论惭愧、忏悔。总此贤圣皆名人，第一义理名为天，约此人天论惭愧、忏悔。合十番释名也。

次明忏悔处者，《大经》阇王偈云："粗言及软语，皆归第一义。是故我今日，归依于世尊"。又〈梵行品〉云："我昔与汝等，不见四真谛，是故久流转，生死大苦海。若能见四谛，则得断生死，生死既尽已，则不

受诸有”。《法华》云：“行处、近处，住忍辱地，亦不行不分别”。又云：“宝处在近，汝可前进。即灭化城，即至宝所”。此经云：“我当为是作归依处”。归依处者，即甚深无量法性也。法性只是谛理，谛理只是妙境，诸佛所师，寂灭真如秘密之藏，十方众圣安住其中。若得其本，本立则道生。不得其处，则平地颠坠，如盲人入棘林，动转挂碍。为是义故，须识忏悔处也。故《普贤观》云：“端坐念实相，众罪如霜露，慧日能消除。我心自空，罪福无主，是名大忏悔，是名庄严忏悔，是名无罪相忏悔。”无罪相者，此约空为处也。庄严忏悔者，约俗谛为处也。大忏悔者，约中道为处也。若三种差别者，此是历别论处尔。即一而三、即三而一者，此圆妙忏悔也，诸大菩萨修学佛法而忏悔也。若识此法而忏悔者，最妙最上忏悔处也。《大经》云：“譬如有人在大海浴，当知是人已用一切诸河之水”。《大品》云：“譬如负债人依投于王，债主反更供养，何敢就其觅物？”书云：“如墙头草，非其茎叶能高能长，所依得处也”。行人若依法性为忏悔处者，高出一切诸处所也。行人若识此意，先当求觅法性道理为忏悔处也。

次明忏悔法者，法为二种：一正法，二助法。正法者，即是观法性之慧也。法性常故是观亦常，法性乐、我、净故，观慧亦尔。法性不可思议，至深至妙，无上无等等者，观慧亦尔。境智相冥，无二之法，如如不异者，境如智，智如境，故言如如不异也。经言：“说智及智处，皆名为般若。说智及智处，皆名为实相”。说如不说，不说如说，说不说无二无别。以此观慧历一切法亦复如是，故云毗卢遮那遍一切处。若行、若住，若明、若暗，皆得不离见佛世尊，六根所对无非佛法。耆婆揽草无非药者，普能愈病。释摩男所执，一切砂砾皆变为宝。阿那律空器悉满甘露。若如是者，所观之罪非复是罪，罪即实相；所观之福，福即非福，福即实相。纯是实相，是名大忏悔也。

助道忏悔者，若纯用正忏，亦不须助。若正道暗昧，不明了者，修助以助之，所谓灰汁、澡豆、皂荚、木槵以助清水尔。略言勤用身口意而为助也。身谓旋礼，口谓读诵，心谓策观，而助开门。如顺流顺风，助之以

篙棹，去则疾也。如是略论正助也。

四明忏悔位者，若作一种解者，谓鄙浊凡夫应须忏悔，离垢清净者何用忏悔？此不如是，故新本〈业障灭品〉中说，人从父母禀身，十月怀抱，三年鞠养，抚念惟惟，始能升头戴发，教方教数，始解作人，那忽违恩背义而行杀逆？天虽大不覆此人，地虽厚不载此人。此人命终直入地狱。如是逆罪应须忏悔，灭除业障。佛为人天师，师严道尊，凡有所说，若有违犯，罪莫大焉，初篇、后聚那可违负？尔则欺佛负心，复负三师、七僧，此则佛海死尸、花园烂肉。此四重人应须忏悔，灭除业障。多瞋堕蛇虺，多欲堕鸠鸽，多痴堕虱蚁，多慢堕飞鸟，多谄堕修罗，多悭堕饿鬼。饿鬼常饥渴，畜生相残害，修罗多怖畏，是四恶道闻名尚不可，况复当之？应须忏悔，灭除业障。人中八苦，一苦尚不可忍，况八苦交横？应当忏悔，灭除业障。天上有五衰、地狱等苦，色界天不得速入定、求不得苦，无色界天有四心苦。三界笼樊，生死窟宅，应须忏悔，灭除业障。若出家人，虽欲修道，为五烦恼所障，心不得停心；为四颠倒所惑，不得入四念处，亦须忏悔，除灭业障。念处治彼四倒，二恶不勤断、二善不勤生，不得入如意足，暖法不发，亦须忏悔。五根不生，喜有退堕，根生未有力，虽有力未邻真，如是四善根中应须忏悔，灭除业障。苦忍明发，虽不堕三途，欲界七生次第应受，一生尚苦，何况七生？虽断欲界五下分六品，余三品在，亦应忏悔。虽断五下八品尽，余一品在；虽断色尽，余无色分在，亦须忏悔。虽入有余涅槃，犹有果身在，身子风热，毕陵伽眼痛，欲弃有余入无余，亦须忏悔。虽断三界正使尽，习气尚存，亦须忏悔。支佛亦尔，亦须忏悔。若干慧地，未得理水沾心，故言干慧；性地未能见理，八人、见地犹有爱惑，薄地神通未能，还生欲界，离欲地犹有上界惑，已办地不能除习，辟支佛地但作神通、不能达文字，菩萨地未穷至极，如是等位皆须忏悔、灭除业障。十信但信，未能称理；十住但入偏理；十行但事，未能入中；十回向但修中，未能证中；十地虽证中，地地皆有障，未穷于学，不得无学，应须忏悔，灭除业障。又十信虽三智圆修，但是方便陀罗尼；十住已去乃至等觉已来，只如十四日月，非十五日月，匡郭未圆，光未顿

足，暗未顿尽，应须忏悔，灭除业障。齐此已来，当知忏悔位长，其义极广，云何而言止齐凡夫？是故《五十校计经》，齐至等觉，皆令忏悔，即其义也。

若人得闻如此忏悔，功德不少，故文云：非于一佛、五佛、十佛修诸功德闻是忏悔，乃于无量百千佛所修诸功德，闻是忏悔。语其花报，在在处处常为国王辅相大臣之所恭敬。语其果报，常为十方诸佛互相恭敬。直闻此忏悔尚得如此功德，况复如法修行？已闻忏悔义，此法从经出，此经从佛说，是故当报恩，归命礼诸佛（云云）。

“忏悔品”，依字训释。忏者，鉴也，披陈发舒己之三业，不敢隐讳，令他委鉴，颜恧而口蹙，心摧而意伏。身被鉴故而颜恧，口被鉴故而唇蹙，心被鉴故而意伏，故忏名鉴也。悔者，废也，内怀鄙耻，悔造众非。悔身故则三废，悔口故则四废，悔心故则十废，故悔名废也。又法门释者，忏悔名惭愧，惭愧是白法，又自不作恶，不教他作恶，如是等种种说。

忏悔有三：一作法，二取相，三无生。此三种通大小。小乘作法者，如毗尼中发露与学二十僧行摩那埵，或半月作法，或对首作法，或责心，但令作法成就，不障僧事，即清净也。《阿含》中亦作相忏，犯欲人作毒蛇口想，此观成时，淫罪即灭。亦有观空忏，只是真空。大乘中亦有作法，或八百日，《虚空藏》涂厕是也；或九十日，《般舟》是也；或四十九日，《大悲忏》是也；或二十一日，《法华》是也；或七日，《方等》是也。灰汤澡豆净身，辛酒禁口，惭愧勤心，旋诵各有遍数等，皆作法忏摄也。取相忏者，如《方等》求十二梦王，《菩萨戒》见花光摩顶，《虚空藏》中唱声印臂，相起罪灭，虽不正明作法，兼得事用也。无生忏者，如《普贤观》云：“端坐念实相，如日照霜露”。观空缘理，无相最上，虽不正作事相，兼上两忏也。作法忏成，违无作罪灭，而性罪不除。如犯杀生，作法忏成，违无作罪去，而偿命犹在，即其义也。取相忏能灭性罪，性罪去，违无作罪亦去。如伐树，枝叶萎，根本未去，续生如故也。观无生忏能灭无明，如覆大地，根枝叶等悉尽无余。又作法灭违戒上罪，取相灭犯定上罪，无生灭犯慧上罪。又作法灭三恶道报障，取相灭人道报障，无生

灭三界有漏报障。又作法灭三恶道业障，取相灭人道业障，无生灭三界有漏业障。又作法灭怖畏忧愁之烦恼，亦是破烦恼，取相灭四住之烦恼，无生灭无明之烦恼。又三种忏共除报障，取相除业障，无生除烦恼障。又作法忏如服姜桂，差病而已，不能肥身，譬罪灭不能生善；取相忏如服五石，病差身充，不能得道；无生忏如服五芝，病除身飞，升仙得道。如是等种种分别，行者须知。

今文具有大乘三忏。著净洁衣，专听是经，又七日七夜朝暮净心等，即作法也。于其坐处得见弥勒、文殊、普贤，即取相也。五阴舍宅观悉空寂，本无有生，亦无和合，即无生也。三意宛然，故能灭诸恶、荡五障，显经力用也。

从此品下明经力用。今品正明夜梦昼说，忏悔断恶拔苦；下品正明昔叹发誓，生善与乐，旁正互举。

此品文为二：初梦中见闻，二觉已说见闻。

梦又二：一梦见金鼓，二梦击鼓声。

见鼓又三：一正见鼓，二见鼓光，三见光中佛。

尔时信相菩萨即于其夜梦见金鼓，其状姝大，

梦者，是人如梦三昧也。又入观如梦，出观如觉。入观心静，能观法性，法性即金鼓。金鼓体圆空鸣，圆即法身，空即般若，鸣即解脱。姝者，胜义、深义；大者，广义、无量义，如上文“游于无量甚深法性”意尔。姝大略叙鼓体，委论应言圆姝大、空姝大、鸣姝大。鼓体备三种，三种皆甚深无量。此即梦中所睹法身，观一而见三佛也。

其明普照，喻如日光。

从“其明溥照”下，是第二见鼓光也。光是智慧，契此法性，克成大果。智与体冥，体圆姝大，光圆亦姝大；体空姝大，光空亦姝大；体鸣既姝大，光鸣亦姝大。何者？此身与诸佛同体、同意故也。即此梦中所睹报身佛，一佛而三也。

复于光中得见十方无量无边诸佛世尊，众宝树下坐琉璃座，与无量百千眷属围绕而为说法。

从“复于光中见十方佛”下，是第三见光中诸佛也。光从鼓出，遍照十方；用从体起，应周法界，与机缘同事也。琉璃座者，所安之理也。佛坐其上，智称法性也。大众围绕者，所应之机也。此即梦中所睹应佛，即一而论三也。睹此三佛即是三身、三德、种种三法门，从此设教，名金光明也。

从“见有一人”下，是第二梦见击鼓，文为三：一见击鼓，二出大音声，三声所诠辩。

见有一人似婆罗门，以枹击鼓，出大音声，其声演说忏悔偈颂。

鼓是法身，击是机智。婆罗门是净行，似是邻真，邻真之人以似解之净智和会法身，甘露相应，灭苦生乐。鼓是法身，枹鼓合是报身，击出是应身。声所诠辩是法界大用，起教利益众生。

从“时信相菩萨”下，是第二觉已说见闻，文为四：一往佛所，二与缘俱，三伸敬，四述梦。

时信相菩萨从梦寤已，至心忆念梦中所闻忏悔偈颂，过夜至旦，出王舍城。

梦者，入法门为夜梦，出法门如过夜至旦。又三十心惑障未遣故如梦，登地断惑如过夜至旦。观解者，观行位中所观三身如梦，分真位中所观三身如旦。出王舍城者，表出因位也。往耆阇崛山者，表向果地也。

尔时亦有无量无边百千众生与菩萨俱，往耆阇崛山，至于佛所。至佛所已，顶礼佛足，右绕三匝，却坐一面，敬心合掌，瞻仰尊颜，目不暂舍。

伸敬有三：顶礼是身敬，瞻仰是意敬，说梦是口敬。顶礼者，菩萨居因，信首为贵；诸佛在果，慈悲为贱，以贵敬贱也。从以其梦中下是第四

述梦也。

此下总有一百六十二行偈，分为二：初四行半总明梦，后一百五十七行半别明梦。

总又为二：初三行半明见金鼓，后一行明见击鼓。

见鼓又三：初一行见鼓形状，次一行见鼓光明，次一行半见光中诸佛。

以其梦中所见金鼓及忏悔偈，向如来说：

昨夜所梦，　至心忆持：　梦见金鼓，　妙色晃耀，
其光大盛，　明逾于日，　遍照十方，　恒沙世界。
又因此光，　得见诸佛，　众宝树下，　坐琉璃座，
无量大众，　围绕说法。

即长行中三身意，入观所观之境也。

见婆罗门，　击是金鼓，　其鼓音中，　说如是偈：

次一行见击鼓者，自睹其观智之机，扣击法身之境也。出大音声者，已如上说，自睹其境智合，能多利益也。

从“是大金鼓”下一百五十七行半偈，别明梦事，文为二：初从“是大金鼓”下至“悉能灭除”有二十一行三句，明金鼓有灭恶生善之力。二从“一切诸苦无依无归”下一百三十五行三句，正明教诏忏悔之法。

就能灭恶生善，文为六。一有三行，灭世间因果之苦。二有三行，生出世间因果之乐。三有四行，能令众生自行化他俱备。四有四行，能灭众生报障，又发宿命通。五有四行，能令众生得诸法门，先少得，后多得（云云）。六有三行三句，能破众生八难流转。

是大金鼓，　所出妙音，　悉能灭除，　三世诸苦，
地狱饿鬼，　畜生等苦，　贫穷困苦，　及诸有苦。
是鼓所出，　微妙之音，　能除众生，　诸恼所逼。
断众怖畏，　令得无惧，　犹如诸佛，　得无所畏。

诸佛圣人，　所成功德，　离于生死，　到大智岸。
如是众生，　所得功德，　定及助道，　犹如大海。
是鼓所出，　如是妙音，　令众生得，　梵音深远，
证佛无上，　菩提胜果，　转无上轮，　微妙清净，
住寿无量，　不思议劫，　演说正法，　利益众生，
能害烦恼，　消除诸苦，　贪嗔痴等，　悉令寂灭。
若有众生，　处在地狱，　大火炽然，　烧炙其身，
若闻金鼓，　微妙音声，　所出言教，　即寻礼佛；
亦令众生，　得知宿命，　百生千生，　千万亿生，
令心正念，　诸佛世尊；　亦闻无上，　微妙之言。
是金鼓中，　所出妙音，　复令众生，　值遇诸佛，
远离一切，　诸恶业等，　善修无量，　白净之业。
诸天世人，　及余众生，　随其所思，　诸所愿求，
如是金鼓，　所出之音，　皆悉能令，　成就具足。
若有众生，　堕大地狱，　猛火炎炽，　焚烧其身，
无有救护，　流转诸难，　当令是等，　悉灭诸苦。
若有众生，　诸苦所切，　三恶道报，　及以人中，
如是金鼓，　所出之音，　悉能灭除。

释此六义，皆从三涂，渐至人天、二乘、菩萨等，一一皆有破恶生善之力。

从“一切诸苦无依无归”下，有一百三十五行三句，是第二明教诏忏悔之法，文为五：一从“一切诸苦”下有十九行一句，教自说过罪忏悔。二从“我当供养”下有三十五行，明供养诸佛，自行化他修忏悔。三从“诸佛世尊我所依止”下有二十一行，明称叹修忏悔。四从“我以善业诸因缘故”下有五十一行半，明发愿修忏悔。五从“若有敬礼称叹十力”下有九行，结成忏悔。

生起五意者，但众生邪倒障理，不识法性；愚痴障解，不识因果；恶业障行，不识善法。圣人慈悲，因大士之梦，示其忏悔，示其道理，示其

因果，示其善行，故论自忏，荷佛恩深，故伸供养。供养不泄其诚，故歌咏称叹。供养是行，须愿指归，行愿既圆，结成赞美也。

自忏文为三：初一行一句明法身是依凭之所，次两行请佛覆护，次十六行正明忏悔。

一切诸苦，　无依无归，　无有救护，　我为是等，
作归依处。

夫法身具三德，即是一体三宝。法性是法宝，寂而常照是佛宝，遍一切处是僧宝。自凡夫、二乘虽不知，亦不出法性。总而言之，一切菩萨何尝不以此为归依？依此，则本立而道生也。

是诸世尊，　今当证知，　久已于我，　生大悲心，
在在处处，　十方诸佛，　现在世雄，　两足之尊。

内本虽立，外无佛加，不得成就。若蒙拥护，断恶生善，办在斯须，如萌芽得雨，扶疏丰郁，是故请佛也。

内外因缘既备，正须忏悔也。正忏文为二：初三句总明忏悔，后十五行一句别明忏悔。

我本所作，　恶不善业，　今者忏悔。

总忏者，总忏三障也。本者，烦恼是二障本也。恶者，报障也。不善者，业障也。三障障三身、三佛、三宝。三障若转，诸三法门悉明，故总忏也。

别忏者，别忏三障也，文为三：初一行一句忏烦恼障，次一行忏报障，次十三行忏业障。

诸十力前，　不识诸佛，　及父母恩，　不解善法，
造作众恶。

“诸十力前”者，正忏烦恼障也。独头无明痴倒殊甚，不识法身佛也。法身佛遍一切处，痴暗不知，公于佛前造作众罪。如牛羊不识天子，如乌

雀不识檠像。于前造过，愚痴不识法身亦复如是。

“父母恩”者，方便是父，智度是母，此二法门能生法身。而不识者，是不知报佛也。

“不解善法”者，善法是助道之行，能资智显理。而不解者，是不识应佛。

三佛皆不能知，岂非无明过患？此别忏烦恼障也。

自恃种姓，　　及诸财宝，　　盛年放逸，　　作诸恶行。

“自恃种姓”下，别忏报障也。略言有三种：一以姓傲他，二以财忽物，三以壮年凌彼。虽报有此三，不应自恣，若纵恣者，此报成障事也。今更约法门解：出家人以慧为姓，定为财，戒为年。染此三法自尊卑他者，是名染法，非求法也。《法华》云：“汝年少壮，我年衰迈”者，凡人以五阴盛为壮，二乘、通教以空出有为壮，别教菩萨以法眼过慧眼为壮。著此诸法者，悉是恃强凌弱，成报障也，悉须忏悔。

从“心念不善”下十三行，别忏业障，文为十二：初一行忏由心口造恶业，亦是教他作恶也。从身口意是自作恶也。二一行忏内外因缘造恶业。三一行忏五欲因缘造恶业。四一行信受邪师造恶业。五一行随顺恶主造恶业。六一行爱心所使造恶业。七二行为衣食女色造恶业。八一行于佛世敬田造恶业。九一行于无佛世敬田造恶业。十两句于正法造恶业。十一一行于恩田造恶业。十二一行半总一切处造恶业。

心念不善，　　口作恶业，　　随心所作，　　不见其过；
凡夫愚行，　　无知暗覆，　　亲近恶友，　　烦恼乱心；
五欲因缘，　　心生忿恚，　　不知厌足，　　故作众恶；
亲近非圣，　　因生悭嫉，　　贫穷因缘，　　奸谄作恶；
系属于他，　　常有怖畏，　　不得自在，　　而造诸恶；
贪欲恚痴，　　扰动其心，　　渴爱所逼，　　造作众恶；
依因衣食，　　及以女色，　　诸结恼热，　　造作众恶；

身口意恶，　　所集三业，　　如是众罪，　　今悉忏悔。
或不恭敬，　　佛法圣众，　　如是众罪，　　今悉忏悔。
或不恭敬，　　缘觉菩萨，　　如是众罪，　　今悉忏悔。
以无智故，　　诽谤正法，　　不知恭敬，　　父母尊长，
如是众罪，　　今悉忏悔。
愚惑所覆，　　骄慢放逸，　　因贪恚痴，　　造作诸恶，
如是众罪，　　今悉忏悔。

造业因缘甚多，不可具列，故总而忏之。若欲细释，从人道为始，二乘通别菩萨等行，一一作之，例应可解，故《五十校计经》云：“上至等觉，皆须忏悔”，即其义也。

从“我今供养”下三十五行，明供养诸佛。所以供养者，我本痴盲，蒙示忏悔，此恩深重，故兴供养。文为二：初一行明财供养，后三十四行明法供养。

我今供养，　　无量无边，　　三千大千，　　世界诸佛。

法供养为二：初八行半明化他法供养，随顺如来慈悲法门，济利含识，是为化他修法供养。后二十五行半明自行法供养，随顺如来智慧法门，修十地功德，是为自行修法供养。诸供养中，法供养最为第一。财供、法供，事理、自他皆悉具足也。

化他法供养文为二：初四行化他令其修行，后四行半化他令修忏悔。初修行者，我自行十地为法供养。今复化人，令法供养，譬如一灯燃百千灯，瞑者皆明，明终不尽。其意有四：初明化始，以大悲拔苦；次劝真因十地之行；次劝真果菩提大觉；次劝精进，督使速成。

我当拔济，　　十方一切，　　无量众生，　　所有诸苦。
我当安止，　　不可思议，　　阿僧祇众，　　令住十地。
已得安止，　　住十地者，　　悉令具足，　　如来正觉。
为一众生，　　亿劫修行，　　使无量众，　　令度苦海。

夫众生等故，性欲亦等。善巧度一，众多亦然。不计劬劳，积行累德，功成大觉，即智德满。尽一切苦，即断德满。文自明显，不俟多释。观心者，调一念心，使真明发，任运成真果，调一切心数亦复如是。“弟子众尘劳，随意之所转”，即此义也。

次四行半化他令修忏者，我蒙佛教忏，还以忏教他，重重燃无尽灯，化化不绝也。文为三意：初欲为说忏，次正为说忏，三说忏已。

我当为是，　诸众生等，　演说微妙，　甚深悔法，
所谓金光，　灭除诸恶，　千劫所作，　极重恶业。
若能至心，　一忏悔者，　如是众罪，　悉皆灭尽。
我今已说，　忏悔之法，　是金光明，　清净微妙，
速能灭除，　一切业障。

千劫者，假多以显忏力大尔。譬如恶人造罪山积，能拔于王难，尚分半国偿，岂复问其前愆？设千劫造逆，虽复厚重，能拔法性之王，从如来藏中显成法身者，大觉朗然，超升自在，宁复为五无间业之所缚耶？

从“我当安止”下二十五行半，自修法供养，文为二：初五行自修行，后二十行半自修忏。前自忏竟，今那复重？譬如金师，从初习学，至于皓首，互烧互打，器成方息。修行譬智烧，修忏譬断打，智断极乃止，重说无咎。前是自行门，今是法供养门，为异也。

自修行又为三：初一句标章，“我当安止”是也；次修因，十地是也；次成果，菩提是也。

我当安止，　住于十地，　十种珍宝，　以为脚足。

珍宝者，十地因可贵，诸地即是珍宝也。脚足者，十地是果家之基本，故言脚足。又十度是十地之脚足。于余功德非为不修，随力随分，正以檀为初地之足。檀足若满，得入初地，乃至智度足满得入十地，故十度为十地脚足也。

成佛无上，　　功德光明，　　令诸众生，　　度三有海。
诸佛所有，　　甚深法藏，　　不可思议，　　无量功德，
一切种智，　　愿悉具足，　　百千禅定，　　根力觉道，
不可思议，　　诸陀罗尼，　　十力世尊，　　我当成就。

果中有总明果满，别明果满，在文可知。“功德、光明”者，是果上二种庄严也。令众生度海者，即果上转法轮也。

从“诸佛世尊”下二十行半，明自修忏，文为二：初一行请佛。

诸佛世尊，　　有大慈悲，　　当证微诚，　　哀受我悔。

后十九行半明忏，文为五：初四行半忏报障，次一行半忏烦恼障，次六行忏业障，次两行明回向，次五行半忏善恶两难。

就报障文又二：初二行半出报障相，次二行请除灭。

若我百劫，　　所作众恶，　　以是因缘，　　生大忧苦，
贫穷困乏，　　愁热惊惧，　　怖畏恶业，　　心常怯劣，
在在处处，　　暂无欢乐。
十方现在，　　大悲世尊，　　能除众生，　　一切怖畏。
愿当受我，　　诚心忏悔，　　令我恐惧，　　悉得消除。

“百劫”者，受报之时也。时中受身，身即是报。报有所作，作即是障。“贫穷困苦”是依报不圆，亦是报障也。“愁热惊惧”者，由贫穷外逼，故惊惧内焦，皆报障也。

“所作众恶”者，即想、行阴苦也。“贫穷困苦”者，即色阴苦也。“愁热惊惧”、“心常怯劣”者，即识阴苦也。“暂无欢乐”者，即受阴苦也。此皆报障意尔。

次烦恼障，文为二：初两句出相，次一行乞清净。

我之所有，　　烦恼业垢，
惟愿现在，　　诸佛世尊，　　以大悲水，　　洗除令净。

次业障文为三：初二行竖论三世造业，次二行横明现起十恶，次二行求忏过去业。

过去诸恶，　今悉忏悔。　现所作罪，　诚心发露，
所未作者，　更不敢作。　已作之业，　不敢覆藏。

今正受者名为报障。未受者系属行人，若修善道，能为障碍。

问：过、现须忏，未来未有，云何言忏？

答：数家呼为未来有，论家呼为当有。《大经》云："遮未来故，名之为杀"。现在念念灭，何所可杀？只遮断未来，名为杀尔。经论悉以未来为有，故须忏也。今更举现事例之。如在家人画度生方，起无量恶念，事虽未有，次第必更。忽然发心，舍家修道，前所念事并与缘差。未来之业亦应如此，虽非现有，时到必然。今若忏悔，索然清净。

身业三种，　口业有四，　意三业行，　今悉忏悔。
身口所作，　及以意思，　十种恶业，　一切忏悔。

横开现世三业为十恶，可解。

远离十恶，　修行十善，　安止十住，　逮十力尊。
所造恶业，　应受恶报，　今于佛前，　诚心忏悔。

远离者，恶断也。修行者，善生也。十住者，初心因位也。逮十力者，后果满也。

若此国土，　及余世界，　所有善法，　悉以回向。
我所修行，　身口意业，　愿于来世，　证无上道。

次明回向者，众生顽故，爱著于有，不能升出。今忏此罪，故云回向。他以"若此国土、及余世界"为随喜之文。今意不尔。此土他方凡所作善，皆施众生，共向佛果。如声入角，则能远闻，方便力大，与虚空等。又结文云是回向，不得作随喜释，随喜在下文也。

释八难者，此是善恶中论八难，非佛前、佛后之八难。文为二：初四行指恶为难。次一行半指恶遮善为难，或指善遮道为难。

若在诸有，　六趣险难，　愚痴无智，　造作众恶，
今于佛前，　皆悉忏悔。
世间所有，　生死险难，　种种淫欲，　愚烦恼难，
如是诸难，　我今忏悔。
心轻躁难，　近恶友难，　三有险难，　及三毒难，

初四句是报障难。“诸有”者，二十五有。报得之身造作众恶，岂非报障？“生死险难”有二解：若取其因，即是业障；若取其果，即是报障。“种种淫欲”即烦恼障。“心轻躁”者复是报障，轻躁是觉观，觉观属报法。如罗汉断烦恼尽，出观犹有觉观散心，当知轻躁是报障，非烦恼也。更举世人学问，回转易辙，不成业行[1]，皆由轻躁之过，岂非障耶？“近恶友难”者，恶友能污染人三业，此属业障。如移厩于屠边，如孟母邻于哭、货，朱赤墨黑，即其义也。三毒是烦恼障也。

遇无难难，　值好时难，　修功德难，　值佛亦难，
如是诸难，　今悉忏悔。

“遇无难难”下，此有二义：一若不修善，障难不兴。若欲修善，恶障即起。善非是障，恶来遮善，名善为难。此义易知，常人皆作此解也。二者，诸善是难，善能障道，岂非难耶？此义今当说。“遇无难难”者，自谓无恶，不肯修善，如二乘入空，生灭度想，生安隐想，不复进求菩提，即其义也。“修功德难”者，多作有为，求可意果。如一比丘专行福德，不修禁戒，堕白象中，七宝络身，金盂承粪，又如妙庄严王本事等，岂非修功德难？“值好时难”者，如劫初时、在郁单越时，一向受乐，都不修

[1] “行”，底本作“障”，现按《大正藏》本校本乙（德川时代刊大谷大学藏本）及校本知（唐代写知恩院藏本）校订。

道，岂非值好时难？“值佛亦难”者，如旃遮婆罗门女、善星、调达等，皆是值佛而难。例此应云：闻法起谤，值僧起破，皆是难也。若读作难易之难者，此是恶来遮善之义，使善难成也。若读作障难之难者，此是善自是难，能障于道。又依经文云：“如是诸难，今悉忏悔”，当知经作障难之难义也。

从“诸佛世尊，我所依止”下二十一行偈，是第三称叹。若论次第，前财法供养是身意，身意未泄未备，今更口叹。若作法门者，前是供养法门，今是念佛三昧法门。文为三：初一行标章叹，次十九行正叹，三一行结叹。

诸佛世尊，　　我所依止，　　是故我今，　　敬礼佛海。

标诸佛者，横则十方，竖则三世，事即报、应，理即法身，言略而意广，标章之巧妙也。我所依止者，依止法性一体三佛也。佛海者，四眼入佛眼，十智入如实智，皆失本名字，但名佛眼、佛智。如物投石蜜，如流会海，无不甘、咸者。法性三佛摄一切法，故名佛海也。

就正叹为二：初十六行寄言叹，后三行绝言叹。

寄言又二：初一行略叹略况，次十五行广叹广况。

金色晃耀，　　犹如须弥，　　是故我今，　　顶礼最胜。

略叹者，诸相好中略叹金色。《释论》以即时铁比即时金，即时金比海金，海金比龙金，龙金比阎浮洲金，阎浮洲金比四天王金，如是转转比第六天金，第六天金比佛身金色，第六天金如铁。又佛金光彻照，壁障无影。佛入城时放光照地，一女人低头礼拜，金钗堕地，唯见晃晃，不知何者是地、何者是钗，佛过后光歇，方见金钗尔。然金色身是众相所依处，唯举金色，故知是总叹众相好也。金有四义：坚不可毁譬常，得之者富譬乐，体无瑕秽譬净，色妙晃曜譬我。诸德之中，四德为总。“犹如须弥”者，须弥为四宝所成，况佛身具足四德，故知总况也。

广叹广况文为二：初十二行半广叹，次二行半广况。

广叹又四：

其色无上，　如天真金。　眼目清净，　如绀琉璃。
功德威神，　名称显著。　佛日大悲，　灭一切暗。

从“其色无上”下二行，广叹金色无上。无上者，我德也。

善净无垢，　离诸尘翳。　无上佛日，　大光普照。
烦恼火炽，　令心焦热，　唯佛能除，　如月清凉。
三十二相，　八十种好，　庄严其身，　视之无厌。

从“善净无垢”下三行，广叹佛色无垢。无垢者，净德也。

功德巍巍，　明网显耀，　安住三界，　如日照世。
犹如琉璃，　净无瑕秽，　妙色广大，　种种各异。
其色红赤，　如日初出，　颇梨白银，　校饰光网。
如是种种，　庄严佛日。

从“功德巍巍”下三行半，广叹佛色安住。安住者，常德也。

三有之中，　生死大海，　潦水波荡，　恼乱我心，
其味苦毒，　最为粗涩，　如来网明，　能令枯涸。
妙身庄严，　相好殊特，　金色光明，　遍照一切。
智慧大海，　弥满三界。　是故我今，　稽首敬礼。

从“三有之中”下四行，广叹佛色能除苦毒，即乐德也。
从“如大海水”下二行半广况，文为二：初二行广况，二半行合喻。

如大海水，　其量难知，　大地微尘，　不可称计，
诸须弥山，　难可度量，　虚空边际，　亦不可得，
诸佛亦尔，　功德无量。

佛功德海，思所不能知，言所不能尽，心行处灭，言语道断，即此义

也。海水难知，况常德也。地尘难知，况净德也。山斤难知，况我德也。空边难知，况乐德也。

“诸佛亦尔”下，合喻也。

从“一切有心”下三行，绝言叹也，文为二：初一行半正绝言叹，二一行半牒譬帖合。

一切有心，　无能知者。　于无量劫，　极心思惟，
不能得知，　佛功德边。

一切有心不能得知，即是绝思。思既已绝，口何所宣？即绝言也。

大地诸山，　尚可知量，　毛滴海水，　亦可知数，
诸佛功德，　无能知者。

更牒譬帖合，在文可见。

从“相好庄严”下一行总结。相者，结一切相。好者，结一切好。庄严者，一一相、一一好中皆具众德以为庄严也。

相好庄严，　名称赞叹，　如是功德，　令众皆得。

从“我以善业诸因缘故”下有五十一行半偈，是第四发愿。行若无愿，如牛无御，不能有所至，如画无胶，如坯未火，如水中月，故以愿持行，亦是忏悔退转之罪也。文为二：初有四十七行半明发愿，次四行约愿随喜。

初愿又二：初九行自发愿，次三十八行半为他发愿。

自愿又二：初四行愿果满，次五行愿因圆。

果满愿又四：初一行成佛道是愿意轮满，次一行说法是愿口轮满，次一行摧魔是愿身轮满，次一行住寿久益是愿慈悲满。

我以善业，　诸因缘故，　来世不久，　成于佛道。
讲宣妙法，　利益众生，　度脱一切，　无量诸苦。
摧伏诸魔，　及其眷属，　转于无上，　清净法轮。

住寿无量，　不思议劫，　充足众生，　甘露法味。

因圆愿又四：初一行具六度愿有为功德圆，次一行愿无为功德圆，次二行宿命念佛圆，次一行值佛圆。

我当具足，　六波罗蜜，　犹如过佛，　之所成就。
断诸烦恼，　除一切苦，　悉灭贪欲，　及恚痴等。
我当忆念，　宿命之事，　百生千生，　千万亿生，
常当至心，　正念诸佛，　所说微妙，　无上正法。
我因善业，　常值诸佛，　远离诸恶，　修诸善业。

为他发愿文为二：前八行半愿作药树王身，大悲拔苦；后三十行愿作宝珠王身，大慈与乐。

拔苦又为四：初一行总拔众苦，次一行拔根不具苦，次两行拔病苦，次四行半拔王难苦。

一切世界，　所有众生，　无量苦恼，　我当悉灭。
若有众生，　诸根毁坏，　不具足者，　悉令具足。
十方世界，　所有病苦，　羸瘦顿乏，　无救护者，
悉令解脱，　如是诸苦，　还得势力，　平复如本。
若犯王法，　临当刑戮，　无量怖畏，　愁忧苦恼，
如是之人，　悉令解脱。
若受鞭挞，　系缚枷锁，　种种苦事，　逼切其身，
无量百千，　愁忧惊畏，　种种恐惧，　扰乱其心，
如是无边，　诸苦恼等，　愿使一切，　悉得解脱。

与乐又为三：初十六行半与世间果乐，次九行半与出世因乐，后四行结成

若有众生，　饥渴所恼，　令得种种，　甘美饮食。
盲者得视，　聋者得听，　哑者得言，　裸者得衣。

贫穷之者，　　即得宝藏，　　仓库盈溢，　　无所乏少。
一切皆受，　　安隐快乐，　　乃至无有，　　一人受苦。
众生相视，　　和颜悦色，　　形貌端严，　　人所喜见。
心常思念，　　他人善事，　　饮食饱满，　　功德具足。
随诸众生，　　之所思念，　　皆愿令得，　　种种伎乐，
箜篌筝笛，　　琴瑟鼓吹，　　如是种种，　　微妙音声。
江河池沼，　　流泉诸水，　　金花遍布，　　及优钵罗。
随诸众生，　　之所思念，　　即得种种，　　衣服饮食。
钱财珍宝，　　金银琉璃，　　真珠璧玉，　　杂厕璎珞。
愿诸众生，　　不闻恶声，　　乃至无有，　　可恶见者。
愿诸众生，　　色貌微妙，　　各各相于，　　共相爱念。
世间所有，　　资生之具，　　随其所念，　　悉令具足。
愿诸众生，　　诸所求索，　　如其所须，　　应念即得。
香花诸树，　　常于三时，　　雨细末香，　　及涂身香，
众生受者，　　欢喜快乐。

上文大悲拔苦，根不具者令具。今大慈与乐，视听聪明，畅悦快乐。诸根语同，与拔小异也。

从“愿诸众生常得供养”下九行半，与出世因乐，文为二：初三行半令修行外缘具，次六行令修行内因具。

外缘又二：初二行值三宝，二一行半离八难。

愿诸众生，　　常得供养，　　不可思议，　　十方诸佛，
无上妙法，　　清净无垢，　　及诸菩萨，　　声闻大众。
愿诸众生，　　常得远离，　　三恶八难，　　值无难处，
觐睹诸佛，　　无上之王。

人缘不同，或值佛难不除，或难除不值佛，今愿其亦除亦值。

内因又二：一半行生尊贵家，二五行半多饶财宝。

愿诸众生，　常生尊贵，　多饶财宝，　安隐丰乐，
上妙色像，　庄严其身，　功德成就，　有大名称。
愿诸女人，　皆成男子，　具足智慧，　精勤不懈。
一切皆行，　菩萨之道，　勤心修习，　六波罗蜜。
常见十方，　无量诸佛，　坐宝树下，　琉璃座上，
安住禅定，　自在快乐，　演说正法，　众所乐闻。

人因不同，或多财而卑贱，或尊贵而贫穷，因不具足。今令其亦贵亦富。女有五碍，愿其无五碍苦。

从“若我现在”下四行，结成自他誓愿也。前二行结自，后二行结他。

若我现在，　及过去世，　所作恶业，　诸有险难，
应得恶果，　不适意者，　愿悉灭尽，　令无有余。
若诸众生，　三有系缚，　生死罗网，　弥密坚固，
愿以智刀，　割断破裂，　除诸苦恼，　早成菩提。

从“若此阎浮”下四行，约愿随喜。随喜者，庆他修善也，亦是忏悔疾妒之罪也。文为二：初二行随喜于他，后二行随喜于自。

若此阎浮，　及余他方，　无量世界，　所有众生，
所作种种，　善妙功德，　我今深心，　随其欢喜。
我今以此，　随喜功德，　及身口意，　所作善业，
愿于来世，　成无上道，　得净无垢，　吉祥果报。

从“若有敬礼”下有九行偈，是第五结成，文为三：初二行结成断恶，故言超六十劫罪。次四行半结成生善，故言国王大臣之所恭敬。次二行半结值佛多，虽不别说善知识，佛自兼之。

若有敬礼，　赞叹十力，　信心清净，　无诸疑网，
能作如是，　所说忏悔，　便得超越，　六十劫罪。
诸善男子，　及善女人，　诸王刹利，　婆罗门等，

若有恭敬，　　合掌向佛，　　称叹如来，　　并赞此偈，
在在生处，　　常识宿命，　　诸根具足，　　清净端严，
种种功德，　　悉皆成就；
在在处处，　　常为国王，　　辅相大臣，　　之所恭敬。
非于一佛，　　五佛十佛，　　种诸功德，　　闻是忏悔。
若于无量，　　百千万亿，　　诸佛如来，　　种诸善根，
然后乃得，　　闻是忏悔。

金光明经赞叹品第四

释〈赞叹品〉

赞叹凡有四意：一从能赞人，二从生善，三从灭恶，四从所赞人。一从能赞人者，前品明信相思疑佛寿，四尊尽降其室，一心信解，夜梦金鼓出声，旦向耆山说梦。今品佛述其昔为龙尊，面赞法王：愿我当来夜梦昼说。说斯人之本事，故言赞叹品。二从生善得名者，夫善不孤运，生必托缘，缘中胜者无过于佛。龙尊赞佛，能生妙善，从生善缘得名，故言赞叹品。三从灭恶得名者，罪之尤者无过毁佛，若翻灭斯罪，应须赞叹。赞叹治于毁呰，从能治得名，故言赞叹品。四从所赞人得名者，即是去来现在三世诸佛，诸佛极尊，甚深无量，称扬显说，故名赞叹品。若欲分别，述得名为赞，褒喻名为叹，亦更互分别尔。《释论》第三十云："美其功德名为赞。赞之不足，又称扬之，名为叹也"。此品有恭敬是身业，尊重是意业，赞叹是口业。口业不发，身意不畅，为畅身意，音声为佛事，故称扬显说，褒美如来真实功德，故言赞叹品也。结此四义，都是四悉檀因缘立此品名，故言赞叹品也。此品虽从四悉檀立名，正是生善之用。文为二：一长行，二偈颂。

尔时佛告地神坚牢、善女天：过去有王名金龙尊，常以赞叹，赞叹去来现在诸佛。

而对告地神者，主此大地，菩萨行行皆寄其上，寿命长久，见去来今

事，证义事强。如《瑞应》云："积功累德谁为证？佛时指地：是知我"。今说往昔金龙尊事，所以对告地神也。

又对善女天者，男天阳表权，女天阴表实。实智能生众善，善生故宜对善女，证往故宜对坚牢（云云）。今论生善之用，故对告善女。

"金龙尊"者，此王往昔修金光明法门，依法性理故言金，能以智慧赞三世佛，辩如云雨，故言龙。能为众生作大利益，为物所仰，故言尊。从行得名，故言金龙尊也。

总有六十二行半偈，文为三：一三十五行赞三世佛，二二十五行半发来世愿，三二行结会二世事。

就赞佛文为五：初一行半总赞，次二十三行别赞，次三行遍类赞，次五行半绝言赞，次二行回向。

我今尊重，　敬礼赞叹，　去来现在，　十方诸佛，
诸佛清净，　微妙寂灭。

总赞者，竖总三世，横总十方。世方是总事，微妙寂灭是总理。总理是总法身，总事是总报、应二身。总赞三身，亦是总赞三德、三宝等种种三法门。如是诸佛总皆清净。清净者，即是总赞之辞也。非但清净，亦常、乐、我（云云）。

从"色中上色"下二十三行是历相别赞，其文间出，分为六意：

初六行半赞七大相海，亦赞发绀之好。

色中上色，　金光照耀。
于诸声中，　佛声最上，　犹如大梵，　深远雷音。
其发绀黑，　光螺焰起，　蜂翠孔雀，　色不得喻。
其齿鲜白，　犹如珂雪，　显发金颜，　分齐分明。
其目修广，　清净无垢，　如青莲华，　映水开敷。
舌相广长，　形色红辉，　光明照耀，　如花初生。
眉间毫相，　白如珂月，　右旋润泽，　如净琉璃。

次二行赞两小相海。

眉细修扬，　　形如月初，　　其色黑耀，　　过于蜂王。
鼻高圆直，　　如铸金铤，　　微妙柔软，　　当于面门。

次两句遍赞大相海。

如来胜相，　　次第最上。

次十三行又赞四大相海。

得味真正，　　无与等者。
一一毛孔，　　一毛旋生，　　软细绀青，　　犹孔雀项。
即于生时，　　身放大光，　　普照十方，　　无量国土，
灭尽三界，　　一切诸苦，　　令诸众生，　　悉受快乐，
地狱畜生，　　及以饿鬼，　　诸人天等，　　安隐无患，
悉灭一切，　　无量恶趣。
身色微妙，　　如融金聚，　　面貌清净，　　如月盛满。
佛身明耀，　　如日初出，　　进止威仪，　　犹如狮子。
修臂下垂，　　立过于膝，　　犹如风动，　　娑罗树枝。
圆光一寻，　　能照无量，　　犹如聚集，　　百千日月。
佛身净妙，　　无诸垢秽，　　其明普照，　　一切佛刹。
佛光巍巍，　　明焰炽盛，　　悉能隐蔽，　　无量日月。
佛日灯炬，　　照无量界，　　皆令众生，　　寻光见佛。
本所修习，　　百千行业，　　聚集功德，　　庄严佛身。

次两句赞一小相海。

臂佣纤圆，　　如象王鼻。

次两句赞手足柔软，复是一大相海。

手足净软，　　敬爱无厌。

所以然者，大相小相更相间填，共严佛身。龙尊巧智，如法相解，如法相赞，故大相小相相间而赞尔。夫相好本庄严佛身，佛身多种：父母生身、尊特身、法性身，身既不同，相好亦异。相体不同，相用亦异。相用不同，相业亦异。三身异者，如林微尼园举手攀树，化右胁生，天地大动，阿夷甚惊，披氎而相，相相炳明，决定成佛，悲不能声。此是生身佛相也，如《释论》说。尊特身佛巍巍堂堂，譬如须弥映临大海，所有大相小相亦巍巍堂堂，不同常身常光常相，此即尊特佛身相也。法性身佛者，非是凡夫、二乘、下地之所能见，唯应度者亦令得见。此即无身之身、无相之相，一切智为头，第一义谛髻，八万四千法门发，大悲眼，中道白毫，无漏鼻，十八空舌，四十不共齿，四弘誓肩，三三昧腰，如来藏腹，权实智手，定慧足，如是等相庄严法性身佛也。

种相业者，如《释论》修百福德成于一相，三千二百福德成三十二相，此即生身佛种相义也。若以空慧导诸相业，一一业悉与空相应，诸相应中空相应最为第一，此是尊特身佛种相义也。若以实相慧导成诸业，一一业无非实相法界，此是法性身佛种相义。三身、三种相、三种相业，不得纵横并别。若一异者则不清净，非微妙寂灭。以不纵横并别，故是绝言，言叹所不及也。

今经正赞尊特身相，上兼法性，下摄生身，处中而明，实赞者之巧（云云）。一一相皆明其用，如足下安平相，一切魔邪无能倾动者，一切有无无能动者，一切边无能动者；如顶肉髻相，法不礼人，亦不礼圣，亦不礼分中。别有所出（云云）。

去来诸佛，　　数如微尘，　　现在诸佛，　　亦复如是，
如是如来，　　我今悉礼。
身口清净，　　意亦如是，　　以妙香花，　　供养奉献，
百千功德，　　赞咏歌叹。

从“去来诸佛”下是第三遍类赞。诸佛法身平等，一心一慧，应化亦然。特举一佛一相以为赞端，遍类诸佛亦复如是。《文殊问般若》云：“念一佛功德与十方诸佛等”，即其义也。“身口清净”者，有二解：一云：所赞者三业清净，我今悉礼。二云：能赞者清净，以好花香是身净，奉献是意净，歌咏是口净（云云）。

从“设以百舌”下，是第四绝言赞。初三行半是绝言赞，次二行是绝心赞。

设以百舌，　　于千劫中，　　叹佛功德，　　不能得尽。
如来所有，　　现世功德，　　种种深固，　　微妙第一。
设复千舌，　　欲赞一佛，　　尚不能尽，　　功德少分，
况欲叹美，　　诸佛功德！
大地及天，　　以为大海，　　乃至有顶，　　满其中水，
尚以一毛，　　知其滴数，　　无有能知，　　佛一功德。

而有三番者，或应拟三身绝言也。一人百头，头有百口，口有百舌，住寿千劫，赞生身佛相好功德不能得尽；一人千头，头有千口，口有千舌，住寿万劫，赞尊特身佛相好功德不能得尽；大地及天，毛滴其水，一切有心不能知法性身佛相好功德，是故绝言、绝心叹。

从“我今”下两行总回向也。

我今以礼，　　赞叹诸佛，　　身口意业，　　悉皆清净，
一切所修，　　无量善业，　　与诸众生，　　证无上道。

从“如是人王”下二十五行半，是第二广发来愿，文为二：

初一行佛述。

如是人王，　　赞叹佛已，　　复作如是，　　无量誓愿：

后二十四行半是龙尊发愿，文为五别：初五行夜梦昼说愿，次两行为他取净土愿，次两行半同求记莂愿，次三行下化愿，次十二行上求愿。其

间细释可寻。

若我来世，　无量无边，　阿僧祇劫，　在在生处，
常于梦中，　见妙金鼓，　得闻忏悔，　深奥之声。
今所赞叹，　面貌清净，　愿我来世，　亦得如是。
诸佛功德，　不可思议，　于百千劫，　甚难得值。
愿于当来，　无量之世，　夜则梦见，　昼如实说。
我当具足，　修行六度，　济拔众生，　越于苦海。
然后我身，　成无上道，　令我世界，　无与等者。
奉贡金鼓，　赞佛因缘，　以此果报，　当来之世，
值释迦佛，　得受记莂，
并令二子，　金龙金光，　常生我家，　同共受记。
若有众生，　无救护者，　众苦逼切，　无所依止，
我于当来，　为是等辈，　作大救护，　及依止处，
能除众苦，　悉令灭尽，　施与众生，　诸善安乐。
我未来世，　行菩萨道，　不计劫数，　如尽本际，
以此金光，　忏悔因缘，　使我恶海，　及以业海，
烦恼大海，　悉竭无余。
我功德海，　愿悉成就，　智慧大海，　清净具足。
无量功德，　助菩提道，　犹如大海，　珍宝具足。
以此金光，　忏悔力故，　菩提功德，　光明无碍，
慧光无垢，　照彻清净。
我当来世，　身光普照，　功德威神，　光明焰盛，
于三界中，　最胜殊特，　诸功德力，　无所减少。
当度众生，　越于苦海，　并复安置，　功德大海。
来世多劫，　行菩提道，　如昔诸佛，　行菩提者。
三世诸佛，　净妙国土，　诸佛至尊，　无量功德，
令我来世，　得此殊异，　功德净土，　如佛世尊。

问：诸愿皆克，此中何不与记？

答：法伴未来，来在不久（云云）。

信相当知，　　尔时国王，　　金龙尊者，　　则汝身是。

尔时二子，　　金龙金光，　　今汝二子，　　银相等是。

从“信相当知”下两行是第三结会古今，如文。

《金光明经文句》卷第三

《金光明经文句》卷第四

隋天台智者大师说　门人灌顶录

金光明经空品第五

释〈空品〉

夫空者应有四种，谓灭色入空，即色是空，灭边入空，即边是空。此经通诸乘，忏悔应须四种空。而今品但标空者，专是即边而空也。何故尔？经云："无量余经已广说空，是故此中略而解说"也。又空者，空有、空无。空有者，空二十五之块有；空无者，空二乘之灰无。两边清净，名之为空。

直作此说，惑者迷名滥理，不能超悟。今作六句分别：空破非有非无、非有非无破空，空修非有非无、非有非无修空，空即非有非无、非有非无即空。

空破非有非无者，所谓凡邪非有非无见，二乘偏住非有非无证，别教教道执非有非无门，悉为〈空品〉空所破也。凡邪之见多种：一单四见，二复四见，三具足四见。单四见可解。复四见者，谓有有、有无，无有、无无，亦有亦无有、亦有亦无无，非有非无有、非有非无无，此是复四见。具足四见者，于一句中具有四句，四四十六句，故名具足也。虽单、复、具足，皆苦集浩然。虽计为非有非无，实是妄见，故为〈空品〉空所破也。

二乘偏住非有非无证者，断常见故言非有，断断见故言非无。有无二见灭无余，三界见思永已尽，生灭度想，生安隐想，梵行已立，所作已办，不受后有，保此而已，不复进求三菩提。但二乘发真，断常见、断断见，其门不同。或从有门入，如《阿毗昙》；或从无门入，如《成实论》；或从亦有亦无门入，如《昆勒》；或从非有非无门入，如《那陀迦旃延经》。离断离常，名圣中道，四门俱断断常，名同中道，实是保偏取证，故为〈空

品〉空所破也。

别教教道执非有非无门者，佛为钝根菩萨，方便权巧作四门说中道，如彼筏喻。不得意者，四门成诤，故《涅槃》云："真善妙有大般涅槃空。佛性亦色非色，非色非非色。"若各执一门，则于如来有诤讼心，不见中道。执此教门，犹为〈空品〉空所破也。新本云："初地菩萨欲行有相道"，斯即一门之意也。文中悉有四门之说。《大经》云："自此之前我等悉名邪见人也"。

非有非无破空者，还是凡邪之空见，二乘之空证，教道之空门，堕在二边，故为中道非有非无所破也。

相修者，见空、证空、教道空，应修中道非有非无也。非有非无见、非有非无证、非有非无教门，应修中道空也。

相即者，破二边空即是中道非有非无，中道非有非无即是破二边空，无二无别。般若是一法，佛说种种名。空即是非有非无，而不以非有非无为名者，为略说故，故言〈空品〉也。

此品来意者，〈忏品〉破恶，〈赞品〉生善，〈空品〉导成灭恶生善也，亦是导成用、宗、体等。故《释论》云："若以无此空，一切无所作"。导成上品，故明〈空品〉也。又常果显体，灭恶生善，非不明空，利者已解；为钝根故，起大悲心，更明五阴生法本性空寂尔。

此品有四十五行偈，分为二：初四行半叙欲说空，次四十行半正说空。

无量余经，　已广说空，　是故此中，　略而解说。
众生根钝，　鲜于智慧，　不能广知，　无量空义，
故此尊经，　略而说之。
异妙方便，　种种因缘，　为钝根故，　起大悲心，
今我演说，　此妙经典，　如我所解，　知众生意。

"无量余经"者，指广而明略，亦是标略以显广。

若指《般若》，则此经非方等摄；若不指《般若》，诸经不广明空义，此复云何？

答：诸经前分结集，人应作次第，而其后分皆摄入前例。且举一以类诸，如《阿含》经云：“佛将涅槃，舍利弗不忍见佛灭，前佛而去。均头头擎衣钵，来至佛所”。此是穷后之事，而在十二年前《阿含》中集，当知《阿含》后分至涅槃也。又《方等》次第在《法华》前，而云“先于灵山已为声闻授记”，岂非方等至于涅槃？又《大品》次第在《法华》前，《释论》云：“须菩提于《法华》中授记故，而诸菩萨为毕定、为不毕定？”当知《般若》亦至涅槃。以此推之，言次第者是前分也，互相指者是后分也。结集者以后分明义气类若同，向前集之。或者不知，言乖次第，实不乖也。此经属方等后分，指《般若》为广说，于义无妨。

“略而解说”者，佛有略广二门，应作四句分别。或名义俱广，如十八空、二十空、二十四空是也。或名义俱略，如一独空是也。或名广义略，如法性、实相、实际、如如、法界等众多名，共名一义是也。或名略义广，如生法二空之名，而义大广，迄从凡地至于极佛，皆名众生。《释论》云：“众生无上者佛是”。从凡夫之五阴极至佛地，亦称色解脱、受想行识解脱。《释论》云：“法无上者涅槃是”。今言略说生法二空。下文云：“五阴舍宅，观悉空寂。善女当观，何处有人及以众生”，即其义也。

“众生根钝”者，根缘不同，或广说得悟名利根，或略说得悟名钝根。此语似倒。身子一闻得悟，是略是利。目连再闻得悟，是广是钝。此经意不就得悟边明利钝，乃是闻持边论利钝。利人广闻则能持，钝人略闻方能持。今机但有得悟之机，无有广持之机，故言不能广知也。

“无量空义”者，二乘真谛是有量空义，菩萨中道是无量空义。此经明法性实相，即是无量空义也。

“异妙方便”者，即是悉檀方便。巧作上来辨果、明因、灭恶、生善种种分别等是也。

“起大悲心”者，一段众生著有病重，故大悲亦重也。

“我今演说”者，演名为广，与略相违。上论生法二空是名略，今论生法二义故言演尔。

“知众生意”者，知此一机乐略宜略，对略悟略，故言知意也。

叙欲说空意竟。从"是身虚伪"下四十行半偈，是第二正明于空，又为二：初从"身伪"下十九行半，明生法二空境；二从"善女当观"下二十一行，明生法二空观。无境观不正，无观境不显，应引《止观》中十番检境智，明不可思议。下文云："不可思议智境，不可思议智照"，新本云："如如法、如如智"，即其义也。

明空境又二：初从"是身虚伪"下十七行半，明实法境；二从"水火风种"下二行，明假想境。实法者，观五阴无法，观十六无人，空观诣理，故名实法；身虽未死，虚假臭秽，故名假想。亦名慧行、行行：缘空直入名为慧行，带事兼修名为行行。亦名正道、助道：空观顺理名为正道，不净破贪名为助道。小乘修正道断结名慧解脱人，修助道断结名俱解脱人。《大品》明菩萨发心与萨婆若相应者是修正道，游戏神通、净佛国土者是修助道。《法华》名为大车、傧从，即此意也。《涅槃》明正慧、远离，远离十相，住大涅槃。又谛观白骨，破二十五有，成王三昧。众经同论此二义，而互有广略，今经略明正助意也。

实法境又二：初从"身伪"下十行半，约苦果论境；二从"从诸因缘"下七行偈，约集因论境。观此苦集而起道灭，若能见四谛，则得断生死，生有既尽已，更不受诸有（云云）。

苦境又三：从"身伪"下两句，明生空境；次从"六入村落"下九行偈，明法空境；次从"身空虚伪"下一行，结上生法二空境。

是身虚伪，　　犹如空聚，

"是身虚伪"为生空境者，揽阴成身，计有我、人、众生、寿命，身见得生。若体其生名虚伪，则求身叵得，身见不起，余知见亦寂，故约假生为生空之境。又检此身原由一念妄想，托父母遗体，假名之始也。此赤白二渧，色阴也；觉苦乐，受阴也；想此苦乐，想阴也；具三性，行阴也；识于中住，识阴也。又精血是地大，湿是水大，暖是火大，气命是风大，四大围空是空种，心依此住是识种，此实法之始也。观此身与名，依妄伪法，岂可为真？故言虚伪。

“空聚”者，身名积聚，如水上泡，围空而起，泡名亦起；起即有灭，泡名亦灭。无明业力，托父母体，即阴泡起。阴泡起即身名起，阴泡灭则身名灭，故言空聚也。

从“六入村落”下，明法空境。何以知之？此文但细检根尘，不论人我，故知是法空境。文为三：初一行明六根，次三行明十二入，次五行明十八界。

六入村落，　　结贼所止，　　一切自住，　　各不相知。

六入者，六根也，能生于识，名之为根；尘之所趣，名之为入；亦为识之所入，故名六入也。检其元初，但有三事，谓命、暖、识，如凝酥薄酪，七日一变，巧风所吹，开张五胞，揽四大净色，结成眼、耳、鼻、舌、身等。诸根若立，则有生识之用，是为开色为五，心但为一，识依根住，故名为“村”。尘从此入，故言“结贼所止”。眼见、耳闻、鼻嗅、舌尝、身触、意缘，各有所伺，不得相滥，故言“各不相知”也。

眼根受色，　　耳分别声，　　鼻嗅诸香，　　舌嗜于味，
所有身根，　　贪受诸触，　　意根分别，　　一切诸法。
六情诸根，　　各各自缘，　　诸尘境界，　　不行他缘。

从“眼根受色”下，明十二入。更开色为十，并一入少分，开心为二，成十二入也。尘入于根，根亦入尘，互相涉入，通名为入。根生识强，别名为根。尘污义强，别名为尘。当一根尘互相涉入，故言各各自缘。他根不入此尘，此尘不入他根，故言不行他缘也。

从“心如幻化”下，明十八界，更开心为八、色为十；界者，隔别不滥，名之为界。

心如幻化，　　驰骋六情，　　而常妄想，　　分别诸法。
犹如世人，　　驰走空聚，　　六贼所害，　　愚不知避。

文为三：一“心如幻化”下，明识遍诸根。假令眼耳不对于尘，心亦

追缘、预念，故言驰骋，如人坐驰天下。以愚痴故不知根尘空险，故为贼害，如《大经》（云云）。

心常依止，　　六根境界，　　各各自知，　　所伺之处，
随行色声，　　香味触法。

二“心常依止”下，明识常在根，故言六根；识常在尘，故言境界。若谓识不在根尘，那忽即对即觉？以即觉故，故常在根尘。《释论》云：“根不坏，心欲闻，复有声，众缘和合故得闻”，即此义也。

心处六情，　　如鸟投网，　　其心在在，　　常处诸根，
随逐诸尘，　　无有暂舍。

三“心处六情”下，明识之于根，乍出乍入，如鸟在网，出入间关，啄一舍一，周而复始，无暂休息。识在根网亦复如是，或在于耳，或在于眼，去还无定，虽复无定，而得论常在（云云）。

从“身空虚伪”下一行，是第三结上生法二空境也。

身空虚伪，　　不可长养，　　无有诤讼，　　亦无正主。

身空不可长养，结上生空境。长养是十六之一，长养既空，十五亦空，即是结成生空境也。

“亦无正主”者，结上法空境。《遗教》云：“此五根者，心为其主”。此明托胎之始，心在诸根之初，名之为主。其实不能控制诸根，根大相违，心为受恼，身病时心亦随病，宁得是主耶？或时更互论主。如地具四微则钝，为水所制；水但三微，为火所制；火但二微，为风所制；风有一微，为心所制。心无有微，故得为主；复为四大所恼，主义不成，故言无正主也。

“无有诤讼”者，若计有四大则有相违，如四蛇相凌、四国相拒，可有诤讼。今观四大空，不能得空便，故言无有诤讼也。此是结上法空之意也。

“从诸因缘和合而有”下七行偈，约集因明境，即是集谛，文为三：初两行明集起相，次三行半明集相吞噬，次一行半明集善恶境。前三是慧

行，后一是行行。前三是正观境，后一是助道观境。前一从无明生，后一从无明灭。若直论生灭者，未异小乘。无明本不生而生、不灭而灭，生灭不二而二尔。

从诸因缘，　和合而有，　无有坚实，　妄想故起，
业力机关，　假为空聚，　地水火风，　合集成立。

“从诸因缘”者，苦集通从因缘，欲明集义，须作集之因缘释也。前三句假名起之因缘，后五句实法起之因缘。小乘破四大至邻虚细尘，从细尘则有粗尘，用此为起假实之因缘。今明粗可析尽，细尘亦尽，粗细俱尽，将何物作因缘？言因缘者，无明内惑为因，不了生法二空故染爱于外为缘，触处染著故，无明润爱，集业得起，故言从诸因缘和合故起。以业起故，则有一念托胎，招于苦果。此一念托胎由无明爱，能生之心既是虚妄，所生之心亦是虚妄。讨其本末，能所都虚，故言无有坚实也。

“妄想故起”五句，明实法起之因缘。由妄想不了，一念托胎，五阴得起也。“业力机关”者，善恶业是机关主，色阴是机关具，受、想、行阴于中动作，去来进止，以自娱乐，识阴依六入住，故言空聚。四大所造，故言成立也。

随时增减，　共相残害，　犹如四蛇，　同处一箧，
四大蚖蛇，　其性各异，　二上二下，　诸方亦二，
如是蛇大，　悉灭无余，　地水二蛇，　其性沉下，
风火二蛇，　性轻上升。

“随时增减，共相残害”者，竖论增减者，如《涅槃》十时别异，从歌罗逻时名增，壮时名盛，老时名减；横论增减者，火增水减，水增火减，风地亦尔。又念念生灭，生是增，灭是减。又新诸根生故增，故诸根灭故减。又下文云：“随其时节，共相残害”。春风、夏火、秋地、冬水，增减（云云）。譬如四蛇，初在箧时名生，四蛇力敌名壮，互相强弱名病，蛇斗困暂息不动谓为调适。息已复斗，蛇羸如老，蛇绝为死。如是增减，此是果身，如

此由乎集业。四分等如地，嗔如火，欲如水，痴如风，此四分互相违。《瑞应》云："贪欲致老，瞋恚致病，愚痴致死"。例云：等分致生，集业相噬，致令四大增损（云云）。

"同处一箧"者，此明箧同性异。蛇有螫毒，四大有八万四千烦恼，为害义同。《大经》以假身为箧，身待四大，如箧贮蛇，箧坏则蛇去，身灭则大亡，如鸟在笼（云云）。又用业力为箧，业持四大，业谢则大散。如鸟在笼，处处求出，心鸟亦然，未曾一念系在身箧，恒常外驰，此则念念求死，非安身道也。

"其性各异"者，二上升是阳，二下沉是阴。何故相违？犹其性别，性别那能和合成身？

"诸方亦二"者，四大对四方：风东、火南、地西、水北。又对四时：风春、火夏、地秋、水冬。东与南属阳而上升，西与北属阴而下沉，故言"二上二下，诸方亦二"。若相对论者，东上西沈，南升北降。若论四维者，东方带两维，一维阳上，一维阴下，余三方亦如是。或言一根中具四大，二上二下（云云）。

"悉灭无余"者，初见散灭，谓言风火向上、地水向下，比至上推不得于风火，下检不见于地水，故言悉灭无余也。

苦果升沈硕异，由于集业善恶天乖（云云）。

心识二性，　　躁动不停，　　随业受报，　　人天诸趣，
随所作业，　　而堕诸有。

"心识二性，躁动不停"者，《释论》云：心、意、识，一法异名，对数名为心，能生名为意，分别名为识。又言有异：前起为心，次起为意，后了别为识，例如意、识，不得为一。"二性"者，心有善恶性异，意之与识亦有善恶性异，故言二性也。"躁动"者，心前起时亦与数俱，意识后起亦与数俱，故言躁动。又如四大坏时，善恶业争牵，不知从谁，故言躁动。但此业未谢，心常觉观，况复业牵，宁不躁动？有熟牵、强牵。此世虽行善，先世恶业熟，既与时合，即受恶报，故言熟牵。强牵者，人虽

行恶，临终之时善心猛盛，即随善上升。熟牵、强牵，弥显躁动，亦是随业所作而堕诸有（云云）。

水火风种，　散灭坏时，　大小不净，　盈流于外，
体生诸虫，　无可爱乐，　捐弃冢间，　如朽败木。

“水火风种，散灭坏时”下二行，明业谢弃苦器也。气命尽是风去，故言散。暖尽是火去，故言灭。水尽则身烂，故言大小不净盈流于外。地散灭是骨肉离解，故言如朽败木。

“大小不净”者，身为大，四支为小；足支为大，手支为小；手为大，指为小；如是转转作大小，皆悉臭秽，不净盈流。

此名助道。若正观降伏烦恼。烦恼不伏，当修不净助破欲心。《释论》云：三解脱是涅槃门，道品是开门法，不净、九想等是助开门法，不净是破欲初门。若进修背舍及大不净，己身他身、一身多身、一国多国、山林石壁，一切依正皆悉不净。即虽未尔，想力若成，怖畏心起，能大助道，开发正慧。《大经》云：“不净观亦实亦虚。能破烦恼，故名为实；净言不净，是故为虚。”此不净观亦具生法二空。《大经》云：谛观白骨，一一支节，何者是我？八色流光亦复无我。我不可得，即是生空。炼骨人八色不见四大，无有于实，即是法空。此就助道明于生法，终成正道尔。

从“善女当观”下二十一行，是第二明生法二空观，文为二：初八行半明修因生法二空观，次十二行半明果成起用。

因中又二：初三行半，约苦集明生法二空观；次从“无明体相”下五行，约十二因缘明生法二空观。

约苦集又二：初从“善女”下一行半明众生空，次从“如是诸大”下二行明法空。

问：四谛、十二缘是二乘法，云何是菩萨观门？

答：四谛、十二缘通是三乘观境。譬如大道，贵贱同游，不可群小行之而判属民庶。

通意云何？

《涅槃》云："我昔与汝等不见四真谛(云云)"。又云："凡夫有苦无谛，声闻有苦有苦谛，菩萨解苦无苦而有真谛，诸佛如来有真有实。所以然者，二乘观有量四谛，菩萨观有量无量四谛"。《大经》云："十二因缘凡有四种：下智观故得声闻，中智观故得支佛，上智观故得菩萨，上上智观故得佛菩提"。复有别意，《大品》云："十二因缘独菩萨法"。如佛昔为儒童，虽行众行，非波罗蜜。见燃灯佛，得无生法忍，一念相应，习应苦空乃至习应灭空，习应无明空乃至老死空。诸相应中，空相应最为第一。以空导行，皆名波罗蜜。以得无生法忍故，佛即与记。当知菩萨岂不观于四谛、十二缘耶?

二乘虽复同观，观法有异。声闻观诸果总作一苦谛观，观诸烦恼及业总作一集谛观。又苦之与集总是现在，所以名总相观也。缘觉观苦为七：现在五、未来二；观集为五：过去二、现在三；别观三世，别开苦集，故言缘觉别相观也。虽复总别有殊，同是自调自度，同是析生法二空观尔，与菩萨有异。菩萨为众生修四等、六度，观四谛、十二缘，作生法二空。今举譬喻之。如握五指成拳，若一指一拳，应有五拳；若一指无拳，五何得有？我人亦尔，揽五阴成众生，一阴有众生，应有五众生；一阴无众生，虽五亦无。即阴求众生不得，离阴求众生亦不得。虽求拳不得拳，不妨有皮骨之指存。虽求人不得人，不妨有五阴之法。在二乘人得生空时，未能知法空，更须析指皮肉骨髓，分分推求亦不得指；地水火风，穷逐邻虚，亦不得色；前念后念，亦无想受。求指不得指，始知指无；求法不得法，方知法虚。既不得生法二空境，亦不得生法二空智。通菩萨观亦然。是为菩萨、二乘析生法二空相，如此但有自行、为他之异(云云)。

若论别菩萨体空，与其永异。如见镜拳，悬体既空，不劳寻检。镜拳既虚，镜指非实。镜内拳指既是虚，镜外拳指亦非实。众生亦尔，但有名字名为众生，此之名字本来自空，非检后空。名既假名，法亦非法，体名即体法。如《大品》云："我性如色性，色性如我性"。今世生法由无明、行，五果既虚，二因宁实？下文云："本性空寂，无明故有"。无明既寂，从无明生，宁得不寂？虽不得生法二境，而能了了通达二境，不为境所染。

虽不得生法二空智，而能了了通达二空智，不为智所净。非染非净，双亡二边，正入中道第一义谛，而能双照二谛，三谛朗然，非前非后，一时大觉。与此甚深法性相应，金刚宝藏，具足而得，是为菩萨体生法二空观。

诸小乘师虽说析空，同外道义。何者？析色极至邻虚，或存尘不破，或破尘令尽。若存不破，只是常见；若破尘尽，只是断见。断常宛然，非邪何谓？诸大乘师虽说体空，同于小道。何者？单用体慧，不能一念空心，游戏神通，净佛国土，具足解释佛之知见，何能三智一心中得、五眼具足而成菩提耶？似小乘坏法人无三明、六通、愿智、顶等，只是慧解脱人而已，非小何谓？今经首轴穷深极广，〈序品〉云："游于无量甚深法性"。〈空品〉云："求于如来真实法身"。〈舍身品〉云："求于寂灭无上涅槃"。岂可用世人邪见、岂可用小乘之析、岂可用大乘师之体，解此空义耶？

"善女当观"下一行半，明生空观。初一句对告劝发，次一句指上境，次四句正作观。

善女当观，　　诸法如是，

"善女"者，菩提树神也。诸佛说法，必有对扬，寄一以训众，故告其人也。又时众机缘宜在善女，若闻对告，宿善发生。又男天表方便，女天表智度。欲说智度破于愚著，故告女天也。又佛在道树得道，欲说此道，故对告树神也。此是表四悉檀，对告非无因缘也。"当观"者，劝一人以例诸，一切菩萨必须修于智度，无有菩萨不由此者，故言当观也。

"诸法"者，指上四谛、十二因缘若假若实二空境也。名目虽略，摄法则遍，故言诸法也。"如是"者，正明总观也。如是有三义，谓如事、如理、如非事非理。如事者，如助道假想、不净流溢也。如理者，如生法二空、无法也。如非事非理者，如法性、法身也。又事即如理、如非事非理，非事非理亦即如理亦即如事，理即如事亦即如非事非理。三法不一异，故言如是；三法亦一异，故言诸法。

何处有人，　　及以众生？　　本性空寂，　　无明故有。

“何处有人”者，点出理观也。何处者，若色处有人则不须四阴，若色处无人四处亦无人，五处都无人，故言何处有人。又果处既无人，无明、行因处亦无人，因果合亦无人，离因离果亦无人，故言何处有人也。人既无，众生十六知见等皆无，故言及以众生也。

“本性空寂”者，点出非事非理观也。本性无事亦复无空。空本空事，既其无事，空何所空？无事故事寂，无空故空寂，本性如此，非今始然，故言本性空寂也。

“无明故有”者，点出事观也。若其空而复空，那得此事？既有事，即有空；既有空，即有非事非理。此之三种，悉由无明故有。以有无明，痴故有行，有行即有生法。既有生法，即有助事之观。助来助正，即有空理之观。正助显本，即有非事非理之观。是事不知，名为无明。《净名》云：“从痴有爱，则我病生”。病生故则有药起，即此义也。若知无明本性空寂，尚无无明，那得事、理、非事非理？毕竟清净，故称空慧也。

但我见深重，为学道大障。凡夫所作恒与我俱，我行我住，坐卧言语无离于我，我行施戒，乃至我行智慧。若揽他遗体而计我者，此我疏钝。若执法尘而计我者，此我密利。如执一法，谓我知我解，于法起我；随执一句是实，余皆妄语，即是边见；非道谓道，即是戒取；非理谓理，即是见取；不当谓当，即是邪见；自是陵他即慢，拨之即瞋，誉之即爱，破之即疑，不了即痴。十使烦恼以我为根本，不自觉知，日夜增长。纵令世智辩聪，如长爪、鍱腹，难石石裂，难树树折，难水水竭，难火火灭，去道弥远。假令随禅梵世，极至非想，我心常在，将出复还。如此凡邪，尚无暖法，那能破我？广说此我即二十种身见，谓即阴计五，离阴计五，我中有五阴，阴中有五我，是为二十。若一阴是我，余阴无我；若并是我，即有五我，是义不然。若离阴有我，既离于阴，我是谁我？是义不然。若阴中有我，是则阴盛于我，如器盛果，如屋贮人，是义不然。若我中有阴，则阴在我内，是义不然。是为破二十种身见。此约外境作如此说。而其内心犹计有我，复当反观：即智有我、离智有我，我中有智、智中有我，是义皆不然，复破二十种身见。内外合数，即四十种身见，是名生空。

《毗昙》云：我见是共等因。我见起时，未动身口。因我见，后生思惟时，方动身口。断我见已，悟众生空。《成论》明我见心即思惟，能动身口。断我见已，即悟众生空，亦悟法空。大乘明我见即具诸法，可不具于思惟？悟众生空，即是悟实法空。破二十种身见，通上三句，皆通用之。若即事而理，何处有人即阴离阴？阴中无人，人中无阴，二十种见破，故言何处有人。能观之智，智即是人、离智有人，人中有智、智中有人，此计亦破，故言何处有人。若作非事非理本性空寂观者，本性空寂，本无即阴离阴。阴人、人阴既无，如此计破，故言何处有人。能观之智本性亦寂，故言何处有人。若作助道不净观时，若观恶心取境，即是污秽五阴；若善心惭愧，即是方便隐没五阴。是见皆依色，色即不净，以不净故无人无我，故言何处有人。能观观智亦复如是，故言何处有人。

若得悟为论，破二十种身见，是得众生空，无复见惑。而作二十种观者，除于实惑，实惑若除，即入修道，即应言何处有法。若未悟为论者，虽作二十种观，见惑未除，而于假名上伏爱，度入实法计我。故《法华》云："众生处处著，舍一取一，如屈步虫"。须实法上更作二十种观，使空慧分明，处处作无咎。

从"如是诸大"下两行明实法观。上生空得悟，即解于法，为未悟故更说尔。文亦为三：初两句即法而空，次一行一句即法本性非空非假，次一句即法而假，例如生空三意也。

如是诸大，　　一一不实，

如是诸大者，标四大法也。一一不实者，正明空观也。若四大各守其性者，地守坚性，不应动、不应暖。水守湿性，不应冰、不应波。火守热性，不应贞、不应焰。风守动性，不应持、不应触壁而止。一大既有三性，非都坚、非都湿、非都热、非都动，失本性故，则是不实，不实故空。《请观音》云："地无坚性，水性不住，火从缘生，风性无碍，一一皆入如实之际"，即其义也。上检生空，故言何处有人。今检法空，故言一一不实，不实者即空也。

本自不生，　　性无和合，　　以是因缘，　　我说诸大，
从本不实，

“本自不生”者，即法本性不生不灭，非空、非假观也。体其元不生，中无和合，末亦不空，元无四大，四大何得而生？元既不生，中那和合？四大既不和合，宁得五阴和合？大、阴既不和合，那得法空？本自不生不灭，非是观智令其不生不灭，即事而理，此之谓也。

“以是因缘”者，观解因缘也，观与理冥，达即空、即假、即中。《大经》云：“亦有因缘：因灭无明，即得炽然三菩提灯”，即因缘义也。

和合而有。

“和合而有”者，即法而假也。既本体不实，那得大、阴？此由无明业因，托今世遗体果，故有四大、五阴，即是迷惑因果，和合而有。此法有故，体有、非有、亦非有非非有，即空、即假、即非空非假。三观明文在经，宁不信耶？更为钝根人作实法惑相。或谓四大五阴是有、是无、是亦有亦无、是非有非无，四执既生，生名为有；是见依色，依色起我；我生五利，为法恚怒，复起五钝，十使是集，方招来苦；来世不了，展转无穷，生死大海，潦水波涛，世世常为大、阴所惑。惑此色法即色阴，忧喜是受阴，取相是想阴，起善恶是行阴，分别是识阴。阴心起故，名为有法，非法空也。

心不依色，亦复不依受、想、行、识，寂然灭众恶，无量众罪除，如是尊妙人，则能见般若。亦是“甚深法性，金光明中，而得见我，释迦牟尼”。行人若能如此观生法二空，则是怀璧向本，一世、两世能有所办，保不孤然矣！

从“无明体相”下五行，明十二因缘生法二空观，文为二：初三行出境相，后二行出观相。

初又二：初二行明生空境，故文云：“名曰无明”。《释论》云：“谁老死？”故知是生空境也。后一行出法空境，文云：“老死愁恼”。《释论》云：“是老死”。故知是法空境也。

然十二因缘，经论不同，或三世，或果报，或一念，或十种。三世者，过去二因破神常之见，现在五果破神我之见，现在三因、未来二果破神断之见，常途所用。果报者，初托胎歌罗逻时为无明，一期始终论十二支也。一念者，《华严》云："十二因缘在一念心中"。《大集》云："十二因缘一人一念悉皆具足"。如眼见色，不了名无明，生爱恶名行，是中心意名识，色共识行名名色，六处生贪名六入，色与眼作对名触，领纳名受，于色缠绵名爱，想色相已名取，念色心起名有，心生名生，心灭名死；乃至意思法亦复如是。一日一夜，凡识几许十二因缘轮网以自缠回。今更说其因起之相。若观名色由行，行由无明。于无明不了，或谓有、谓无、亦有亦无、非有非无，作四句取者，皆是无明。是事实是行，是中心意名为识，识共色行名名色，一一如前说。又观一念托胎是名色，五胞开张名六入，六入对尘名为触，领纳名为受。于此受中作四句分别：或有受、无受、亦有亦无受、非有非无受。如眼受色，于色不了是无明，爱恶之心名为行，识共色行名名色，六处生贪名六入，余如上说。乃至意思法不了是无明，爱恶是诸行，余如上说。如此推十二因缘大树，枝条布濩，遍覆三界，谁能识耶？谁摧伐耶？今经既是略说，不论三世、一念等，但举生法为二观之境。宜以譬显。如捉火炉，暗中舞之，圆轮相续，团团不断。火者，实法也。轮者，假名也。众生长夜著于假名，舞烬不息；迷于阴入，薪火不息，十二因缘何由可尽？若知轮依于火，止手则无轮；火赖于薪，除薪则无火。轮火双无，生法二空也。

无明体相，　　本自不有，　　妄想因缘，　　和合而有。
无所有故，　　假名无明，　　是故我说，　　名曰无明。

生空境文例为三："无明体相"两句明本性不有不无，是中观境。"妄想因缘，和合而有"，此两句是假观境。"无所有故"两句是空观境。"是故我说"两句结成尔。

行识名色，　　六入触受，　　爱取有生，　　老死愁恼。

“行识名色”一行明法空境，例应有三，特是文略，得意可知。

“众苦行业”下，明生法二空观，文亦三意。

众苦行业，　　不可思议，　　生死无际，　　轮转不息。

“众苦行业，不可思议”一行，明非空非有观。

本无有生，　　亦无和合，

“本无有生，亦无和合”两句明空观，上句本无有生是生空，下句亦无和合是法空也。

不善思惟，　　心行所造。

“不善思惟”两句明假观。前不善思惟致今名色，今不善思惟复有未来老死（云云）。虽名为生法二空观，即空、即假、即中，其文炳然，明与义会，何所疑哉！

更为钝人说空观相。若假名自生，不须实法；若由法生，非假名生；若假实合生，应有二假；若离假实，则无是处。今之假名但有名字，名字不在内外两中间，亦不常自有，以不可得故，是名观假名空。观实法空者，若名色自生，不应待业。若业能生，罗汉有业，何故不生？若业果共生，各有名共，各无宁共？若无因缘生，则无是处。既不得生，亦不得不生，亦不得亦生亦不生、亦不得非生非不生；亦不得灭，亦不得不灭，亦不得亦灭亦不灭，亦不得非灭非不灭。无灭无生，名为无生。无生故假名坏，假坏故则六十二见坏，见坏故实亦坏。既不燃火，是则无烟；日中舞烬，是亦无轮。是略示空观相，中观、假观在别记（云云）。

“我断一切诸见缠等”下十二行半偈，是第二果上生法二空用，明观成证果。文为二：初三行半自行成，后九行化他成。

自行文又二：初两行智德满，次一行半断德满。

我断一切，　　诸见缠等，　　以智慧刀，　　裂烦恼网，

五阴舍宅，　　观悉空寂，　　证无上道，　　微妙功德。

“一切诸见”者，六十二见、八十八使等，故言一切。此是生空观成也。“以智慧刀”者，譬智慧利用。上譬断见，下譬断烦恼。缠者，别明十缠。烦恼网者，通明十使。网有罗笼之失，舍有覆暗之过。达阴空寂，暗障不能盖；裂网破坏，罗罥不能碍。此是法空观成也。二乘所断是通见缠，菩萨所断是别见缠。《净名》云：“结习未尽，花即著身”。未断别见，为花所著也。而言佛断见缠者，若通若别，究竟尽在于佛也。《释论》云：“众生无上者佛是，法无上者涅槃是”。无上假实，佛地所不惑，故言断尔。经论不同，或言佛上上智断下下惑，无明力大，佛智能断，一念相应慧正习俱尽无有余；或言有上士者名之为断，无上士者名无所断。斯乃随国、随时、随人、随悟皆有利益（云云）。“证无上道”者，生法二空正道满也。“微妙功德”者，生法二空助道满也。

开甘露门，　　示甘露器，　　入甘露城，　　处甘露室，
令诸众生，　　食甘露味。

“开甘露门”下一行半明断德满。甘露是诸天不死之神药，食者命长、身安、力大、体光。譬诸佛断德，住大涅槃真常、乐、我、净，用知是断德满也。然此义意复欲通对《华严》诸位。开甘露门对十住位，初开圣道，遮二边故，故言开也。示对十行，历别显示也。入对十回向，回事入理也。处对十地，处法性室也。食味对妙觉，自食斯味，兼以被人。下地非不化他，自行未圆，化亦不广。佛地果圆，断德已满，慈悲力大，能为众生开于十住，示十行，入十向，处十地，食甘露味，功用具足，断德、化他，两义皆成也。又通对《般若》四智，开对道慧，示对道种慧，入对一切智，处对一切种智。食味对佛住大涅槃，以大悲令众生得此四智，于果地断德义亦无妨（云云）。又对《法华》开、示、悟、入佛之知见。良由佛德圆满，能以大事因缘出现于世，开示众生佛知见也，于断德义亦显。又《涅槃》云“常、乐、我、净”，于果断最便，如前释（云云）。

“吹大法螺”下九行明果地化他满，文为二：初两行转法轮化他，次

七行四弘誓愿化他。

说法又二：初一行说法，次一行神通。余经前神通骇物，开后说法；今经后神通，成前说法尔。修因时生法二空之正慧，得果时智德满，故能说法化他。修因时生法二空之助道，得果时断德满，故能神通化他。

吹大法螺，　　击大法鼓，　　燃大法炬，　　雨胜法雨。

说法举四譬者，闻法之益实自无量，略举四譬，别有所拟。“吹螺”是改号，譬佛说小乘法，改凡夫苦忍之凡性，入圣人之正性；说大乘法，改凡圣之偏性，入中道之圆性。通教七地、别教初地、圆教初住，皆是改号之位，从偏以入中也。

“击大法鼓”者，击鼓诫进，肃众前驱，此譬佛说法督进深行，小乘位在修道，通教在八地，别教在十行，圆教在初住。此诸位以闻法力，咸进真修道也。

“燃大法炬”者，炬能自照，亦能照他，譬佛说法令自他双益。如千年暗室一灯能了，又如一灯燃百千灯，闻法之力自他俱益亦复如是。通教八地、别教十回向、圆教亦在初住，皆是道观双流，自他俱益之位也。

“雨胜法雨”者，雨能成熟。农夫加功，扶疏益寡；时泽一降，花果敷荣。喻如众行虽复勤修，发趣事弱；闻佛说法，增道损生，任运成熟，自然流入萨婆若海，如大恒中船，不劳筋力，疾有所到。此并在双流位中，义如上说。

若得此意，例《华严》之四位、《般若》之四智、《法华》之四知见、《涅槃》之四德，皆可解。此一法竖拟诸经之位，横论一切诸位。一闻法音，随类各解（云云）。此中四譬皆言大者，说大法也。通途解释，明大非小位尔。

我今摧伏，　　一切怨结，　　竖立第一，　　微妙法幢。

“我今摧伏”下是神通化他也。“怨结”者，四住是二乘怨结，五住是菩萨怨结。魔为烦恼主，伐树去根，化物须降主。若不降魔，化道不畅。降魔之法须用神通，譬如胜怨乃可为勇，非法王不坏。法王胜者，是时化

道得立尔。“竖法幢”者，法幢，三昧也，高出众行，为众行之望，如兵望麾也。三德不纵不横，故言“微妙”。

从“度诸众生”下七行是四弘誓愿化他。虽复成果，本愿未休，故言四弘益物，亦名四谛益物。四弘是誓愿之心，四谛是所缘之境也。

度诸众生，　　于生死海，　　永断三恶，　　无量苦恼。

“度诸众生”是初弘誓，亦是未度苦谛令度苦谛也。

烦恼炽然，　　烧诸众生，　　无有救护，　　无所依止。

从“烦恼炽然”一行是第二弘誓，亦是未断集谛令断集谛也。

我以甘露，　　清凉美味，　　充足是辈，　　令离焦热。

从“我以甘露”下一行是第四弘誓，亦是未证灭谛令证灭谛也。

于无量劫，　　遵修诸行，　　供养恭敬，　　诸佛世尊。
坚固修习，　　菩提之道，　　求于如来，　　真实法身。
舍诸所重，　　肢节手足，　　头目髓脑，　　所爱妻子，
钱财珍宝，　　真珠璎珞，　　金银琉璃，　　种种异物。

从“于无量劫”下四行是第三弘誓，亦是未安道谛令安道谛也。此中指檀为四谛。檀对于悭，悭贪自蔽是集，集业招果是苦，檀能破悭是道，悭灭是灭谛。“无量劫”者，积功高也。“遵修诸行”者，摄法广也。论云：檀义摄于六（云云）。舍身命财与后际等，得不坏常住，名波罗蜜。竖高横广，故言遵修诸行也。

《金光明经文句》卷第四

《金光明经文句》卷第五

隋天台智者大师说　门人灌顶录

金光明经四天王品第六

释〈四天王品〉

四天王者，上升之元首，下界之初天，居半须弥，东黄金埵王名提头赖吒，此翻持国，领乾闼婆、富单那；南琉璃埵王名毗留勒叉，此翻增长，领鸠槃荼、薜荔多；西白银埵王名毗留博叉，此翻杂语，领毗舍阇、毒龙；北水精埵王名毗沙门，此翻多闻，领夜叉、罗刹。此四王闻经欢喜，各领五百眷属，发誓护经。从此标章，故称四天王品。

观心释者，东集、南苦、西道、北灭。四谛理是四天，观四谛智为四王。护四谛境名护国，护心数是护众生。世者，他也，为他说心數名护他众生。八部者，苦谛下有利钝见思，《法华》指此为鬼神，乃至灭谛下亦有见思，是为八部也。若不照四谛理，见思二惑侵害心王，毁损境界。心王亡，境国败，心数人民迸散，境智俱为鬼神所恼。能观苦集，控御见思，则国安民宁。能为他说四谛，是护他国土，遮彼见思，使得安乐。是为观心护世四天王也。

此下十三品是流通段。佛慈季末，使邪恶不翳于正真，经王不壅于来代，有缘之者得正闻正听，故曰流通。凡为七意。〈四天王〉至〈散脂〉，明天王发誓，劝奖人王弘宣此经。〈正论〉〈善集〉，明人王弘经，天王祐助，亦是示往日弘经方轨。〈鬼神品〉明听经功德，天神地祇、若河若海菩提萨埵咸守卫之。〈授记品〉证听经功德之不虚。〈除病〉〈流水〉引昔听经之功德，证今护持之非谬。〈舍身品〉引昔行经不惜躯命，诫劝师弟勿吝法财。〈赞佛品〉明诸菩萨称扬佛法，能宣所宣利益深重（云云）。

天王发誓又为五：四王以天力拥护请者，〈大辩品〉以辩充益说者，

〈功德天品〉誓以资财润请者、说者，〈地神品〉誓以地味膏腴味请处、说处。〈散脂品〉誓以威武摧外敌、攘内难，安于请说听等也。又天王护其国，大辩护其师，功德护其众，地神护其地，散脂禳其灾，令经法大行也（云云）。

〈四天王品〉者有六番问答，即为六段：第一白佛述有护国之能，第二白佛述其护国之事，第三白佛示其轨模，第四白佛要其法利，第五白佛双述兴衰，第六白佛说偈颂德。

初番为二：一白佛，二佛述成。

白佛又二：一经家叙，二正白佛。

尔时毗沙门天王、提头赖吒天王、毗留勒叉天王、毗留博叉天王，俱从座起，偏袒右肩，右膝著地，胡跪合掌，白佛言：

叙敬如文。

正白佛文为二：一叹经，二述能护。诸天信法有力，是故叹经。欲得经弘，述其能护。

叹经为三：从"是金光明"下叹经体，从"庄严菩萨"下叹经宗，从"此经能照"下叹经用。正说乃多，叹三则略，摄于广也。

世尊！是金光明微妙经典，众经之王，诸佛世尊之所护念。

法性之理，佛所护念。文诠此理，故言经王。既言经王，知是叹体。

庄严菩萨深妙功德，常为诸天之所恭敬，能令天王心生欢喜，亦为护世之所赞叹。

约体修行，能令菩萨具二庄严，成于极果。既言庄严，知是叹宗。世天、净天、义天皆宗仰极地，施三业供养。恭敬是身，欢喜是意，赞叹是口。

此经能照诸天宫殿。是经能与众生快乐。是经能令地狱、饿鬼、畜生诸河焦干枯竭。是经能除一切怖畏。是经能却他方怨贼。是经能除谷贵饥

馑。是经能愈一切疫病。是经能灭恶星变异。是经能除一切忧恼。举要言之，是经能灭一切众生无量无边百千苦恼。

又下从地狱上至菩萨，无明未尽，通有热恼，此经能除，如月清凉，知是叹用（云云）。

从“世尊，是金光明”下，是第二述能护国，文为二：一内以法护国，二外以策护国。

法护国又四：一护国之由，二以法护国，三以天党护国，四以天眼护国。

世尊！是金光明微妙经典，若在大众广宣说时，我等四王及余眷属闻此甘露无上法味，增益身力，心进勇锐，具诸威德。

护国由者，由闻此经获于四益。身益光明，力益勇猛，心益增进，德益尊严。理获二益，谓法身、慧命皆得增长。由国弘经，致斯法润，宁得不护？

世尊！我等四王，能说正法，修行正法，为世法王，以法治世。

述所以者，此义正与观心相应。以四谛智护四谛境，即是修行正法。以四谛智导诸心数，使诸心数不行，故名行般若波罗蜜，即是能说正法。内有如此护国，所以名护世王，正治国土尔。

世尊！我等四王及天龙鬼神、乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽，以法治世，遮诸恶鬼啖精气者。

帅党护国者，此亦与观心相应。心王帅心数党，降伏见思利钝诸使，如诸天王共眷属遮诸恶鬼。如转轮王与七宝、千子有所至处，四方归德，四王共五百所临之地，何恶不除耶？

世尊！我等四王、二十八部诸鬼神等，及无量百千鬼神，以净天眼过于人眼，常观拥护此阎浮提。世尊！是故我等名护世王。

用天眼护国者，以报得天眼彻视，无幽不烛，防萌杜渐，何恶不除耶？

二“从若此国土有诸衰耗”下是智策护国，令内外因缘和合。文为三：

若此国土有诸衰耗，怨贼侵境，饥馑疾疫，种种艰难。若有比丘受持是经，我等四王当共劝请，令是比丘以我力故，疾往彼所国邑郡县，广宣流布是金光明微妙经典，令如是等种种百千衰耗之事悉皆灭尽。

一若王国多灾，种种艰难，谓兵、饥、疾者，我以智策劝法师往，或威神劝往，或现形劝往，或降梦劝往。法师若往，广宣此经，如日出朝阳，氛雾自歇。此劝外缘也。

世尊！如诸国王所有土境，是持经者若至其国，是王应当往是人所，听受如是微妙经典，闻已欢喜，复当护念恭敬是人。世尊！我等四王复当勤心拥护是王及国人民，为除衰患，令得安隐。

次王心无智照，灾承暗入。若有明慧，变怪不生。师既秉法来仪，王须专心听受。王若勤听，天亦勤护，所以加于可加、护于可护。一人有庆，赖及万方，王身与国安隐无患。此内因也。若外虽有弘法人，王内心不殷重，则不和合，不能禳灾也。

世尊！若有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷受持是经，若诸人王有能供给，施其所安，我等四王亦当令是王及国人民一切安隐，具足无患。

二者王无惠施则寡于福禄，如不勤田，仓厨少谷。劝王倾财供给四众，四众得安，福资于王，举国眷属一切无患。此内外因缘和合，能致丰年流衍（云云）。

世尊！若有四众受持读诵是妙经典，若诸人王有能供养、恭敬、尊重、赞叹，我等四王亦复当令如是人王于诸王中常得第一供养、恭敬、尊重、赞叹，亦令余王钦尚羡慕，称赞其善。

三者王身无先王之德行，臣民不从；口无先王之法言，邻国不咏。今劝王三业供养，恭敬是身业，尊重是意业，赞叹是口业。夫高以下为基，

辩以讷为师，屈尊敬卑，功亦大矣！以天威力，使邻国遥崇，羽檄称赞，歌咏羡慕，三业颙颙。上之化下，如风之靡草。邻国既然，国人、牛马、草叶无不低回内向。此则能赞所赞因缘和合，颂声溢于邻国（云云）。经文分明，寻之可见。

次佛述成文为二：初合述叹经，二述其能护国。

尔时世尊赞叹护世四天王等：善哉善哉！汝等四王过去已曾供养、恭敬、尊重、赞叹无量百千万亿诸佛，

四王初叹经，说既合理，佛述而成之，成其上体、宗、用三叹，故言佛合述。“善哉善哉”，其上总叹一教，佛述成其遍赞百千诸佛，诸佛从是法生，故举多赞成于一也。

从“于诸佛所”下述成其能护国，又为二：初述以法护国，二述以智眼护国。

于诸佛所种诸善根，

法护国有四，佛皆述成。上明护国之由，由闻经得益。佛述今益，良由先种。“发心毕竟二不别，如是二心前心难，是故敬礼初发心”。此举前以成后，述后以显前。

说于正法，修行正法，以法治世，为人天王。

从“说于正法”下，述其以法护世。上云能说能行所以名为护世，佛亦述成能说能行，得名护世（云云）。

汝等今日长夜利益，于诸众生行大慈心，施与众生一切乐具，能遮诸恶，勤与诸善。以是之故，若有人王能供养恭敬此金光明微妙经典，汝等正应如是护念，灭其苦恼，与其安乐。

从“汝等今日”下超述其天眼护国，小不次第，于义无失。上云“以净天眼，过于人眼”，佛述“长夜利益”。夫天眼夜照，不假日光，故言

长夜也。

汝等四王及诸眷属、无量无边百千鬼神，若能护念如是经者，即是护持去来现在诸佛正法。

从“汝等四王及诸眷属”下，追述其天党护国。上直言护国，佛今加赞是护三世诸佛正法也。

汝等四王及余天众百千鬼神，与阿修罗共战斗时，汝等诸天常得胜利。汝等若能护念此经，悉能消伏一切诸苦，所谓怨贼、饥馑、疾疫。若四部众有能受持读诵此经，汝等亦应勤心守护，为除衰恼，施与安乐。

从“汝等四王及余天众”下，述其智眼和合护国。上云请法师入境禳恶，此功归己，能却修罗之阵。汝劝王听经、供给四众，佛述其内智外福，实是消伏诸苦，能致安乐。如文（云云）。

第二番白佛述护国之事，文为二：一白佛，二佛述成。

白佛又二：

尔时四王复白佛言：世尊！是金光明微妙经典，于未来世在所流布，若国土城邑、郡县村落，随所至处，若诸国王以天律治世，复能恭敬至心听受是妙经典，并复尊重供养供给持是经典四部之众，以是因缘，我等时时得闻如是微妙经典，闻已即得增益身力，心进勇锐，具诸威德。是故我等及无量鬼神，常当隐形，随其妙典所流布处而作拥护，令无留难，亦当护念听是经典诸国王等及其人民，除其患难，悉令安隐，他方怨贼亦使退散。

一是经流布之处，其王自能顶受，又供给四众者，我及眷属誓当隐形令其显益。

若有人王听是经时，邻国怨敌兴如是念：当具四兵，坏彼国土。世尊！以是经典威神力故，尔时邻敌更有异怨为作留难，于其境界起诸衰恼、灾异、疫病。尔时怨敌起如是等诸恶事已，备具四兵，发向是国，规往讨伐。

我等尔时当与眷属无量无边百千鬼神，隐蔽其形，为作护助，令彼怨敌自然退散，起诸怖惧、种种留难。彼国兵众尚不能到，况复当能有所破坏？

二者恶邻兴兵，侵斥善国，我当隐形，起诸怖惧，种种难起，令其军兵显然退散，尚不扰边，况能坏中（云云）？

次佛述成，文以为二：

尔时佛赞四天王等：善哉善哉！汝等四王乃能拥护我百千亿那由他劫所可修习阿耨多罗三藐三菩提，及诸人王受持是经恭敬供养者，为消衰患，令其安乐，复能拥护宫殿舍宅、城邑村落、国土边疆，乃至怨贼悉令退散，灭其衰恼，令得安隐，亦令一切阎浮提内所有诸王无诸凶衰斗讼之事。

从“尔时佛赞”下，至“无斗讼之事”是述成初意。其上隐形护国，欲使经弘。佛述隐形是护三宝，我是佛宝，修习菩提是法宝，诸王无斗讼是僧宝，述其护一而能成三也。

四王当知，此阎浮提八万四千城邑聚落，八万四千诸人王等，各于其国娱乐快乐，各各于国而得自在。于自所有钱财珍宝，各各自足，不相侵夺。如其宿世所修集业，随业受报，不生恶心贪求他国。各各自生利益之心，生于慈心、安乐之心、不诤讼心、不破坏心、无系缚心、无楚挞心，各于其土自生爱乐，上下和睦，犹如水乳，心相爱念，增诸善根。以是因缘故，此阎浮提安隐丰乐，人民炽盛，大地沃壤，阴阳调和，时不越序，日月星宿不失常度，风雨随时，无诸灾横，人民丰实，自足于财，心无贪吝，亦无嫉妒，等行十善，其人寿终多生天上，天宫充满，增益天众。若未来世有诸人王听是经典，及供养恭敬受持是经四部之众，是王则为安乐利益汝等四王及余眷属无量百千诸鬼神等。何以故？汝等四王若得时时闻是经典，则为已得正法之水，服甘露味，增益身力，心进勇锐，具诸威德。是诸人王若能至心听受是经，则为已能供养于我。若供养我则是供养过去未来现在诸佛，若能供养过去未来现在诸佛，则得无量不可思议功德之聚。以是因缘，是诸人王应得拥护，及后妃婇女、中宫眷属、诸王子等亦应得

护，衰恼消灭，快乐炽盛，宫殿堂宇安隐清净，无诸灾变，护宅之神增长威德，亦受无量欢悦快乐。是诸国土所有人民，悉受种种五欲之乐，一切恶事悉皆消灭。

从“四王当知此阎浮提”下，是述成后意。上以天威惧之、天力退之，似若憎恶爱善。佛劝慈心，平等向之，为恶者自惧，为善者自豫，非薄恶而厚善，成其惧退之意也。又劝诸国各守本业，住境自乐，勿起贪企。诸王和则民无夭，法兴盛则熏诸天。佛告帝释，斗诤因缘人天损减，善能慈和天下，非止供养于我，则是供养三世如来；非止安于一王，遍安诸王；非止安于一国，遍安一切，故以慈和述成第二意也（云云）。

第三白佛示人王轨模，文为二：一出其愿欲，二示其轨模。

愿欲有六：一欲安己身，二欲安妻子，三欲安宫殿，四欲王领殊胜，五欲摄诸福德，六欲国无忧苦。

尔时四天王白佛言：世尊！未来之世，若有人王欲得护身，及后妃婇女、诸王子等；宫殿屋宅得第一护；身所王领最为殊胜，具不可思议王者功德；欲得摄取无量福聚；国土无有他方怨贼，无诸忧恼及诸苦事。

六愿如文。

世尊！如是人王不应放逸，散乱其心，应生恭敬谦下之心；应当庄严第一微妙最胜宫宅，种种香汁持用洒地，散种种花，敷大法座、狮子之座，兼以无量珍奇异物而为校饰，张施种种无数微妙幢幡宝盖；当净洗浴，以香涂身，著好净衣，缨络自严，坐卑小座，不自高大，除去自在，离诸放逸，谦下自卑，除去骄慢，正念听受如是妙典，于说法者生世尊想；复于宫内后妃、王子、婇女眷属，生慈哀心，和颜与语，劝以种种供养之具供养法师。是王尔时既劝化已，即生无量欢喜快乐，心怀悦豫，倍复自励，不生疲倦，多作利益，于说法者倍生恭敬。

从“世尊如是人王”下，是第二示其轨模。虽不次第，六数足。上欲安身，今示莫放逸，制心则身安也。上欲安宫殿，今示严法堂，幡盖映于

上，香花丽于下，三宝受用则柏梁无灾。上欲王领殊胜，今示洗沐香涂，敦恭去慢，一身敬于此，八纮休于彼。上欲摄取福聚，今示正念听经，正念听经能致无量功德，天神竭其力覆，地神竭其力载，鬼神竭其力护，臣民竭其力爱。上欲安妻子，今示和颜与语，劝其兴福，内外修善，感益事多。上欲得国无忧苦，今示应自喜庆，自励忘疲，倍作利益。一人既悦，则四海谧然，此之谓也。

次佛述成文为二：先述成六方法，次述成六愿欲。四王约六事，又所说少，止在现世。佛约一事而所益多，超无量世，倍述成之。

尔时佛告四天大王：尔时人王应著白净鲜洁之衣，种种缨络齐整庄严，执持素白微妙上盖，服饰容仪不失常则，躬出奉迎说法之人。何以故？是王如是随其举足步步之中，即是供养值遇百千亿那由他诸佛世尊，

从“佛告四王”下，只弘经听经，即是述成安身方法。上直示心不放逸，今加示羽仪出宫迎候，步步值那由他佛，方法既倍，体亦弥安。

复得超越如是等劫生死之难，

从复得超越尔许劫难者，述成安国方法。上止一世无忧苦，今则超尔许生死之难。

复于来世尔所劫中，常得封受转轮王位。

从复于来世封受轮王者，述成安妻子方法。轮王有玉女、千子，悉无怨对，尔许劫中妻子常安也。

随其步步，亦得如是现世功德不可思议自在之力，

从亦得如是现世自在之力者，述成上安于王领方法也。

常得最胜极妙七宝、人天宫殿，

从常得最胜七宝宫殿者，述成上安于宫殿方法也。

在在生处增益寿命，言语辩了人所信用，无所畏忌，有大名称，常为人天之所恭敬，天上人中受上妙乐，得大势力，具足威德，身色微妙，端严第一，常值诸佛，遇善知识，成就具足无量福聚。

从“在在生处“讫”具足无量福聚“，述成其上摄福方法也。

从“汝等四王”下，述成其六种愿欲。

汝等四天王！如是人王见如是等种种无量功德利益，是故此王应当躬出奉迎法师，若一由旬至百千由旬，于说法师应生佛想。应作是念：今日释迦如来正智入于我宫，受我供养，为我说法。我闻是法，即不退转于阿耨多罗三藐三菩提；

从“四王”下，至“不退转”，述成上愿安身。

已为得值百千万亿那由他佛，已为供养过去未来现在诸佛，已得毕竟[1]三恶道苦。

从“已为得值”至“毕三恶道苦”，述成上安国。

我今已种百千无量转轮圣王、释、梵之因，

从我今已种轮王释梵之因，述成上愿安妻子。

已种无边善根种子，已令无量百千万亿诸众生等度于生死，已集无量无边福聚，

从已种无边善根下，述成上欲摄福聚。

后宫眷属已得拥护，宫宅诸衰悉已消灭。

从后宫宫宅无诸凶衰，述成上愿安宫殿。

[1]　“竟”下，有本有“离”字。

国土无有怨贼棘刺，他方怨敌不能侵陵。

从国土无有他方怨刺，述成上王领第一。

汝等四王！如是人王应作如是供养正法，清净听受是妙经典，及恭敬、供养、尊重、赞叹持是经典四部之众；亦当回此所得最胜功德之分，施与汝等及余眷属诸天鬼神，聚集如是诸善功德，现世常得无量无边不可思议自在之利，威德势力成就具足，能以正法摧伏诸恶。

从“汝等四王”下，更总结成六法、六愿，皆令具足者，若能屈己迎侯，至心听法，即是六愿、六法。又回利施天，亦即能令六愿六法成就满足也。

第四白佛要其人王施善，此由第三段末，文为二：一白佛，二佛述成。

白佛又二：一人王运心，二天宫相现。

尔时四王白佛言：世尊！若未来世有诸人王作如是等恭敬正法，至心听受是妙经典，及恭敬、供养、尊重、赞叹持是经典四部之众，严治舍宅，香汁洒地，专心正念听说法时，我等四王亦当在中共听此法。愿诸人王为自利故，以己所得功德少分施与我等。世尊！是诸人王于说法者所坐之处，为我等故烧种种香供养是经，是妙香气于一念顷即至我等诸天宫殿，其香即时变成香盖，其香微妙，金色晃耀，照我等宫、释宫、梵宫，大辩天神、功德天神、坚牢地神、散脂鬼神、最大将军、二十八部鬼神大将、摩醯首罗、金刚密迹、摩尼跋陀鬼神大将、鬼子母与五百鬼子周匝围绕、阿耨达龙王、娑竭罗龙王，如是等众，自于宫殿各各得闻是妙香气，及见香盖光明普照，是香盖光明亦照一切诸天宫殿。

人王心存至典，是故香作金光。回施必得，是故天宫相现。香至天宫、龙宫、鬼神等宫，总至三法界尔。

观心解者，以智慧火，燃实相香，起戒定慧烟。实相是真法，故言金光。戒慧与理冥，故彻照无碍也（云云）。

次佛述成，文为二：

佛告四王：是香盖光明非但至汝四王宫殿。何以故？是诸人王手擎香炉，供养经时，其香遍布，于一念顷遍至三千大千世界，百亿日月、百亿大海、百亿须弥山、百亿大铁围山小铁围山及诸山王、百亿四天下、百亿四天王、百亿三十三天，乃至百亿非想非非想天，于此三千大千世界百亿三十三天、一切龙鬼、乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽宫殿虚空，悉满种种香烟云盖，其盖金光亦照宫殿。如是三千大千世界所有种种香烟云盖，皆是此经威神力故。是诸人王手擎香炉供养经时，种种香气不但遍此三千大千世界，于一念顷亦遍十方无量无边恒河沙等百千万亿诸佛世界，于诸佛上虚空之中亦成香盖，金光普照亦复如是。

先述香光非但至天宫等三法界，遍至百亿诸宫，又至恒沙佛上，总而言之，遍至十法界也。

诸佛世尊闻是妙香，见是香盖及金色光，于十方界恒河沙等诸佛世界作如是等神力变化已，异口同音于说法者称赞：善哉善哉！大士！汝能广宣流布如是甚深微妙经典，则为成就无量无边不可思议功德之聚。若有闻是甚深经典，所得功德则为不少，况持读诵、为他众生开示分别、演说其义！何以故？善男子！此《金光明》微妙经典，无量无边亿那由他诸菩萨等若得闻者，即不退于阿耨多罗三藐三菩提。

从"诸佛世尊闻是香气"下，述成人王运善，奉施诸天，为诸佛所赞，先赞因成。

尔时十方无量无边恒河沙等诸佛世界现在诸佛，异口同声作如是言：善男子！汝于来世必定当得坐于道场菩提树下，于三界中最尊最胜，出过一切众生之上，勤修力故受诸苦行，善能庄严菩提道场，能坏三千大千世界外道邪论，摧伏诸魔、怨贼、异形，觉了诸法第一寂灭、清净无垢、甚深无上菩提之道。善男子！汝已能坐金刚座处，转于无上诸佛所赞十二种行甚深法轮，能击无上最大法鼓，能吹无上极妙法螺，能竖无上最胜法

幢，能燃无上极明法炬，能雨无上甘露法雨，能断无量烦恼怨结，能令无量百千万亿那由他众度于无涯可畏大海，解脱生死无际轮转，值遇无量百千万亿那由他佛。

次赞果满，如文。

第五白佛双举兴衰，文为二：一白佛，二佛述成。

白佛又为三：初从“白佛”至“诸恶灾患悉令消灭”，是第一举兴劝。从“若有人王心生舍离”至“善神远离，生如是等无量恶事”，是第二举衰劝。从“世尊，人主欲自护及王国土”，是第三正劝。

举兴劝为四：一人王弘经则四天隐形听受。

尔时四天王复白佛言：世尊！是金光明微妙经典能得未来现在种种无量功德。是故人王若得闻是微妙经典，则为已于百千万亿无量佛所种诸善根。我以敬念是人王故，复见无量福德利故，我等四王及余眷属无量百千万亿鬼神，于自宫殿见是种种香烟云盖瑞应之时，我当隐蔽不现其身，为听法故，当至是王所至宫殿讲法之处。

二非但四王听受，释梵八部皆集听受。

大梵天王、释提桓因、大辩天神、功德天神、坚牢地神、散脂鬼神大将军等二十八部鬼神大将、摩醯首罗、金刚密迹、摩尼跋陀鬼神大将、鬼子母及五百儿子周匝围绕、阿耨达龙王、娑竭罗龙王、无量百千万亿那由他鬼神诸天，如是等众，为听法故，悉自隐蔽不现其身，至是人王所止宫殿讲法之处。

三以是人王为善法知识。

世尊！我等四王及余眷属无量鬼神，悉当同心以是人王为善知识，同共一行，善相应行，能为无上大法施主，

四既得法利，护国弥勤。

以甘露味充足我等，我等应当拥护是王，除其衰患，令得安隐，及其宫宅国土城邑诸恶灾患悉令消灭。

皆如文。

次举衰劝亦四：一王不弘经，天失甘露，则威势减少。

世尊！若有人王于此经典心生舍离，不乐听闻，其心不欲恭敬、供养、尊重、赞叹；若四部众有受持读诵讲说之者，亦复不能恭敬、供养、尊重、赞叹。我等四王及余眷属无量鬼神，即便不得闻此正法，背甘露味，失大法利，无有势力及以威德，减损天众，增长恶趣。

二释梵旧神并皆远舍。

世尊！我等四王及无量鬼神舍其国土。不但我等，亦有无量守护国土诸旧善神皆悉舍去。

三恶鬼乱行，灾毒竞起。

我等诸王及诸鬼神既舍离已，其国当有种种灾异，一切人民失其善心，唯有系缚嗔恚斗诤，互相破坏，多诸疾疫，彗星现怪，流星崩落，五星诸宿违失常度，两日并现，日月薄蚀，白黑恶虹数数出现，大地震动，发大音声，暴风恶雨无日不有，谷米踊贵，饥馑冻饿，多有他方怨贼侵掠其国，人民多受苦恼，其地无有可爱乐处。

四展转结成灾。灾何故起？恶鬼乱行。鬼何故行？天神舍离。天何故舍？不闻法食。何故无法食？王不弘经。

世尊！我等四王及诸无量百千鬼神并守国土诸旧善神远离去时，生如是等无量恶事。

如文。

三正劝为六：一欲得现利，故必定听。

世尊！若有人王欲得自护及王国土多受安乐，欲令国土一切众生悉皆成就具足快乐，欲得摧伏一切外敌，欲得拥护一切国土，欲以正法正治国土，欲得除灭众生怖畏，世尊！是人王等应当必定听是经典，及恭敬供养读诵受持是经典者。

二天欣法食，故必定听。

我等四王及无量鬼神以是法食善根因缘，得服甘露无上法味，增长身力，心进勇锐，增益诸天。何以故？以是人王至心听受是经典故。

三出过三论，故必定听。

如诸梵天说出欲论，释提桓因种种善论，五通之人神仙之论。世尊！梵天、释提桓因、五神通人虽有百千亿那由他无量胜论，是《金光明》于中最胜。

三论者，《四韦陀论》说梵事，《毗伽罗论》说十善事，僧佉、卫世师、勒沙婆《论》说学通事（云云）。

四始终得益，成就菩提，故必定听。

所以者何？如来说是《金光明经》，为众生故，为令一切阎浮提内诸人王等以正法治，为与一切众生安乐，为欲爱护一切众生，欲令众生无诸苦恼，无有他方怨贼棘刺，所有诸恶背而不向，欲令国土无有忧恼，以正法教，无有诤讼，是故人王各于国土，应燃法炬，炽然正法，增益天众。我等四王及无量鬼神、阎浮提内诸天善神，以是因缘得服甘露，法味充足，得大威德，进力具足。阎浮提内安隐丰乐，人民炽盛，安乐其处，复于来世无量百千不可思议那由他劫，常受微妙第一快乐，复得值遇无量诸佛，种诸善根，然后证成阿耨多罗三藐三菩提。得如是等无量功德，悉是如来正遍知说。

五教主胜于释梵，故必定听。

如来过于百千亿那由他诸梵天等，以大悲力故；亦过无量百千亿那由他释提桓因，以苦行力故。是故如来为诸众生演说如是《金光明经》。

六诸法之本，故必定听。

若阎浮提一切众生及诸人王，世间出世间所作国事、所造世论，皆因此经。欲令众生得安乐故，释迦如来示现是经，广宣流布。世尊！以是因缘故，是诸人王应当必定听受、供养、恭敬、尊重、赞叹是经。

皆如文。

次佛述成文为二：初番述成举兴劝。不弘则衰，无可述成。又解云：前番则两述成，而与安乐是述成举兴劝，灭其衰患是述成举衰劝。

尔时佛复告四天王：汝等四王及余眷属无量百千那由他鬼神，是诸人王若能至心听是经典，供养、恭敬、尊重、赞叹，汝等四王正应拥护，灭其衰患，而与安乐。

从若有人能于人天中作大佛事者，述成正劝（云云）。

若有人能广宣流布如是妙典，于人天中大作佛事，能大利益无量众生，如是之人，汝等四王必当拥护，莫令他缘而得扰乱，令心恬静，受于快乐，续复当得广宣是经。

第六白佛，文为三：一说偈叹，二佛以偈答，三欢喜发誓。

偈叹有八行半，文为三：初一行叹三身，次五行半叹身相，次二行结叹。

尔时四天王即从座起，偏袒右肩，右膝著地，长跪合掌，于世尊前以偈赞曰：

佛月清净，　满足庄严，　佛日晖曜，　放千光明。

夫三身有通别，依文是别：空是法身，日是报身，月是应身。通意者，空是法身，日是报身，水日是应身；空是法身，月是报身，水月是应身；空是法身，日中空是报身，水中空是应身，月亦如是。依结叹文，空是法

身，月是报身，水月是应身；空是法身，日是报身，焰是应身；化法是法身，化主是报身，化事是应身。虽复别说，义则通融，故文云："无有障碍"，即通意也。

叹身相文为五：初一行叹上两相，谓日与齿；次一行半叹智断两德，谓智、三昧；次两行叹下两相，谓平与网；次两句绝言叹，谓不可思议；次两句结叹。

如来面目，　最上明净，　齿白无垢，　如莲花根。
功德无量，　犹如大海，　智渊无边，　法水具足，
百千三昧，　无有缺减。
足下平满，　千辐相现，　足指网缦，　犹如鹅王，
光明晃耀，　如宝山王，　微妙清净，　如炼真金。
所有福德，　不可思议。　佛功德山，　我今敬礼。

夫相好不独在应身，报、法亦通。庄严父母生身者，应相好也。庄严尊特身者，报相好也。庄严法门者，法身相好也。此中叹智断，即法身相好也。文云"无有障碍"者，非独叹一身相也。

佛真法身，　犹如虚空，　应物现形，　如水中月，
无有障碍，　如焰如化，　是故我今，　稽首佛月。

偈初标佛月，今先结佛月为三身，次结三身通融，故言无有障碍。次结佛日，故言如焰。次结佛化身，即是四身义，故言如化。皆具三身、四身，则是无障碍也。结竟即礼，礼于佛月，亦是礼佛日、佛化也。

品初叹经，叹体、宗、用。品后赞佛，辞异义同。佛真法身即是体，佛月清净即是宗，应现水月即是用。天王天辩，其妙若此也。

问：空譬法身，月譬报身，空为作月、不作月？空若作月，月非空作。空不作月，月那依空？

答：空不作月，亦不作非月，月非月必依于空。法不作报，亦不作非报，报非报必依于法。

又问：法不作报非报，报非报必依于法者，亦应月不作影，亦不作非影，影非影必依于月者，月亦是法身耶？

答：智与法冥，法是法界，智亦如法界（云云）。

又并影不作动与不动，动不动必依于水，水亦是法界耶？

答：动不动譬机。一切诸法中，悉有安乐性，譬法界亦是无妨。又《净度三昧》云："众生亦度佛。若无机感，佛不出世，亦不能得成三菩提，出世、菩提皆由众生"，机为法界，此义成也。

佛答二十四行半偈。天王所以赞佛者，佛能说法故也。法王所以赞法者，法能成佛故也。《般若》云："我初成道，观谁可敬可赞，无过于法。法能成立一切凡圣。"故佛赞法，以答天王。文为三：初一行叹经体，答其法身。

尔时世尊以偈答曰：

此金光明，　诸经之王，　甚深最胜，　为无有上。

次一行叹经宗，答其报身。

十力世尊，　之所宣说，　汝等四王，　应当勤护。

次二十二行半叹经用，答其应身。

以是因缘，　是深妙典，　能与众生，　无量快乐。
为诸众生，　安乐利益，　故久流布，　于阎浮提。
能灭三千，　大千世界，　所有恶趣，　无量诸苦。
阎浮提内，　诸人王等，　心生慈愍，　正法治世，
若能流布，　此妙经典，　则令其土，　安隐丰熟，
所有众生，　悉受快乐。
若有人王，　欲爱己身，　及其国土，　欲令丰盛，
应当至心，　净洁洗浴，　往法会所，　听受是经。
是经能作，　所有善事，　摧伏一切，　内外怨贼，

复能除灭，　无量怖畏。
是诸经王，　能与一切，　无量众生，　安隐快乐。
譬如宝树，　在人家中，　悉能出生，　一切珍宝。
是妙经典，　亦复如是，　悉能出生，　诸王功德。
如清冷水，　能除渴乏，　是妙经典，　亦复如是，
能除诸王，　功德渴乏。
譬如珍宝，　异物箧器，　悉在于手，　随意所用，
是金光明，　亦复如是，　随意能与，　诸王法宝。
是金光明，　微妙经典，　常为诸天，　恭敬供养，
亦为护世，　四大天王，　威神势力，　之所护持。
十方诸佛，　常念是经，　若有演说，　称赞善哉。
亦有百千，　无量鬼神，　从十方来，　拥护是人。
若有得闻，　是妙经典，　心生欢喜，　踊跃无量。
阎浮提内，　无量大众，　皆悉欢喜，　集听是经。
听是经故，　具诸威德，　增益天众，　精气身力。

悉如文。

三四王欢喜发誓。

尔时四天王闻是偈已，白佛言：世尊！我从昔来未曾得闻如是微妙寂灭之法。我闻是已，心生悲喜，涕泪交流，举身战动，肢节怡解，复得无量不可思议具足妙乐。以天曼陀罗花、摩诃曼陀罗花，供养奉散于如来上。作如是等供养佛已，复白佛言：世尊！我等四王各各自有五百鬼神，常当随逐是说法者，而为守护。

如文。

金光明经大辩天神品第七

释〈大辩品〉

辩有四种：小辩、无量辩、双辩、大辩。无漏法名小辩，恒沙法名无

量辩，备二种名双辩，双非双照名大辩。此天住智慧庄严法门，自住大辩，以自在力，为悦众生故，随说一辩，若二、若三、若四，故名大辩。为宜众生故，若授一辩，若二、若三、若四，宜而立之，故名大辩。为对众生故，或对一辩、若二、若三、若四，对而治之，故名大辩。为悟众生故，若悟一辩，若二、若三、若四，一悟一切悟而开发之，故名大辩。对佛发愿，以大辩加于说者，故称大辩品。

文为三：一从“白佛”下，以大辩力加益法师。二从“若有众生于百千”下，以感应力加于化道。三从“复令无量”下，以行力加于听者。

尔时大辩天白佛言：世尊！是说法者，我当益其乐说辩才，令其所说庄严次第，善得大智。若是经中有失文字、句义违错，我能令是说法比丘次第还得。能与总持，令不忘失。

初加法师以乐说辩才。庄严次第是辞辩，大智是义辩，总持是法辩。

若有众生于百千佛所种诸善根，是说法者，为是等故，于阎浮提广宣流布是妙经典，令不断绝。

“若有众生”下，加化道流布不绝。加其能化之道，无人、无所化，无道、无能化，因缘和合，化道不绝也。

复令无量无边众生得闻是经，当令是等悉得猛利不可思议大智慧聚、不可称量福德之报，善解无量种种方便，善能辩畅一切诸论，善知世间种种伎术，能出生死，得不退转，必定疾得阿耨多罗三藐三菩提。

从“复令无量”下，是加听众两益：“闻经”至“不退转”是加因益，必定得菩提是加果益。文言虽略，誓愿甚深，为益大矣！

金光明经功德天品第八

释〈功德天品〉

此天住福德庄严法门，摄一切法，而以功德为首，故言功德天。又能

与说者所须，无所乏少，故名功德天。又令说者昼夜思惟是经深义，故名功德天。又令听者速成菩提，具此众义，故名功德天品。此是天王护经第三意，福资请说及以听者。

文为六：一从“白佛”下，发誓四事资给法师。

尔时功德天白佛言：世尊！是说法者，我当随其所须之物，衣服、饮食、卧具、医药及余资产，供给是人，无所乏少，令心安住，昼夜欢乐，正念思惟是经章句，分别深义。若有众生于百千佛所种诸善根，是说法者，为是等故，于阎浮提广宣流布是妙经典令不断绝。是诸众生听是经已，于未来世无量百千那由他劫，常在天上人中受乐，值遇诸佛，速成阿耨多罗三藐三菩提，三恶道苦悉毕无余。

二从“我已于过去”下，明福德之由。

世尊！我已于过去宝花功德海琉璃金山照明如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊所，种诸善根，是故我今随所念方、随所视方、随所至方，能令无量百千众生受诸快乐，若衣服、饮食、资生之具，金银七宝、真珠、琉璃、珊瑚、琥珀、璧玉、珂贝，悉无所乏。

三从“若有人能称”下，劝示行法。

若有人能称金光明微妙经典，为我供养诸佛世尊，三称我名，烧香供养。供养佛已，别以香花、种种美味供施于我，洒散诸方。当知是人即能聚集资财宝物，以是因缘增长地味，地神、诸天悉皆欢喜，所种谷米芽茎枝叶果实滋茂，树神欢喜，出生无量种种诸物。我时慈念诸众生故，多与资生所须之物。

世尊！于此北方毗沙门天王有城名曰阿尼曼陀，其城有园名功德花光，于是园中有最胜园，名曰金幢七宝极妙，此即是我常止住处。若有欲得财宝增长，是人当于自所住处，应净扫洒，洗浴其身，著鲜白衣，妙香涂身，

为我至心三称彼佛宝花琉璃世尊名号，礼拜供养，烧香散花，亦当三称《金光明经》，至诚发愿，别以香花、种种美味供施于我，散洒诸方。尔时当说如是章句：

波利富楼那遮利　三曼陀达舍尼罗佉　摩诃毗呵罗伽帝　三曼陀毗陀那伽帝　摩诃迦梨波帝　波婆祢萨婆哆唒　三曼陀修钵梨富隶　阿夜那达摩帝　摩诃毗鼓毕帝　摩诃弥勒簸僧祇帝　醯帝簁三博祇悕帝　三曼陀阿吔　阿㝹婆罗尼

是灌顶章句，必定吉祥，真实不虚。等行众生及中善根，应当受持，读诵通利，七日七夜受持八戒，朝暮净心，香花供养十方诸佛，常为己身及诸众生，回向具足阿耨多罗三藐三菩提。作是誓愿：令我所求皆得吉祥。自于所居房舍屋宅净洁扫除，若自住处、若阿兰若处，以香泥涂地，烧微妙香，敷净好座，以种种花香布散其地，以待于我。

文中有略示、广示（云云）。

四从“我于尔时如一念顷”下，誓临影响。

我于尔时如一念顷，入其室宅，即坐其座，从此日夜令此所居若村邑、若僧坊、若露地，无所乏少，若钱、若金银、若珍宝、若牛羊、若谷米，一切所须即得具足，悉受快乐。

五从“若能以己所作回施我”下，要求同行。

若能以己所作善根最胜之分回与我者，我当终身不远其人，于所住处至心护念，随其所求令得成就。

六从“应当礼”下，别示归敬。

应当至心礼如是等诸佛世尊，其名曰：宝胜如来、无垢炽宝光明王相如来、金焰光明如来、金百光明照藏如来、金山宝盖如来、金花焰光相如来、大炬如来、宝相如来，亦应敬礼信相菩萨、金光明菩萨、金藏菩萨、常悲菩萨、法上菩萨，亦应敬礼东方阿閦如来、南方宝相如来、西方无量

寿佛、北方微妙声佛。

悉如文。

金光明经坚牢地神品第九

释〈坚牢地神品〉

上诸天或住善权方便道，为众生法父；此天住善实智度道，为众生法母，一义也。譬如阴阳覆载草木，智度养育出生众善，二义也。余度各有所主，未亡未泯，实智照了，无相无名，三义也。余度有等有上，智度无等无上，是究竟度，四义也。智度法门常无改变，义曰坚牢，常也；能荷，乐也；能生，净也；名之为地，德力自在，我也，称之为神。从此等法门，故名坚牢地神品。此品是天王护法第四意，翻涌地味，资益请说听等地也。

文为三：一从“白佛”下，誓涌地味，利益行者；二从“尔时佛告”下，如来述成；三从“尔时地神”下，发誓弘经。

初涌地味，文为三：从初“白佛”下，明己身利益。

尔时地神坚牢白佛言：世尊！是金光明微妙经典，若现在世、若未来世，在在处处，若城邑聚落、若山泽空处、若王宫宅。世尊！随是经典所流布处，是地分中敷狮子座，令说法者坐其座上，广演宣说是妙经典，我当在中常作宿卫，隐蔽其身，于法座下顶戴其足。我闻法已，得服甘露无上法味，增益身力。而此大地深十六万八千由旬，从金刚际至海地上，悉得众味，增长具足，丰壤肥浓，过于今日。以是之故，阎浮提内药草树木，根茎枝叶花果滋茂，美色香味皆悉具足。众生食已，增长寿命、色力、辩安，六情诸根具足通利，威德颜貌端严殊特；成就如是种种等已，所作事业多得成办，有大势力，精勤勇猛。是故世尊！阎浮提内安隐丰乐，人民炽盛，一切众生多受快乐，应心适意，随其所乐。是诸众生得是威德大势力已，能供养是《金光明经》，及恭敬供养持是经者四部之众。我于尔时当往其所，为诸众生受快乐故，请说法者广令宣布如是妙典。

凡约八事，展转增长。由闻法故法味增长，法味增长故气力增长，气

力增长故翻地味增长，地味增长故诸物增长，诸物增长故众生五果增长，五果增长故修行增长，修行增长故供养增长，供养增长故弘通增长，悉如文。

从"何以故世尊"下，明眷属利益，是经力增长，凡约五事展转增长。以经力故我眷属增长，眷属增长故地味增长，地味增长故诸物增长，诸物增长故众生快乐增长，快乐增长故依报皆具足，具足亦名增长。

何以故？世尊！是《金光明》若广说时，我及眷属所得功德倍过于常，增长身力，心进勇锐。世尊！我服甘露无上味已，阎浮提地纵广七千由旬丰壤倍常。世尊！如是大地，众生所依，悉能增长一切所须之物。增长一切所须物已，令诸众生随意所用，受于快乐，种种饮食、衣服卧具、宫殿屋宅、树木林苑、河池井泉，如是等物依因于地，悉皆具足。

从"世尊是诸众生"下，名报恩增长。

是故世尊！是诸众生为知我恩，应作是念：我当必定听受是经，供养、恭敬、尊重、赞叹。作是念已，即从住处，若城邑聚落、舍宅空地，往法会所，听受是经。既听受已，还其所止，各应相庆，作如是言：我等今者闻此甚深无上妙法，已为摄取不可思议功德之聚，值遇无量无边诸佛，三恶道报已得解脱，于未来世常生天上人中受乐。是诸众生各于住处，若为他人演说是经，若说一喻、一品、一缘，若复称叹一佛、一菩萨、一四句偈乃至一句，及称是经首题名字，世尊！随是众生所住之处，其地具足丰壤肥浓过于余地，凡是因地所生之物，悉得增长，滋茂广大，令诸众生受于快乐，多饶财宝，好行惠施，心常坚固，深信三宝。

凡约六事，展转增长。以知我恩故专听增长，专听增长故功德增长，功德增长故教他增长，教他增长故地味增长，地味增长故受乐增长，受乐增长故信施增长，悉如文。

二佛述成。

尔时佛告地神坚牢：若有众生乃至闻是《金光明经》一句之义，人中

命终，随意往生三十三天。

文为二：一约闻经展转增长。从人世至天世，从天世至出世，日夜即受不可思议快乐，即出世乐也。地神所说止是今世增长，如来述成，文虽略，意极长远。

地神！若有众生为欲供养是经典故，庄严屋宅，乃至张悬一幡一盖及以一衣，欲界六天已有自然七宝宫殿，是人命终即往生彼。地神！于诸七宝宫殿之中，各各自然有七天女，共相娱乐，日夜常受不可思议微妙快乐。

二述成供养增长。从人世至天世，从天世至出世，长远之义，准前可知（云云）。

三发誓护经，文为三：一誓护说法者。

尔时地神白佛言：世尊！以是因缘，说法比丘坐法座时，我常昼夜卫护不离，隐蔽其形，在法座下，顶戴其足。

二誓护化道不绝。

世尊！若有众生于百千佛所种诸善根，是说法者为是等故，于阎浮提广宣流布是妙经典，令不断绝。

三誓护听法者。

是诸众生听是经已，未来之世无量百千那由他劫，于天上人中常受快乐，值遇诸佛，疾成阿耨多罗三藐三菩提，三恶道苦悉断无余。

如文。

金光明经散脂鬼神品第十

释〈散脂鬼神品〉

具存梵音，应言散脂修摩，此翻为密，密有四义，谓名密、行密、智密、理密（云云），盖北方天王大将。余三方各有，东方名乐欲，南方名檀帝，

西方名善现。各有五百眷属，管领二十八部。《孔雀王经》云：一方有四部，六方则二十四部，四维各一部，合为二十八部。又说者云：一方有五部，谓地、水、火、风、空，四方有二十部。足四王所领八部，是为二十八部。巡游世间，赏善罚恶，皆为散脂所管。闻经欢喜，发誓护于说者、听者，从能护人受名，故言散脂（云云）。

文为四：一从"白佛"下，发誓护持；二从"何因缘"下，述有能护之德；三从"散脂大将"下，誓以智力克益说者；四归敬本师。

初段有经家叙、正发誓。

尔时散脂鬼神大将及二十八部诸鬼神等，即从座起，偏袒右肩，右膝著地，白佛言：世尊！是金光明微妙经典，若现在世及未来世，在在处处，若城邑聚落、若山泽空处、若王宫宅，随是经典所流布处，我当与此二十八部大鬼神等往至彼所，隐蔽其形，随逐拥护是说法者，消灭诸恶，令得安隐。及听法众若男若女、童男童女，于是经中乃至得闻一如来名、一菩萨名及此经典首题名字，受持读诵，我当随侍，宿卫拥护，悉灭其恶，令得安隐。及国邑城郭，若王宫殿、舍宅空处，皆亦如是。

悉如文。

述德又为三：初标，次述，后结。

世尊！何因缘故我名散脂鬼神大将？唯然世尊！自当证知。

标如文。

述又为三：初五句述智，次五句述境，次五句述正。

世尊！我知一切法、一切缘法，了一切法，知法分齐，如法安住一切法如性，于一切法含受一切法。

世尊！我现见不可思议智光、不可思议智炬、不可思议智行、不可思议智聚、不可思议智境。

世尊！我于诸法正解、正观，得正分别，正解于缘，正能觉了。

三番称世尊，知是三种意也。神既名密，述名显德，应谈密义。智若浅深，阶级次第，不名为密。即一智一切智、一切智一智，非一非一切，而一而一切者，斯是智密。

若得此意，五句一句、一句五句，非一非五，而一而五，唯数唯密。而若境可以智知、可以口说者，境则非密。不可智知、不可识识、不可以名名、不可以言说，是名不可思议密境也。而约五数论密者，例前可知也。

若对邪道明正道，待边说中，此正非正，此中非中，皆非是密。即邪而正，即边而中，邪正中边无二无别者，乃名为密。《思益》云："若以心分别一切法者，一切法邪；若不以心分别一切法者，一切法正"，即其义也。我行正道，若境若智从此得名，唯然世尊自当证知（云云）。

又此三番一往是身、口、意密。前五句言知，知即意密。次五句言现见，现见属眼，眼属身，即身密。后五句明正解，由正解故言正分别，分别即口密。所以言不彰露者是密义也。如此述名，密义已显。赏味无已，更复略说：

"世尊我知一切法"下，作三观义解之。"知一切法、一切缘法"两句，同是因缘所生法境。何者？能生为因是初句，所生为缘是第二句，能所合故，诸法得起。《中论》云："因缘所生法"，即此义也。"了一切法"者，了达虚无也。《中论》云："因缘所生法，我说即是空"，是为从假入空观也。"知法分齐"者，知空非空，用道种智分别假名凡圣之法无有差别。《中论》云："亦名为假名"，是为从空入假观也。"如法安住一切法如性"者，以二观为方便，得入中道第一义谛。《中论》云："亦名中道义"，即是中道第一义谛观也。"含受一切法"者，即是中道正观，能双照二谛，故言含受。若三观一异纵横并别者，则不名密观。即一而三，即三而一，名为密。欲知智在说，说即口密也。

"世尊我现见"下五句，作三谛、三解脱义释之。"现见不可思议智光"者，光是实智，如日月光，常明不息，此实智照不可思议真谛境，成圆净解脱也。"不可思议智炬、智行、智聚"者，皆是权智，如人执炬屈曲照物，乍兴乍废，随顺机缘，或此或彼。行是因义，聚是果义。从因以

向果，果兴而因废，皆是权智照不可思议俗谛，成方便解脱也。“不可思议智境”者，是法如如智，此智与法如如冥，故言不可思议智境。此智照不可思议中道第一义谛，成性净解脱也。若三谛、三解脱一异纵横并别者，非不可思议也；以不一异并别故，故名不可思议，不可思议故名密也。

“世尊我于诸法”下五句作三身释之。“正解、正观”，正解能显体，显体名正观，正观是报身也。“得正分别、正解于缘”者，分别机缘，不待时、不过时，普应一切，即是应身也。“正能觉了”者，无觉无不觉名为觉，非了非不了名为了，究竟清净之觉了，即法身也。若此三身纵横一异者，不名为正。非一非异，不前不后，故名为正，正即密也。

约正明法身，即是金义。约观明般若，即是光义。约不思议[1]解脱，即是明义。三德是微密之藏，《金光明》是微密之教。从密教生密解，安住密理，行于密行，以密利他，故我名密。唯然世尊自当证知。

复次此十五句互相释成。若“正解正观”，十五句皆正解正观也。若“不可思议智光”，十五句皆不可思议智光也。“若我知”者，十五句皆知也（云云）。

又作五种佛性释者，正性、缘性、了性三名不异。又一家取果性、境界性为五。又一家取果性、果果性为五。若作果果性，即没境界性，为缘因性所摄。若开境界性，即没果果性，为果性所摄。为开合不同，终是五数。今以五知对五佛性。“我知一切法”者，知一切法中悉有安乐性，安乐性者，即正因佛性也。“一切缘法”者，无量功德，低头举手之善，缘因佛性也。“了一切法”者，即是般若空慧，了因佛性也。“知法分齐”者，即世间出世间因果不滥，境界因佛性也。“如法安住如性”者，即是果性，究竟安住如中也。“含受一切法”者，还是果性，能双照含受也。若作果果性者，取知法分齐为果性，克果智照分明为分齐也，安住如性、含受为果果性（云云）。

若然者，下两种五句亦应对五佛性，师虽不释，义例应尔。准须释出

[1] “议”下，《金光明经文句文句记会本》有“明”字。

其意，消文令会尔。

世尊！以是义故，名散脂大将。

“世尊以是义故”下，是结文也。

从“世尊散脂大将”下，是第三发誓，以智辩充益说者，文为二：先益能化，次益所化。

益能化为三：“庄严言辞”下，益其口业。

世尊！我散脂大将，令说法者庄严言辞，辩不断绝；

“众味精气”下，益其身业。

众味精气从毛孔入，充益身力；

“心进勇锐”下，益其意业。

心进勇锐，成就不可思议智慧，入正忆念。如是等事悉令具足，心无疲厌，身受诸乐，心得欢喜。

从“以是之故”下，益其所化，此亦为三：

以是之故，能为众生广说是经。

“以是之故广说是经”，此是未种者令种也。

若有众生于百千佛所种诸善根，说法之人为是众生，于阎浮提内广宣流布是妙经典，令不断绝。

“若有众生”下，是已种令熟也。

无量众生闻是经已，当得不可思议智聚，摄取不可思议功德之聚，于未来世无量百千劫，人天之中常受快乐，于未来世值遇诸佛，疾得证成阿耨多罗三藐三菩提，一切众苦、三恶趣分永灭无余。

“无量众生”下，是已熟者令脱。悉如文。此消文大好。

从“南无宝花”下，是第四归敬文也。

南无宝花功德海琉璃金山光照如来、应供、正遍知！南无无量百千亿那由他庄严其身释迦如来、应供、正遍知，炽燃如是微妙法炬。南无第一威德成就众事大功德天！南无不可思量智慧功德成就大辩天！

佛说一切众经，初皆归敬，而译人略之。诸论初亦先归敬。此文是说竟归依三宝，在文可寻也。

《金光明经文句》卷第五

《金光明经文句》卷第六

隋天台智者大师说　门人灌顶录

金光明经正论品第十一

释〈正论品〉

正论者，正名为圣，圣有二种：一世圣，二出世圣。论名核实，一核事实，二核理实。此品是先王旧法，世世相传。先王传力尊相，力尊相传于信相，信相又传其子，其子又传于后世。世世正圣，世世善实，即是先王之法言，亦是世界悉檀立名，名正论品。王行此法，法律相应，阴阳以之调，日月以之顺，百谷以之丰，万民以之乐，社稷以之安，治化以之美，即是民用和睦，上下无怨，亦是为人悉檀立名，名正论品。王用此法，外敌不敢谋，内奸不敢惊，妖星不敢现，恶虹不敢行，暴风不敢动，疾雨不敢零。是则祸乱不作，灾害不生，亦是对治悉檀立名，名正论品。此之世善，本《金光明》，从《金光明》出此正论。善用此正论，天宫、天身以之光明，天力、天威以之增长，天心为之倍乐，天之法味为之倍更深远，即是先王之至德要道，亦是第一义悉檀立名，名正论品也。此文是流通中第二意，明人王弘经，感通冥圣，天王佐助，善政兴隆。

文为二：一长行说事本，二偈颂说正论。

长行中对告地神，说昔尊相。

尔时佛告地神坚牢：过去有王名力尊相，其王有子名曰信相，不久当受灌顶之位，统领国土。尔时父王告其太子信相：世有正论，善治国土。我于昔时曾为太子，不久亦当绍父王位。尔时父王持是正论，亦为我说。我以是论，于二万岁善治国土，未曾一念以非法行，于自眷属情无爱著。

何等名为治世正论？地神！尔时力尊相王为信相太子说是偈言：

如文。

偈有八十二行，文为四：初二行半集众，次三行半发问，次一行结问开答，后七十五行梵天答，即说正论也。

集众文为三：

我今当说，　诸王正论，　为利众生，　断诸疑惑。
一切人王，　诸天天王，　应当欢喜，　合掌谛听。
诸王和合，　集金刚山。

初一行是佛叙尊相欲为天子说先王本法，次一行佛叙尊相诫听，次半行明说论处所。

次四王发四问。

护世四镇，　起问梵王：　大师梵尊，　天中自在，
能除疑惑，　当为我断：　云何是人，　得名为天？
云何人王，　复名天子？　生在人中，　处王宫殿，
正法治世，　而名为天？

一问云何呼人为天？二问非天所生而名天子？三问处王宫殿，何故名天？四问以人法治世，那得名天？

护世四王，　问是事已，　时梵尊师，　即说偈言：

次一行成前起后，可见（云云）。

问既有四，答亦为四：一答天护其入胎，虽是人子而称天子。三十三天各分己德，虽是于人而称为天。虽处人宫殿，用天律治世，虽是人主而称为天。虽是人法治世，令众生行善，多生天上，以因中说果，故称为天。

从“汝今虽以“下，是梵答，文为二：初十行半略答，后六十四行半广答。

略中有四：初一行半许答。

汝今虽以，　　此义问我，　　我要当为，　　一切众生，
敷扬宣畅，　　第一胜论。

次“因集业故”一行，略举昔因、今果，答其问王义：

因集业故，　　生于人中，　　王领国土，　　故称人王。

次五行举三义答其问天义：

处在胎中，　　诸天守护，　　或先守护，　　然后入胎。
虽在人中，　　生为人王，　　以天护故，　　复称天子。
三十三天，　　各以己德，　　分与是人，　　故称天子。
神力所加，　　故得自在，　　远离恶法，　　遮令不起。
安住善法，　　修令增广，　　能令众生，　　多生天上。

答天举三义者，未入胎、入胎、分德力加是也。以护胎故称为天子，答第二问也。以分德故有其天德，故称为天，答第一问也。神力所加，修善遮恶，后必生天，因中说果，故称为天，答第三、第四正法治世名为天问也。答半名为天三义竟。

次三行举三义，重答问王义：

半名人王，　　亦名执乐，　　罗刹魁脍，　　能遮诸恶。
亦名父母，　　教诲修善，　　示现果报，　　诸天所护。
善恶诸业，　　现在未来，　　现受果报，　　诸天所护。

从“半名人王”已下，答有三义，故称半为王。一名执乐者，乐由于王，王执此乐，使天下和平，五日一风，十日一雨，老者击壤，小骑竹马，谁不归德？故执乐者名王。二者遮恶，为民除害，天不亢旱，地不洪流，草不折伤，民无疾疠者，谁不归德？故遮恶名王。三父母者，诲示祸福，导语善恶，制礼作乐而民知禁，谁不归德？故父母名之为王。能为民下作父母，故诸天护之，名为天子。以遮恶不起，诸天分德，名之为天。以执乐故，因中说果，复名为天。非但半名人王义成，半名为天三义亦显。

若有恶事，　纵而不问，　不治其罪，　不以正教，
舍远善法，　增长恶趣，　故使国中，　多诸奸斗，
三十三天，　各生嗔恨。
由其国王，　纵恶不治，　坏国正法，　奸诈炽盛，
他方怨敌，　竞来侵掠。
自家所有，　钱财珍宝，　诸恶盗贼，　共来劫夺。
如法治世，　不行是事，　若行是者，　其国殄灭。
譬如狂象，　踏莲花池，　暴风卒起，　屡降恶雨，
恶星数出，　日月无光，　五谷果实，　咸不滋茂。
由王舍正，　使国饥馑，　天于宫殿，　悉怀愁恼。
由王暴虐，　不修善事，　是诸天王，　各相谓言：
是王行恶，　与恶为伴。
以造恶故，　速得天嗔。　以天嗔故，　不久国败。
非法兵仗，　奸诈斗讼，　疾疫恶病，　集其国土。
诸天即便，　舍离是王，　令其国败，　生大愁恼。
兄弟姊妹，　眷属妻子，　孤迸流离，　身亦灭亡。
流星数堕，　二日并现，　他方恶贼，　侵掠其土。
人民饥饿，　多诸疾疫，　所重大臣，　舍离薨亡，
象马车乘，　一念丧灭。
诸家财产，　国土所有，　互相劫夺，　刀兵而死。
五星诸宿，　违失常度，　诸恶疾疫，　流遍其国。
诸受宠禄，　所任大臣，　及诸群僚，　专行非法。
如是行恶，　偏受恩遇，　修善法者，　日日衰灭。
于行恶者，　而生恭敬，　见修善者，　心不顾录。
故使世间，　三异并起，　星宿失度，　降暴风雨。
破坏甘露，　无上正法，　众生等类，　及以地肥。
恭敬弊恶，　毁诸善人，　故天降雹，　饥饿疫病。
谷米果实，　滋味衰减，　多病众生，　充满其国。

甘美盛果，　日日损减，　苦涩恶味，　随时增长。
本所游戏，　可爱之处，　悉皆枯悴，　无可乐者。
众生所食，　精妙上味，　渐渐损减，　食无肥肤。
颜貌丑陋，　气力衰微，　凡所食啖，　不知厌足。
力精勇猛，　悉灭无有，　懒惰懈怠，　充满其国。
多有病苦，　逼切其身，　恶星变动，　罗刹乱行。
若有人王，　行于非法，　增长恶伴，　损人天道，
于三有中，　多受苦恼。
起如是等，　无量恶事，　皆由人王，　爱著眷属，
纵之造恶，　舍而不治。
若为诸天，　所护生者，　如是人王，　终不为是。
有行善者，　得生天中，　行不善者，　堕在三涂。
三十三天，　皆生焦热，　由王纵恶，　舍而不治，
违逆诸天，　及父母敕，　不能正治，　则非孝子，
起诸奸恶，　坏国土者，　不应纵舍。

从若有恶事下三十九行三句，广明非法不得名天，不得名王，六义俱失。“三十三天各生瞋恨”，是天不护，不护故非天子。“是诸天王各相谓言”，是天不分德，不分德故不得名天。“舍远善法，增长恶法”，则无天因，宁得因中说果，叹人为天也？“生大愁苦”者，无执乐义；“疾疫流遍”，无遮恶义；纵恶不顾善，无父母义（云云）。

当正治罪，　是故诸天，　护持是王，
以灭恶法，　修习善故，　现世正治，　得增王位。
应各为说，　善不善业，　能示因果，　故得为王，
诸天护持，　邻王佐助。
为自为他，　修正治国，　有坏国者，　应当正教。
为命及国，　修行正法，　不应行恶，　恶不应纵。
所有余事，　不能坏国，　恶因多奸，　然后倾败。

若起多奸，　坏于国土，　譬如大象，　坏莲花池。
怨恨诸天，　故天生恼，　起诸恶事，　弥满其国。
是故应随，　正法治世，　以善化国，　不顺非法。
宁舍身命，　不爱眷属，　于亲非亲，　心常平等。
视亲非亲，　和合为一，　正行名称，　流布三界。
正法治国，　人多行善，　常以善心，　仰瞻国王。
能令天众，　具足充满，　是故正治，　名为人王。
一切诸天，　爱护人王，　犹如父母，　拥护其子。
故令日月，　五星诸宿，　随其分齐，　不失常度。
风雨随时，　无诸灾祸，　令国丰实，　安乐炽盛，
增益人民，　诸天之众，
以是因缘，　诸人王等，　宁舍身命，　不应为恶。
不应舍离，　正法珍宝，　由正法宝，　世人受乐。
常当亲近，　修正法者，　聚集功德，　庄严其身。
于自眷属，　常知止足，　当远恶人，　修治正法。
安止众生，　于诸善法，　教敕防护，　令离不善。
是故国土，　安隐丰乐，　是王亦得，　威德具足。
随诸人民，　所行恶法，　应当调伏，　如法教诏。
是王当得，　好名善誉，　善能摄护，　安乐众生。

从“当正治罪”下二十四行三句，更广说六义。“当正治罪”，即父母义。“诸天护持”，即天子义。“以灭恶法”，即魁脍义，魁脍名典军，遮制恶鬼，鬼畏典军，不敢乱行也。“修习善法”，即执乐义。“应各为说”，即示因果义。“诸天”，即分德义。还以六义消文，皆可寻（云云）。此中应明观义，自思之（云云）。

问：《金光明》是正论本，其意云何？

天者即法性金也。法性作依止，故言天护。分德者即光也，报身与法性冥，即是分德也。神力所加者即明也（云云）。又父母者即金也，法性为父母故；遮恶即光也；执乐即明也。以此为本，故能正论尔。如半名人

王、半名为天，为世间正论，半名出世间正论，本末相关，即此意也。

金光明经善集品第十二

释〈善集品〉

此转轮王集众善法，如海导师。善海无涯，六度则摄。六度又广，二度略摄，谓檀与智。提如意珠、舍四大地满中珍宝以用布施，即集檀行也。合掌而立，请宝冥尊者宣扬显说是《金光明》，即集智行也。檀、智既然，余法亦尔，从行得名，故称善集品也。此六度不同，是世界悉檀集善也；修于五度，是为人集善也；修于智度，是对治集善也；皆波罗蜜，是第一义集善也。从此四集得名，故言善集品。

此品是第二人王弘经。上明世间正见，感动天地；此明出世正见，感动贤圣（云云）。

文为二：初对告地神。

尔时如来复为地神说往昔因缘，而作偈言：

二、以偈说，偈有六十四行半，分为二：初四行通明因地行檀。

我昔曾为，　转轮圣王，　舍四大地，　及以大海。
又于是时，　以四天下，　满中珍宝，　奉上诸佛。
凡所布施，　皆舍所重，　不见可爱，　而不舍者。
于过去世，　无数劫中，　求正法故，　常舍身命。

次六十行半别明善集，施财施法。别为六：一六行半，明事本。

又过去世，　不可议劫，　有佛世尊，　名曰宝胜。
其佛世尊，　般涅槃后，　时有圣王，　名曰善集，
于四天下，　而得自在，　治正之势，　尽大海际。
其王有城，　名水音尊，　于其城中，　止住治化。
夜睡梦中，　闻佛功德，　及见比丘，　名曰宝冥，

善能宣畅，　　如来正法，　　所谓金光，　　微妙经典，
明如日中，　　悉能遍照。

二、十一行半，明圣王请法。

是转轮王，　　梦是事已，　　即寻觉寤，　　心喜遍身。
即出宫殿，　　至僧坊所，　　供养恭敬，　　诸大圣众。
问诸大德，　　是大众中，　　颇有比丘，　　名曰宝冥？
成就一切，　　诸功德不？
尔时宝冥，　　在一窟中，　　安坐不动，　　思惟正念，
读诵如是，　　金光明经。
时有比丘，　　即将是王，　　至其所止，　　到宝冥所。
时此宝冥，　　故在窟中，　　形貌殊特，　　威德炽然。
即示王言，　　是窟中者，　　即是所问，　　宝冥比丘，
能持甚深，　　诸佛所行，　　名金光明，　　诸经之王。
时善集王，　　即寻礼敬，　　宝冥比丘，　　作如是言：
面如满月，　　威德炽然！　　惟愿为我，　　敷演宣说，
是金光明，　　诸经之王。

三、十九行半明，尊者宣扬。

时宝冥尊，　　即受王请，　　许为宣说，　　是金光明。
三千大千，　　世界诸天，　　知当说法，　　悉生欢喜，
于净微妙，　　鲜洁之处，　　种种珍宝，　　厕填其地，
上妙香水，　　持用洒之，　　散诸好花，　　遍满其处。
王于是时，　　自敷法座，　　悬缯幡盖，　　宝饰交络。
种种微妙，　　殊特末香，　　悉以奉散，　　大法高座。
一切诸天，　　龙及鬼神，　　摩睺罗伽，　　紧那罗等，
即雨天上，　　曼陀罗花，　　遍散法座，　　满其处所。
不可思议，　　百千万亿，　　那由他等，　　无量诸天，

一时俱来，　集说法所。
是时宝冥，　寻从窟出，　诸天即时，　以娑罗花，
供养奉散，　宝冥比丘。
是时宝冥，　净洗身体，　著净妙衣，　至法座所，
合掌敬礼，　是法高座。
一切天王，　及诸天人，　雨曼陀罗，　大曼陀罗，
摩诃曼殊，　众妙宝花。
无量百千，　种种伎乐，　于虚空中，　不鼓自鸣。
宝冥比丘，　能说法者，　寻上高座，　结跏趺坐。
即念十方，　不可思议，　无量千亿，　诸佛世尊，
于诸众生，　兴大悲心，　及善集王，　所得王领，
尽一日月，　所照之处。
时说法者，　即寻为王，　敷扬宣说，　是妙经典。

四、十行半，明轮王行施。

是时大王，　为闻法故，　于比丘前，　合掌而立，
闻于正法，　赞言善哉！
其心悲悼，　涕泪交流，　寻复踊悦，　心意熙怡。
为欲供养，　此经典故，　尔时即提，　如意珠王，
为诸众生，　发大誓愿：　愿于今日，　此阎浮提，
悉雨无量，　种种珍异，　瑰琦七宝，　及妙璎珞，
以是因缘，　悉令无量，　一切众生，　皆受快乐。
即于尔时，　寻雨七宝，　及诸宝饰，　天冠耳珰，
种种璎珞，　甘馔宝座，　悉皆充满，　遍四天下。
时王善集，　即持如是，　满四天下，　无量七宝，
于宝胜佛，　遗法之中，　以用布施，　供养三宝。

五、二行，结会古今。

尔时为王，　说法比丘，　于今现在，　阿閦佛是。
时善集王，　听受法者，　今则我身，　释迦文是。

六、十行半，引因果以证以劝。

我于尔时，　舍此大地，　满四天下，　珍宝布施，
得闻如是，　金光明经。
闻是经已，　一称善哉，　以此善根，　业因缘故，
身得金色，　百福庄严。
常为无量，　百千万亿，　众生等类，　之所乐见，
既得见已，　无有厌足。
过去九十，　九亿千劫，　常得作于，　转轮圣王。
亦于无量，　百千劫中，　常得王领，　诸小国土。
不可思议，　劫中常作，　释提桓因，　及净梵王。
复得值遇，　十力世尊，　其数无量，　不可称计。
所得功德，　无量无边，　皆由闻经，　及称善哉。
如我所愿，　成就菩提，　正法之身，　我今已得。

悉如文。就此品论金光明者，善集波罗蜜，金也；集般若，光也；集五度，明也。就宝冥论者，在一窟中，金也；面如满月，光也；读诵如是经，明也。就二人作者，在窟中，金也；许为王说，光也；王提如意珠雨四天下珍宝，明也。

金光明经鬼神品第十三

释〈鬼神品〉

鬼字训归，又云畏也，报多怖畏，如阿修罗（云云）；又云威也，能令他畏其威也。神者，能也，大力者能移山填海，小力者能隐显变化。此品通列一切天龙、江海日月诸神。上以天题品竟，无容再出。虽通列诸道，而鬼神文多，从多故以之题品。

此品是第三一切天龙鬼神、天灵地祇，咸皆发誓溥遍弘宣以劝流通。

文为二：一长行，二偈颂。长行中先举事别，次圆供养。

佛告功德天：若有善男子、善女人，欲以不可思议妙供养具供养过去、未来、现在诸佛世尊，及欲得知三世诸佛甚深行处，

事别者，佛从慈悲中起受供养者，盖应佛也。佛从如中起觉智，智与如合者，报佛也。一切法悉是诸佛行处者，法佛也。作如此解者，三佛历别。若修事之供养，供养亦别也。

是人应当必定至心，随有是经流布之处，若城邑村落、舍宅空处，正念不乱，至心听是微妙经典。

圆供养者，劝听经，听经是法之供养，诸供养中最为第一，第一供养者供养一切佛。能说文字是应佛，能诠是报佛，所诠是法佛。能敬文字即敬三佛，亦是敬三世佛。诸佛从此生，故供养文字即供养一切诸佛（云云）。

又别时重闻更记之。长行举四愿欲而作一劝。若欲知佛行处，行处者即如如境，法佛也；欲知者，知是如如智，报佛也；能听此经，此经即文字，文字即应佛也。能听者随顺佛教即法供养，法供养即妙供养也。听经能生觉智，觉智生故即是佛受供养也。听经一事具诸愿欲，只圆一事，具别诸事也。

偈有一百二行半，分为六：一从“若欲供养”下十一行，颂上长行只能听经即是举圆妙以劝修。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言：

若欲供养，　一切诸佛，　欲知三世，　诸佛行处，
应当往彼，　城邑聚落，　有是经处，　至心听受。
是妙经典，　不可思议，　功德大海，　无量无边，
能令一切，　众生解脱，　度无量苦，　诸有大海。
是经甚深，　初中后善，　不可得说，　譬喻为比。
假使恒沙，　大地微尘，　大海诸水，　一切诸山，

如是等物，　不得为喻。
若入是经，　即入法性，　如深法性，　安住其中。
即于是典，　金光明中，　而得见我，　释迦牟尼。
不可思议，　阿僧祇劫，　生天人中，　常受快乐。
以能信解，　听是经故，　如是无量，　不可思议，
功德福聚，　悉已得之。

二从“随所至处”下三行半，举听经即能禳灾以劝修。

随所至处，　若百由旬，　满中盛火，　应从中过。
若至聚落，　阿兰若处，　到法会所，　至心听受。
听是经故，　恶梦蛊道，　五星诸宿，　变异灾祸，
一切恶事，　消灭无余。

“蛊道“者，四天上遣神名弥栗头虔伽陀，汉言善品，主蛊毒也。
三从“于说法处”下六行，举听经致灵瑞以劝修。

于说法处，　莲花座上，　说是经典，　书写读诵，
是说法者，　若下法座，　尔时大众，　犹见坐处，
故有说者，　或佛世尊，　或见佛像，　菩萨色像，
普贤菩萨，　文殊师利，　弥勒大士，　及诸形像。
见如是等，　种种事已，　寻复灭尽，　如前无异。
成就如是，　诸功德已，　而为诸佛，　之所赞叹。

四从“威德相貌”下五行半，举只听经有威力以劝修。

威德相貌，　无量无边，　有大名称，　能却怨家。
他方盗贼，　能令退散，　勇捍多力，　能破强敌。
恶梦恼心，　无量恶业，　如是恶事，　皆悉寂灭。
若入军阵，　常能胜他，　名闻流布，　遍阎浮提。
亦能摧伏，　一切怨敌，　远离诸恶，　修习诸善，

入阵得胜，　心常欢喜。

五从“大梵天王”下四十九行半，举听经能致天龙鬼神以劝修。

大梵天王，　三十三天，　护世四王，　金刚密迹，
鬼神诸王，　散脂大将，　禅那英鬼，　及紧那罗，
阿耨达龙，　娑竭罗王，　阿修罗王，　迦楼罗王，
大辩天神，　及功德天，　如是上首，　诸天神等，
常当供养，　是听法者，　生不思议，　法塔之想。
众生见者，　恭敬欢喜。　诸天王等，　亦各思惟，
而相谓言：　令是众生，　无量威德，　皆悉成就。
若能来至，　是法会所，　如是之人，　成上善根。
若有听是，　甚深经典，　故严出往，　法会之处，
心生不可，　思议正信，　供养恭敬，　无上法塔。
如是大悲，　利益众生，　即是无量，　深法宝器，
能入甚深，　无上法性。
由以净心，　听是经典，　如是之人，　悉已供养，
过去无量，　百千诸佛。
以是善根，　无量因缘，　应当听受，　是金光明。
如是众生，　常为无量，　诸天神王，　之所爱护。
大辩功德，　护世四王，　无量鬼神，　及诸力士，
昼夜精进，　拥护四方，　令无灾祸，　永离诸苦。
释提桓因，　及日月天，　阎摩罗王，　风水诸神，
违驮天神，　及毗纽天，　大辩天神，　及自在天，
火神等神，　大力勇猛，　常护世间，　昼夜不离。
大力鬼王，　那罗延等，　摩醯首罗，　二十八部，
诸鬼神等，　散脂为首，　百千鬼神，　神足大力，
拥护是等，　令不怖畏。
金刚密迹，　大鬼神王，　及其眷属，　五百徒党，

一切皆是，　大菩萨等，　亦悉拥护，　听是经者。
摩尼跋陀，　大鬼神王，　富那跋陀，　及金毗罗，
阿罗婆帝，　宾头卢伽，　黄头大神，　一一诸神，
各有五百，　眷属鬼神，　亦常拥护，　听是经者。
质多斯那，　阿修罗王，　及乾闼婆，　那罗罗阇，
祁那娑婆，　摩尼乾陀，　及尼揵陀，　主雨大神，
大饮食神，　摩诃伽吒，　金色发神，　半祁鬼神，
及半支罗，　车钵罗婆，　有大威德，　婆那利神，
昙摩跋罗，　摩竭婆罗，　针发鬼神，　绣利蜜多，
勤那翅奢，　摩诃婆那，　及军陀遮，　剑摩舍帝。
复有大神，　奢罗蜜帝，　醯摩跋陀，　萨多琦梨，
多醯波醯，　阿伽跋罗，　支罗摩伽，　央掘摩罗。
如是等神，　皆有无量，　神足大力，　常勤拥护，
听受如是，　微妙经者。
阿耨达龙，　娑伽罗王，　目真邻王，　伊罗钵王，
难陀龙王，　跋难陀王，　有如是等，　百千龙王，
以大神力，　常来拥护，　听是经者，　昼夜不离。
波利罗睺，　阿修罗王，　毗摩质多，　及以茂脂，
睒摩利子，　波诃梨子，　佉罗骞陀，　及以揵陀
是等皆是，　阿修罗王，　有大神力，　常来拥护，
听是经者，　昼夜不离。
诃利帝南，　鬼子母等，　及五百神，　常来拥护，
听是经者，　若睡若寤。
旃陀旃陀利，　大鬼神女等，　鸠罗鸠罗檀提，　啖人精气，
如是等神，　皆有大力，　常勤拥护，　十方世界，
受持经者。
大辩天等，　无量天女，　功德天等，　各与眷属，
地神坚牢，　种植园林，　果实大神，　如是诸神，

心生欢喜，　悉来拥护，　爱乐亲近，　是经典者。

摩醯首罗，余经翻为大自在，《灌顶经》翻为威灵帝。摩尼跋陀，翻为威伏行。富那跋陀，翻为集至成。金毗罗，翻为威如王。宾头卢伽，翻为立不动。车钵罗婆，翻为忍得脱。昙摩跋罗，翻为学帝王。摩竭婆罗，翻为除曲心。绣利蜜多，翻为有功勋。勒那翅奢，翻为调和平。剑摩舍帝，翻为伏众根。奢罗蜜帝，翻为独处快。醯摩跋陀，翻应舍主。萨多琦梨，翻大力天。波利罗睺，翻勇猛进。毗摩质多，翻为高远。睒摩利子，翻英雄德。波诃梨子，翻威武盛。佉罗骞驮，翻吼如雷。鸠罗擅提，翻战无敌。

六从“于诸众生”下二十七行，举只听经能令国土安乐以劝修（云云）。

于诸众生，　增命色力，　功德威貌，　庄严倍常。
五星诸宿，　变异灾怪，　皆悉能灭，　无有遗余。
夜卧恶梦，　寤则忧悴，　如是恶事，　皆悉灭尽。
地神大力，　势分甚深，　是经力故，　能变其味。
如是大地，　至金刚际，　厚十六万，　八千由旬。
其中气味，　无不遍有，　悉令涌出，　润益众生。
是经力故，　能令地味，　悉出地上，　厚百由旬。
亦令诸天，　大得精气，　充益身力，　欢喜快乐。
阎浮提内，　所有诸神，　心生欢喜，　受乐无量。
是经力故，　诸天欢喜，　百谷果实，　皆悉滋茂。
园苑丛林，　其花开敷，　香气馝馚，　充溢弥满。
百草树木，　生长端直，　其体柔软，　无有斜戾。
阎浮提内，　所有龙女，　其数无量，　不可思议，
心生欢喜，　踊跃无量，　在在处处，　庄严花池。
于其池中，　生种种花，　优钵罗花，　波头摩花，
拘物头花，　分陀利花。
于自宫殿，　除诸云雾，　令虚空中，　无有尘翳，
诸方清彻，　净洁明了。

日王赫焰，　放千光明，　欢喜踊跃，　照诸暗蔽。
阎浮檀金，　以为宫殿，　止住其中，　威德无量。
日之天子，　及以月天，　闻是经故，　精气充实。
是日天子，　出阎浮提，　心生欢喜，　放于无量，
光明明网，　遍照诸方。
即于出时，　放大光网，　开敷种种，　诸池莲花。
阎浮提内，　无量果实，　随时成熟，　饱诸众生。
是时日月，　所照殊胜，　星宿正行，　不失度数。
风雨随时，　丰实炽盛，　多饶财宝，　无所乏少。
是金光明，　微妙经典，　随所流布，　读诵之处，
其国土境，　即得增益，　如上所说，　无量功德。

脱因者，脱业障也。脱果者，脱报障也。度诸有者，脱烦恼障也。

金光明经授记品第十四

释〈授记品〉

有四种授记，今是二种（云云）。授者，与也；记者，记成道事也。此中授三大士、一万诸天当来成佛事，故言授记，亦名授莂，亦名授决。授劫国数量名为莂，审实不虚名为决，从佛所与名为授，从其所得名为受。此中从佛所与，故言授记。

此是流通中第四意，举昔行经之因，方成圆极之果，证弘护不虚，以劝流通也。

文为二：一与记，二疑记。

与记为二：一与三大士记，二与十千天记。

与三大士记又二：一同缘者集。

尔时如来将欲为是信相菩萨及其二子银相、银光授阿耨多罗三藐三菩提记。是时即有十千天子，威德炽王而为上首，俱从忉利来至佛所，顶礼佛足，却坐一面。

二正与记。

尔时佛告信相菩萨：汝于来世过无量无边百千万亿不可称计那由他劫，金照世界，当成阿耨多罗三藐三菩提，号金宝盖山王如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。乃至是佛般涅槃后，正法、像法皆灭尽已，长子银相当于是界次补佛处，世界尔时转名净幢，佛名阎浮檀金幢光照明如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。乃至是佛般涅槃后，正法、像法悉灭尽已，次子银光，复于是后次补佛处，世界名字如本不异，佛号曰金光照如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。

世界转名净幢者，应论四句，此中是其一也。

十千记又二：一闻经生解。

是十千天子，闻三大士得受记莂，复闻如是《金光明经》，闻已欢喜，生殷重心，心无垢累，如净琉璃，清净无碍，犹如虚空。

二正与记。

尔时如来知是十千天子善根成熟，即便与授菩提道记：汝等天子，于当来世过阿僧祇百千万亿那由他劫，于是世界当成阿耨多罗三藐三菩提，同共一家、一姓、一名，号曰青目优钵罗花香山如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，如是次第出现于世，凡一万佛。

（云云）

从“尔时道场下“是第二疑记，又二：一疑问，二佛答。

尔时道场菩提树神，名等增益，白佛言：世尊！是十千天子于忉利宫为听法故，故来集此，云何如来便与授记？世尊！我未曾闻是诸天子修行

具足六波罗蜜，亦未曾闻舍于手足、头目髓脑、所爱妻子、财宝谷帛、金银琉璃、砗磲码瑙、真珠珊瑚、珂贝璧玉、甘馔饮食、衣服卧具、病瘦医药、象马车乘、殿堂屋宅、园林泉池、奴婢仆使。如余无量百千菩萨，以种种资生供养之具，恭敬供养过去无量百千万亿那由他等诸佛世尊，如是菩萨于未来世，亦舍无量所重之物、头目髓脑、所爱妻子、财宝谷帛乃至仆使，次第修行，成就具足六波罗蜜，成就是已，备修苦行，动经无量无边劫数，然后方得受菩提记。世尊！是天子等何因何缘、修行何等胜妙善根，从彼天来，暂得闻法，便得受记？惟愿世尊为我解说，断我疑网。

疑者，夫移山填海非一日之功，菩提极果积行方克。忉利暂下，无久听之劳，不闻往昔有难思之行，行浅记深，是故疑惑。“如余菩萨”者，六度菩萨，引锥指地，无非舍身命处，戒、忍、禅、智满三僧祇。若通教菩萨，从假入空，非止一世修行；从空入假，动逾尘劫。若别教菩萨，直行一行，动经无量阿僧祇劫，况复遍行众行！量不可数，尚不获记，少时闻经而得斯决，时众咸疑，故树神发问也。

佛答为二：一举现行，二举远缘。

尔时佛告树神：善女天！皆有因缘，有妙善根，以随相修。何以故？以是天子于所住处舍五欲乐，故来听是《金光明经》。既闻法已，于是经中净心殷重，如说修行，复得闻此三大菩萨受于记莂。

现行者，舍天宫乐故来听经，闻三大士获菩提记，我昔本誓与其法食，三事和合，故与其记也。此意证成〈鬼神品〉初，以妙供养供养三世诸佛，及欲得知诸佛行处，决定至心听此妙典，虽有此旨，未见其人，今此十千即其人也。闻记当果，果必有因，因《金光明》生殷重心，起功德身；心无垢累，起般若身；犹如虚空，起于法身。一心中听，三德圆成。复有无量功德，说不可尽。此不得记，记与谁乎？证听功德意在于此。

“以随相修”，指今现行，行随实相而修也。“有妙善根”，指于远缘也，远缘实相而种善根也。

亦以过去本昔发心誓愿因缘，是故我今皆与受记：于未来世，当成阿耨多罗三藐三菩提。

从“亦以过去”下，是举远缘答也，文为二：一略，二广。此中少文是略，〈除病〉〈流水〉两品是广答也。

金光明经除病品第十五

释〈除病品〉

广答远缘。由医王救疾，故言除病品。通取后〈流水品〉，文为五：一缘本，二远缘，三近缘，四结缘，五会缘。

从“佛告树神”下，明缘本。

佛告道场菩提树神：善女天！谛听谛听，善持忆念，我当为汝演说往昔誓愿因缘。过去无量不可思议阿僧祇劫，尔时有佛出现于世，名曰宝胜如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。善女天！尔时是佛般涅槃后，正法灭已，

如文。

从“像法中”下，明远缘。远缘为六：一明父，二生子，三国人遇病，四其子请，五父为说，六知已遍治。

于像法中有王，名曰天自在光王，修行正法，如法治世，人民和顺，孝养父母。是王国中有一长者名曰持水，善知医方，救诸病苦，方便巧知四大增损。

善女天！尔时持水长者家中后生一子，名曰流水，体貌殊胜，端正第一，形色微妙，威德具足，受性聪敏，善解诸论，种种技艺、书疏、算计无不通达。是时国内天降疫病，有无量百千诸众生等皆无免者，为诸苦恼之所逼切。

子请为三：一见人遇病。

善女天！尔时流水长者子，见是无量百千众生受诸苦恼故，为是众生生大悲心。

二思惟。

作是思惟：如是无量百千众生受诸苦恼。我父长者虽善医方，能救诸苦，方便巧知四大增损，年已衰迈，老耄枯悴，皮缓面皱，羸瘦颤掉，行来往返要因几杖，困顿疲乏，不能至彼城邑聚落。而是无量百千众生复遇重病，无能救者。我今当至大医父所，咨问治病医方秘法，咨禀知已，当至城邑、聚落、村舍，治诸众生种种重病，悉令得脱无量诸苦。

三正问，问为四：初一偈问四大增损。

时长者子思惟是已，即至父所，头面著地，为父作礼，叉手却住，以四大增损而问于父，即说偈言：

云何当知，　四大诸根，　衰损代谢，　而得诸病？

二问饮食犯触。

云何当知，　饮食时节，　若食食已，　身火不灭？

身火不灭者，食饱热病暂息，食消热复更生，故言身火不灭也。

三问治病医方。

云何当知，　治风及热，　水过肺病，　及以等分？

水过肺病者，水多则损肺，即是痰病也。

四问病动时节。

何时动风？　何时动热？　何时动水？　以害众生。

父医还答四问：初六行答四大增损，二一行半答饮食犯触，三二行答病动时节，四八行半答治病方。

就六行中分二：初一行是佛叙父医欲答尔。

时父长者，　即以偈颂，　解说医方，　而答其子：

次五行正答时节。

三月是夏，　三月是秋，　三月是冬，　三月是春，
是十二月，　三三而说，　从如是数，　一岁四时。
若二二说，　足满六时，　三三本摄，　二二现时。
随是时节，　消息饮食，　是能益身，　医方所说。
随时岁中，　诸根四大，　代谢增损，　令身得病。

时节有二：一俗法四时，谓春、夏、秋、冬。冬为岁末，春为岁始，而初言夏者，或可趣作此言，或可答问正是于夏。“三三而说”者，一时三月，谓孟、仲、季，四时即十二月也。若依佛说法，一岁三时，谓冬、春、夏。夏为岁末，冬为岁始。何故尔？为破诸弟子著常，为开安居迦提月，故没秋时尔。佛法三时亦是三三说也。

“若二二说，足满六时”者，依俗法四时时本二月，土寄四季，各十八日。本之二月只是阴阳二月。一时唯有阴阳二月，合成六时。正月、二月是木王时，四月、五月是火王时，七月、八月是金王时，十月、十一月是水王时，腊月、三月是阳土寄王，六月、九月是阴土寄王。欲论本月亦二二说，若论土寄王亦二二说，故言足满六时也。

若依佛法解“二二说”者，佛法有三时，时有四月，各有初分、后分。后腊月十六日至二月十五日，此初分春时。从二月十六日至四月十五日，此二月春后分。从四月十六至六月十五日，此二月是夏时初分。从六月十六至八月十五，此是夏后分。从八月十六至十月十五，此二月是冬时初分。从十月十六至腊月十五，此二月是冬后分。故言“若二二说，足满六时”也。又云：正月、三月是阳月，二月、四月是阴月，五月、七月是阳月，六月、八月是阴月，九月、十一月是阳月，十月、腊月是阴月，故言“若二二说，足满六时”。

“三三本摄”，依俗法者，正月是春分本月，摄后两月悉属春分；四

月为夏本月，摄后两月悉属夏分；七月为秋本月，摄后两月悉属秋分；十月为冬本月，摄后两月悉属冬分，三三本摄也。又云：正月、二月正是春时，木于中王；土寄三月，摄属春时。四月、五月正是夏时，火于中王；土寄六月，摄属夏时。七月、八月正是秋时，金于中王；土寄九月，摄属秋时。十月、十一月正是冬时，水于中王；土寄腊月，摄属冬时。土寄四季。正时为本，各三月，并摄于土，故言“三三本摄”，主摄于客，客是土也。依佛法言“三三本摄”者，本时各三月，既废秋时，以秋之三月各配入三时，时则四月。论本则三，论摄则一，故言“三三本摄”也。问：四时各有三月，此是四三本摄，何谓三三本摄？答：三为一数，以三而数，故言三三为本尔。

“随是时节消息”者，时如上说，或四、或三、或二、或摄等种种不同，随时以意消息，斟酌去取。若依佛法，无秋时，而言秋时发病，此云何释？从八月半已还随俗名秋，而夏时摄。八月下半以去随俗名秋，冬时摄。随时消息者，二法之间而斟酌也。

“代谢增损”者，春动肝病此可治，春动脾病此难治。夏动心病此可治，夏动肺病此难治。夏末冬初，于秋分中动肺病此可治，若动肝病此难治。冬动肾病此可治，若动心病此则难治。论四时增损，大略如此。

问：四时皆动病，何故去秋时？

解此为二：一为破保常。秋时万物结实，人计为常为乐，为破此著，故去秋时，佛为弟子保常心多故也。二者为开后安居立迦提月。安居本名坐夏，八月半内已还若是秋时，便是坐秋，为此义故，故废秋时尔。

从“有善医师”下一行半，答犯触。

有善医师，　随顺四时，　三月将养，　调和六大，
随病饮食，　及以汤药。

犯触有六：一多坐，二多眠，此二多致痰，宜多行、猗散之。三多行，四多猗，五多语，生风病，宜多眠治之。六多淫，生一切病，即等分病也。

若火少痰多，若火多即热壮。若风多吹火成热病，若风多吹痰成冷病。

三事若等，无病。

饮食得病者亦有六：一过量食。二少食，不足而止。三过饥食。四逆时食，未饥强与也。五妨食，如食肉、饮生乳使人癞。六不曾食而强食，如南人饮浆、北人饮蜜。苦菜和蜜令不结男。猪膏煎白鹭肉令人癞。若患热而饮酒、食小麦、生牛肉，令人失明、吐血、痢血。若病痰而食甜肥咸酸，令人哧鼻多汁，又瘰痢也。

"六大"者，是六腑，大肠、小肠、胆、胃、三焦、两膀胱也。

从"多风病者"下二行，答病起时节。

多风病者，　夏则发动；　其热病者，　秋则发动；
等分病者，　冬则发动；　其肺病者，　春则增剧。

四月、五月是风生时，六月、七月是风起时，八月、九月是风灭时。六月、七月是热生时，八月、九月是热起时，十月至正月是热灭时。八月、九月等分生时，十月、十一月是等分起时，十二月、正月是等分灭时。十月至正月是痰生时，二月、三月是痰起时，四月至七月是痰灭时，痰是水，病肺也。

夏日动风者，夏日毛孔开通，外风得入，内风动也。热病秋动者，毛孔闭塞，热伏于内，不得行，故成病。等分冬动者，春时动水，肺病不差；至夏复动风，风病不差；至秋复动热，热病不差；至冬俱动一切病故也。二月、三月是痰起损肺，肺病动也。

从"有风病者"下八行半，答治病方，文为三：初二行半，未病前以药防；次二行，明正以药治；后四行，病退以药补。

有风病者，　夏则应服，　肥腻醎酢，　及以热食。
有热病者，　秋服冷甜。　等分冬服，　甜酢肥腻。
肺病春服，　肥腻辛热。

风病夏服肥腻、咸酸、热食者，夏月毛孔开通，具以肥腻润塞之，令风不得入；咸酢性热，能消水，令体坚实，治于风虚；热食流汗，引风令出，

又治虚冷，风不得进。冷甜是酥乳等，能治热也。等分冬服甜酢等，除风也。肺病服肥腻，塞毛孔，令水不得入，热能焦水宣通，故能治肺病也。

饱食然后，　则发肺病。　于食消时，　则发热病。
食消已后，　则发风病。　如是四大，　随三时发。

饱食发肺病，食既多则肠胃盈满，故发肺也。食消发热者，如食沃润则热病伏，食消无润热病起也。消已虚疏，风气入体，故发风也。

风病羸损，　补以酥腻。　热病下药，　服诃梨勒。
等病应服，　三种妙药，　所谓甜辛，　及以酥腻。
肺病应服，　随能吐药。　若风热病，　肺病等分，
违时而发，　应当任师，　筹量随病，　饮食汤药。

风疏补酥腻。咸除风。甜除热。肺带风水，宜吐也。此中消文出真谛三藏《疏》中。

从“善女天”下，是第六知已遍治，文为二：一病轻闻说即差。

善女天！尔时流水长者子问其父医四大增损，因是得了一切医方。时长者子知医方已，遍至国内城邑聚落，在在处处随有众生病苦者所，软言慰喻，作如是言：我是医师，我是医师，善知方药，今当为汝疗治救济，悉令除愈。

善女天！尔时众生闻长者子软言慰喻，许为治病，心生欢喜，踊跃无量。时有百千无量众生遇极重病，直闻是言，心欢喜故，种种所患即得除差，平复如本，气力充实。

二病重服药方除。

善女天！复有无量百千众生病苦深重难除差者，即共来至长者子所。时长者子即以妙药授之令服，服已除差，亦得平复。善女天！是长者子于其国内治诸众生所有病苦，悉得除差。

（云云）。

观心者，三毒、等分是内病也，数息、不净、慈心、因缘是法药。宜闻法药得悟者，信行人病差也。作观研心得悟者，法行人病差也。眼是春时，舌是夏时，鼻是秋时，耳是冬时，身是四季，摄属诸时。妙好五欲增贪病，粗恶五欲损贪病。妙好五欲损瞋病，粗恶五欲增瞋病。平平五欲增痴病，违顺五欲损痴病。总三种五欲增觉观病，偏动三种五欲损觉观病。是为增损之相也。

犯触者，违情犯瞋，顺情犯贪，不违不顺犯痴，总三犯觉观。慢时即发瞋，求须时即发贪，僻解时即发痴，放逸时即发觉观。慈心治瞋，不净治贪，因缘治痴，数息治觉观（云云）。

金光明经流水长者子品第十六

释〈流水品〉

文云："一能流水，二能与水"。与水者，与安乐水也：一世安乐，二出世安乐。世安乐者，如象负水，济彼枯鱼是也。出世安乐者，如发誓言：于未来世当施法食、与菩提记是也。流水者，流除苦恼水也：一果报苦恼，二业因苦恼。流除果报苦恼，如治诸病人、救彼渴鱼是也。流除业因苦恼者，授三归、说十二因缘、赞佛十号是也。请父求方，欲成流水之义。从王借象，欲成与水之义。既有二能，那单以流水题品？文中既彰与水之义，题品须安流水之名，不烦于文，二义双显，出经者之巧为若此也。

"长者"者，如《法华疏》中十种长者义也。"子"者，持水之子，故言子也。

此文是断疑中第三，结缘之近由。近由又二：一弄引，二正近由。

弄引又二：一行恩布德，二国人称美。

佛告树神：尔时流水长者子于天自在光王国内治一切众生无量苦患已，令其身体平复如本，受诸快乐，以病除故，多设福业，修行布施，尊重恭敬是长者子，作如是言：善哉长者，能大增长福德之事，能益众生无量寿

命。汝今真是大医之王，善治众生无量重病，必是菩萨，善解方药。

并如文。

近由又三：一明眷属。

善女天！时长者子有妻名曰水空龙藏，而生二子，一名水空，二名水藏。

二见鱼之缘。

时长者子将是二子，次第游行城邑聚落，最后到一大空泽中。见诸虎狼、狐犬、鸟兽多食肉血，悉皆一向驰奔而去。时长者子作是念言：是诸禽兽何因缘故一向驰走？我当随后逐而观之。

三正救鱼。

时长者子遂便随逐，见有一池其水枯涸，于其池中多有诸鱼。时长者子见是鱼已，生大悲心。时有树神示现半身，作如是言：'善哉善哉！大善男子！此鱼可愍，汝可与水，是故号汝名为流水。复有二缘名为流水：一能流水，二能与水。汝今应当随名定实。'时长者子问树神言：'此鱼头数为有几所？'树神答言：'其数具足足满十千。'善女天！尔时流水闻是数已，倍复增益生大悲心。善女天！时此空池为日所曝，唯少水在。是十千鱼将入死门，四向宛转，见是长者，心生恃赖，随是长者所至方面，随逐瞻视，目未曾舍。是时长者驰趣四方，推求索水，了不能得。便四顾望，见有大树，寻取枝叶，还到池上，与作阴凉。作阴凉已，复更推求是池中水本从何来？即出四向周遍求觅，莫知水处。复更疾走，远至余处，见一大河名曰水生，尔时复有诸余恶人为捕此鱼故，于上流悬险之处，决弃其水，不令下过。然其决处悬险难补，计当修治经九十日，百千人功犹不能成，况我一身？时长者子速疾还返至大王所，头面礼拜，却住一面，合掌向王说其因缘，作如是言：'我为大王国土人民治种种病，渐渐游行至彼空泽，见有一池其水枯涸，有十千鱼为日所曝，今日困厄将死不久。惟愿大王借二十大象，令得负水，济彼鱼命，如我与诸病人寿命。'尔时

大王即敕大臣：‘速疾供给。’尔时大臣奉王告敕，语是长者：‘善哉大士！汝今自可至象厩中随意选取，利益众生，令得快乐。’是时流水及其二子将二十大象，从治城人借索皮囊，疾至彼河上流决处，盛水象负，驰疾奔还至空泽池，从象背上下其囊水，泻置池中，水遂弥满，还复如本。时长者子于池四边彷徉而行，是鱼尔时亦复随逐，循岸而行。时长者子复作是念：是鱼何缘随我而行？是鱼必为饥火所恼，复欲从我求索饮食，我今当与。善女天！尔时流水长者子告其子言：‘汝取一象最大力者，速至家中，启父长者，家中所有可食之物，乃至父母饮啖之分，及以妻子奴婢之分，一切聚集悉载象上，急速来还。’尔时二子如父教敕，乘最大象往至家中，白其祖父，说如上事。尔时二子收取家中可食之物，载象背上，疾还父所，至空泽池。时长者子见其子还，心生欢喜，踊跃无量，从子边取饮食之物，散著池中，与鱼食已，即自思惟：我今已能与此鱼食，令其饱满，

如文。

从“未来之世当施法食”下，是第四正结缘，又为四：一发誓愿。

未来之世当施法食。

二思惟说法。

复更思惟：曾闻过去空闲之处有一比丘，读诵大乘方等经典，其经中说：若有众生临命终时，得闻宝胜如来名号即生天上。我今当为是十千鱼解说甚深十二因缘，亦当称说宝胜佛名。时阎浮提中有二种人：一者深信大乘方等，二者毁呰，不生信乐。时长者子作是思惟：我今当入池水之中，为是诸鱼说深妙法。思惟是已，即便入水，

三正说法。

作如是言：‘南无过去宝胜如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊！宝胜如来本往昔时，行菩

萨道，作是誓愿：若有众生于十方界临命终时闻我名者，当令是辈即命终已寻得上生三十三天。’尔时流水复为是鱼解说如是甚深妙法，所谓无明缘行、行缘识、识缘名色、名色缘六入、六入缘触、触缘受、受缘爱、爱缘取、取缘有、有缘生、生缘老死忧悲苦恼。

四、鱼改报生天，酬恩供养。就鱼报恩文为四：一、鱼改报生天。

善女天！尔时流水长者子及其二子说是法已，即共还家。是长者子复于后时宾客聚会，醉酒而卧。尔时其地卒大震动，时十千鱼同日命终，既命终已生忉利天。

二、天酬恩而下地。

既生天已，作是思惟：我等以何善业因缘得生于此忉利天中？复相谓言：‘我等先于阎浮提内，堕畜生中，受于鱼身。流水长者子与我等水及以饮食，复为我等解说甚深十二因缘，并称宝胜如来名号，以是因缘，令我等辈得生此天。是故我等今当往至长者子所，报恩供养。’尔时十千天子从忉利天下阎浮提，至流水长者子大医王家。时长者子在楼屋上露卧眠睡，是十千天子以十千真珠天妙璎珞置其头边，复以十千置其足边，复以十千置右胁边，复以十千置左胁边，雨曼陀罗花、摩诃曼陀罗花，积至于膝，作种种天乐，出妙音声，阎浮提中有睡眠者皆悉觉寤，流水长者子亦从睡寤。是十千天子于上空中飞腾游行，于天自在光王国内处处皆雨天妙莲花。是诸天子复至本处空泽池所，复雨天花。便从此没，还忉利宫，随意自在受天五欲。

报恩有二义：一事、二理。事者，真珠四边报水、饮食、因缘、十号等四种泽也。理者，准《涅槃》文云：施食令他得命表常，令他得乐是故得涅槃，令他得悟是故成自在我，如法求财是故得净。用四十千报常、乐、我、净之恩也。

三、王见光问瑞。

时阎浮提过是夜已，天自在光王问诸大臣：'昨夜何缘示现如是净妙瑞相，有大光明？'大臣答言：'大王当知，忉利诸天于流水长者子家雨四十千真珠璎珞及不可计曼陀罗花。'王即告臣：卿可往至彼长者家，善言诱喻，唤令使来。大臣受敕，即至其家，宣王教令，唤是长者。是时长者寻至王所，王问长者：'何缘示现如是瑞相？'

四、长者征教而定答。

长者子言：'我必定知是十千鱼其命已终。'时大王言：'今可遣人审实是事。'尔时流水寻遣其子至彼池所，看是诸鱼死活定实。尔时其子闻是语已，向于彼池，既至池已，见其池中多有摩诃曼陀罗花，积聚成积，其中诸鱼悉皆命终。见已即还，白其父言：'彼诸鱼等悉已命终。'尔时流水知是事已，复至王所，作如是言：'是十千鱼悉皆命终。'王闻是已，心生欢喜。

如文。

尔时世尊告道场菩提树神：善女天！欲知尔时流水长者子，今我身是。长子水空，今罗睺罗是。次子水藏，今阿难是。时十千鱼者，今十千天子是，是故我今为其授阿耨多罗三藐三菩提记。尔时树神现半身者，今汝身是。

第五结会古今者，昔佛疑鱼数，树神定判十千；今神疑行浅记深，佛为说妙因缘。今昔相关，是故结会也。

金光明经舍身品第十七

释〈舍身品〉

舍义甚多，财位、寿命，独以身当名耶？此从正要得名，受者须身，余则非要；施者正舍身，余旁舍尔，故言舍身品。

文为四：一问，二答，三众得益，四结成。

尔时道场菩提树神复白佛言："世尊！我闻世尊过去修行菩萨道时，

具受无量百千苦行，捐舍身命、肉血、骨髓。惟愿世尊少说往昔苦行因缘，为利众生，受诸快乐。”

问者，上闻大士治病、救鱼，实为旷济，小人、小虫得二世益。时众愿闻亡身殒命感深契极之事，行苦而果乐，可得闻耶？是故请问。

佛答为二：一叙缘起，二正明舍身。

尔时世尊即现神足，神足力故，令此大地六种震动，于大讲堂众会之中，有七宝塔从地涌出，众宝罗网弥覆其上。尔时大众见是事已，生希有心。尔时世尊即从座起，礼拜是塔，恭敬围绕，还就本座。

尔时道场菩提树神白佛言：“世尊！如来世雄出现于世，常为一切之所恭敬，于诸众生最胜最尊，何因缘故礼拜是塔？”

佛言：“善女天！我本修行菩萨道时，我身舍利安止是塔。因由是身，令我早成阿耨多罗三藐三菩提。”尔时佛告尊者阿难：“汝可开塔，取中舍利，示此大众。是舍利者，乃是无量六波罗蜜功德所熏。”尔时阿难闻佛教敕，即往塔所，礼拜供养，开其塔户。见其塔中有七宝函，以手开函，见其舍利色妙红白，而白佛言：“世尊！是中舍利其色红白。”佛告阿难：“汝可持来。此是大士真身舍利。”尔时阿难即举宝函，还至佛所，持以上佛。尔时佛告一切大众：“汝等今可礼是舍利。此舍利者，是戒定慧之所熏修，甚难可得，最上福田。”尔时大众闻是语已，心怀欢喜，即从座起，合掌敬礼大士舍利。尔时世尊欲为大众断疑网故，说是舍利往昔因缘。

缘起为十：一地塔涌，二大众生疑，三佛起礼，四树神问礼，五佛答礼，六命阿难取，七阿难述骨状，八命示大众，九奉命取示，十佛劝众礼，皆如文。

从“过去有王”下，是正舍身，文为二：一长行，二偈颂。

长行为四：一明本眷属，二舍身方便，三正舍身，四舍后悲恋。

就本眷属为五：一明本眷属。

阿难！过去之世有王名曰摩诃罗陀，修行善法，善治国土，无有怨敌。

时有三子，端正微妙，形色殊特，威德第一。第一太子名曰摩诃波那罗，次子名曰摩诃提婆，小子名曰摩诃萨埵。

摩诃罗陀，此翻大无罪。《文殊问经》云：罗陀翻为中。摩诃波那罗，或云此翻大度（未详）。摩诃提婆，此言大天。摩诃萨埵，此翻大心。

二游行。

是三王子于诸园林游戏观看，次第渐到一大竹林，憩驾止息。

三各述相。

第一王子作如是言：'我于今日心甚怖惧，于是林中将无衰损？'第二王子复作是言：'我于今日不自惜身，但离所爱，心忧愁耳。'第三王子复作是言：'我于今日独无怖惧，亦无愁恼。山中空寂，神仙所赞，是处闲静，能令行人安隐受乐。'

四见产虎。

时诸王子说是语已，转复前行，见有一虎，适产七日，而有七子，围绕周匝，饥饿穷悴，身体羸瘦，命将欲绝。

五各陈观见。

第一王子见是虎已，作如是言：'怪哉此虎，产来七日，七子围绕，不得求食，若为饥逼，必还啖子。'第三王子言：'此虎经常所食何物？'第一王子言：'此虎唯食新热肉血。'第三王子言：'君等谁能与此虎食？'第二王子言：'此虎饥饿，身体羸瘦，穷困顿乏，余命无几，不容余处为其求食。设余求者，命必不济。谁能为此不惜身命？'第一王子言：'一切难舍不过己身。'第二王子言：'我等今者以贪惜故，于此身命不能放舍。智慧薄少，故于是事而生惊怖。若诸大士欲利益他，生大悲心为众生者，舍此身命不足为难。'时诸王子心大愁忧，久住视之，目未曾舍。作是观已，寻便离去。

从"作是念言我今舍身时已到矣"下，是舍身方便。方便为二：初述观解。

尔时第三王子作是念言：我今舍身时已到矣。何以故？我从昔来多弃是身，都无所为，亦常爱护，处之屋宅，又复供给衣服、饮食、卧具、医药、象马、车乘，随时将养，令无所乏，而不知恩，反生怨害，然复不免无常败坏。复次是身不坚，无所利益，可恶如贼，犹若行厕。我于今日当使此身作无上业，于生死海中作大桥梁。复次若舍此身，即舍无量痈疽瘭疾、百千怖畏。是身唯有大小便利。是身不坚，如水上沫。是身不净，多诸虫户。是身可恶，筋缠血涂，皮骨髓脑共相连持。如是观察，甚可患厌，是故我今应当舍离，以求寂灭无上涅槃，永离忧患无常变异，生死休息，无诸尘累，无量禅定智慧功德，具足成就微妙法身，百福庄严，诸佛所赞。证成如是无上法身，与诸众生无量法乐。

二起誓愿，愿行相扶。

是时王子勇猛堪任，作是大愿，以上大悲熏修其心，虑其二兄心怀怖惧，或恐固遮，为作留难，即便语言：'兄等今者可与眷属还其所止。'尔时王子摩诃萨埵还至虎所，脱身衣裳置竹枝上，作是誓言：我今为利诸众生故，证于最胜无上道故，大悲不动舍难舍故，为求菩提智所赞故，欲度三有诸众生故，欲灭生死怖畏热恼故。

适产七日者，见虎子头上有七点，知已七日，出《山海经》也。又云：七日眼开。又七日不食必死，虎儿垂死，知是七日。或云：鬼神示悟，如树神数鱼。

正舍身为二：一舍身。

是时王子作是誓已，即自放身卧饿虎前。是时王子以大悲力故，虎无能为。王子复作如是念言：虎今羸瘦，身无势力，不能得我身血肉食。即起求刀，周遍求之，了不能得。即以干竹刺颈出血，于高山上投身虎前。

二感动天地。

是时大地六种震动，日无精光，如罗睺罗阿修罗王捉持障蔽。又雨杂花、种种妙香。时虚空中有诸余天见是事已，心生欢喜，叹未曾有，赞言：'善哉善哉！大士！汝今真是行大悲者，为众生故能舍难舍，于诸学人第一勇健。汝已为得诸佛所赞常乐住处，不久当证无恼无热清凉涅槃。'是虎尔时见血流出，污王子身，即便舐血，啖食其肉，唯留余骨。

舍身后眷属愁苦。先两兄愁恼，各说偈，共向舍所。

尔时第一王子见地大动，为第二王子而说偈言：

震动大地，　及以大海，　日无精光，　如有覆蔽，
于上虚空，　雨诸花香，　必是我弟，　舍所爱身。

第二王子复说偈言：

彼虎产来，　已经七日，　七子围绕，　穷无饮食，
气力羸损，　命不云远。　小弟大悲，　知其穷悴，
惧不堪忍，　还食其子，　恐定舍身，　以救彼命。

时二王子心大愁怖，涕泣悲叹，容貌憔悴，复共相将还至虎所。见弟所著被服衣裳，皆悉在一竹枝之上，骸骨发爪布散狼藉，流血处处遍污其地。见已闷绝，不自胜持，投身骨上，良久乃苏。即起举首，号天而哭：'我弟幼稚，才能过人，特为父母之所爱念。奄忽舍身以饲饿虎。我今还宫，父母说问，当云何答？我宁在此并命一处，不忍见是骸骨发爪，何心舍离，还见父母、妻子眷属、朋友知识？'时二王子悲号懊恼，渐舍而去。时小王子所将侍从，各散诸方，互相谓言：'今者我天为何所在？'

次父母愁苦。

尔时王妃于睡眠中梦乳被割、牙齿堕落，得三鸽雏，一为鹰食。尔时王妃大地动时即便惊寤，心生愁怖而说偈言：

今日何故，　大地大水，　一切皆动，　物不安所？
日无精光，　如有覆蔽。　我心忧苦，　目睫瞤动。
如我今者，　所见瑞相，　必有灾异，　不祥苦恼。

于是王妃说是偈已，时有青衣在外已闻王子消息，心惊惶怖，寻即入内，启白王妃，作如是言：'向者在外，闻诸侍从推觅王子，不知所在。'王妃闻已，生大忧恼，涕泣满目，至大王所：'我于向者传闻外人，失我最小所爱之子。'大王闻已，而复闷绝，悲哽苦恼，抆泪而言：'如何今日失我心中所爱重者？'

偈九十三行，为三：初二行通明昔行，次别颂长行，三结会。

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：
我于往昔，　无量劫中，　舍所重身，　以求菩提。
若为国王，　及作王子，　常舍难舍，　以求菩提。

初如文。
"我念宿命"下，别颂长行。四行颂上本眷属。

我念宿命，　有大国王，　其王名曰，　摩诃罗陀。
是王有子，　能大布施，　其子名曰，　摩诃萨埵。
复有二兄，　长者名曰，　大波那罗，　次名大天。
三人同游，　至一空山，　见新产虎，　饥穷无食。

上有述相陈观，今不颂，余皆颂。
从"时胜大士"下二行，颂上舍身方便，不颂发誓。

时胜大士，　生大悲心：　我今当舍，　所重之身。
此虎或为，　饥饿所逼，　傥能还食，　自所生子。

从"即上高山"下，颂上正舍身感动也。

即上高山，　自投虎前，　为令虎子，　得全性命。
是时大地，　及诸大山，　皆悉震动，　惊诸虫兽，
虎狼狮子，　四散驰走，　世间皆暗，　无有光明。

从“是时二兄”下，颂上舍身后眷属愁苦。

是时二兄，　故在竹林，　心怀忧恼，　愁苦涕泣。
渐渐推求，　遂至虎所，　见虎虎子，　血污其口，
又见骸骨，　发毛爪齿，　处处迸血，　狼藉在地。
时二王子，　见是事已，　心更闷绝，　自躄于地，
以灰尘土，　自涂坌身，　忘失正念，　生狂痴心。
所将侍从，　睹见是事，　亦生悲恸，　失声号哭，
互以冷水，　共相喷洒，　然后苏息，　而复得起。

从“是时王子”下，颂上父母愁苦。

是时王子，　当舍身时，　正值后宫，　妃后婇女，
眷属五百，　共相娱乐。　王妃是时，　两乳汁出，
一切肢节，　痛如针刺，　心生愁恼，　似丧爱子。
于是王妃，　疾至王所，　其声微细，　悲泣而言：
大王今当，　谛听谛听，　忧愁盛火，　今来烧我。
我今二乳，　俱时汁出，　身体苦切，　如被针刺。
我见如是，　不祥瑞相，　恐更不复，　见所爱子。
今以身命，　奉上大王，　愿速遣人，　求觅我子。
梦三鸽雏，　在我怀抱，　其最小者，　可适我心。
有鹰飞来，　夺我而去。　梦是事已，　即生忧恼。
我今愁怖，　恐命不济，　愿速遣人，　推求我子。
是时王妃，　说是语已，　即时闷绝，　而复躄地。
王闻是语，　复生忧恼，　以不得见，　所爱子故。
其王大臣，　及诸眷属，　悉皆聚集，　在王左右，

哀哭悲号，　声动天地。
尔时城内，　所有人民，　闻是声已，　惊愕而出，
各相谓言：　今是王子，　为活来耶，　为已死亡？
如是大士，　常出软语，　为众所爱，　今难可见。
已有诸人，　入林推求，　不久自当，　得定消息。
诸人尔时，　慞惶如是，　而复悲号，　哀动神祇。
尔时大王，　即从座起，　以水洒妃，　良久乃苏，
还得正念，　微声问王：　我子今者，　为死活耶？
尔时王妃，　念其子故，　倍复懊恼，　心无暂舍：
可惜我子，　形色端正，　如何一旦，　舍我终亡？
云何我身，　不先薨没，　而见如是，　诸苦烦事。
善子妙色，　犹净莲花，　谁坏汝身，　使令分离？
将非是我，　昔日怨仇，　挟本业缘，　而杀汝耶？
我子面目，　净如满月，　不图一旦，　遇斯祸对。
宁使我身，　破碎如尘，　不令我子，　丧失身命。
我所见梦，　已为得报，　直我无情，　能堪是苦。
如我所梦，　牙齿堕落，　二乳一时，　汁自流出，
必定是我，　失所爱子。　梦三鸽雏，　鹰夺一去，
三子之中，　必定失一。
尔时大王，　即告其妃：　我今当遣，　大臣使者，
周遍东西，　推求觅子。　汝今且可，　莫大忧愁。
大王如是，　慰喻妃已，　即便严驾，　出其宫殿，
心生愁恼，　忧苦所切，　虽在大众，　颜貌憔悴。
即出其城，　觅所爱子。
尔时亦有，　无量诸人，　哀号动地，　寻从王后。
是时大王，　既出城已，　四向顾望，　求觅其子，
烦惋心乱，　靡知所在。　最后遥见，　有一信来，
头蒙尘土，　血污其衣，　灰粪涂身，　悲号而至。

尔时大王，　摩诃罗陀，　见是使已，　倍生懊恼，
举首号叫，　仰天而哭。
先所遣臣，　寻复来至，　既至王所，　作如是言：
愿王莫愁，　诸子犹在，　不久当至，　令王得见。
须臾之顷，　复有臣来，　见王愁苦，　颜貌憔悴，
身所著衣，　垢腻尘污。　大王当知：　一子已终，
二子虽存，　哀悴无赖。　第三王子，　见虎新产，
饥穷七日，　恐还食子，　见是虎已，　深生悲心，
发大誓愿，　当度众生，　于未来世，　证成菩提。
即上高处，　投身虎前。　虎饥所逼，　便起啖食，
一切血肉，　已为都尽，　唯有骸骨，　狼藉在地。
是时大王，　闻臣语已，　转复闷绝，　失念躄地，
忧愁盛火，　炽然其身。　诸臣眷属，　亦复如是。
以水洒王，　良久乃苏，　复起举首，　号天而哭。
复有臣来，　而白王言：　向于林中，　见二王子，
愁忧苦毒，　悲号涕泣，　迷闷失志，　自投于地。
臣即求水，　洒其身上，　良久之顷，　及还苏息，
望见四方，　大火炽然，　扶持暂起，　寻复躄地，
举首悲哀，　号天而哭，　乍复赞叹，　其弟功德。
是时大王，　以离爱子，　其心迷闷，　气力惙然，
忧恼涕泣，　并复思惟：　是最小者，　我所爱重，
无常大鬼，　奄便吞食。　其余二子，　今虽存在，
而为忧火，　之所焚烧，　或能为是，　丧失命根。
我宜速往，　至彼林中，　迎载诸子，　急还宫殿。
其母在后，　忧苦逼切，　心肝分裂，　或能失命。
若见二子，　慰喻其心，　可使终保，　余年寿命。
尔时大王，　驾乘名象，　与诸侍从，　欲至彼林，
即于中路，　见其二子，　号天扣地，　称弟名字。

时王即前，　抱持二子，　悲号涕泣，　随路还宫，
速令二子，　觐见其母。

从“佛告树神”下，第三结会。结会为三：一结会人。

佛告树神：　汝今当知：
尔时王子，　摩诃萨埵，　舍身饲虎，　今我身是。
尔时大王，　摩诃罗陀，　于今父王，　输头檀是。
尔时王妃，　今摩耶是。　第一王子，　今弥勒是。
第二王子，　今调达是。　尔时虎者，　今瞿夷是。
时虎七子，　今五比丘，　及舍利弗，　目犍连是。

二结会塔。

尔时大王，　摩诃罗陀，　及其妃后，　悲号涕泣，
悉皆脱身，　御服璎珞，　与诸大众，　往竹林中，
收其舍利，　即于此处，　起七宝塔。

三结会誓愿。

是时王子，　摩诃萨埵，　临舍命时，　作是誓愿：
愿我舍利，　于未来世，　过算数劫，　常为众生，
而作佛事。

“说是经时”下，大众所益也。

说是经时，无量阿僧祇诸天及人，发阿耨多罗三藐三菩提心。

“树神是名礼塔”下，第四是结问意。

“树神！是名礼塔往昔因缘。”尔时佛神力故，是七宝塔即没不现。

金光明经赞佛品第十八

释〈赞佛品〉

此品从能所得名，能赞是三番菩萨，所赞是一佛世尊，能所合标，故言赞佛品。私谓：三番菩萨是能赞、一佛是所赞，一佛是能赞、三番是所赞，三番是当佛，一佛是现佛，通而为言，皆是能赞、皆是佛，故言赞佛品。

次第者，因前十七品，故有今品。何者？〈序品〉叙大体，如来游于无量甚深法性，穷源极边；〈寿量品〉极果冥深合广，能起大用；〈忏品〉劝菩萨，若欲修学，当如〈忏品〉灭恶；〈赞品〉生善，〈空品〉导成；〈四王〉至〈散脂〉誓愿流通，说请者之功德；〈正论〉至〈善集〉明说者之功德，〈鬼神〉至〈流水〉说听者之功德，〈舍身〉明行者之功德。如是等利益出现世者，皆是如来大体、大智、大用、金光明力。既善始令终，初中后竟，故诸菩萨等以赞赞佛，称扬教及教主，故言赞佛品。

此文为二：一经家叙陈列赞众。

尔时无量百千万亿诸菩萨众，从此世界至金宝盖山王如来国土，到彼土已，五体投地，为佛作礼，却住一面，合掌向佛，异口同音而赞叹曰：

从此至彼金宝盖刹施三业供养：投地是身，同声是口，口身共畅意业也。

二、正说偈，合六十五行半，文为三：一、二十行诸菩萨说。

如来之身，　金色微妙，　其明照耀，　如金山王。
身净柔软，　如金莲花，　无量妙相，　以自庄严。
随形之好，　光饰其体，　净洁无比，　如紫金山。
圆足无垢，　如净满月。　其音清彻，　妙如梵声，
狮子吼声，　大雷震声，　六种清净，　微妙音声，
迦陵频伽，　孔雀之声。　清净无垢，　威德具足，
百福相好，　庄严其身，　光明远照，　无有齐限。
智慧寂灭，　无诸爱习。　世尊成就，　无量功德，

譬如大海，　须弥宝山。　为诸众生，　生怜愍心，
于未来世，　能与快乐。　如来所说，　第一深义，
能令众生，　寂灭安隐，　能与众生，　无量快乐。
能演无上，　甘露妙法，　能开无上，　甘露法门，
能入一切，　无患窟宅，　能令众生，　悉得解脱，
度于三有，　无量苦海，　安住正道，　无诸忧苦。
如来世尊，　功德智慧，　大慈悲力，　精进方便，
如是无量，　不可称计，　我等今者，　不能说喻。
诸天世人，　于无量劫，　尽思度量，　不能得知，
如来所有，　功德智慧，　无量大海，　一滴少分。
我今略赞，　如来功德，　百千亿分，　不能宣一。
若我功德，　得聚集者，　回与众生，　证无上道。

二、十七行，信相说。

尔时信相菩萨即于此会从座而起，偏袒右肩，右膝著地，合掌向佛而说赞言：

世尊百福，　相好微妙，　功德千数，　庄严其身。
色净远照，　视之无厌，　如日千光，　弥满虚空。
光明炽盛，　无量无边，　犹如无数，　珍宝大聚。
其明五色，　青红赤白，　琉璃颇梨，　如融真金。
光明赫奕，　通彻诸山，　悉能远照，　无量佛土。
能灭众生，　无量苦恼，　又与众生，　上妙快乐。
诸根清净，　微妙第一，　众生见者，　无有厌足。
发绀柔软，　犹孔雀项，　如诸蜂王，　集在莲花。
清净大悲，　功德庄严，　无量三昧，　及以大慈，
如是功德，　悉以聚集。
相好妙色，　严饰其身，　种种功德，　助成菩提。
如来悉能，　调伏众生，　令心柔软，　受诸快乐。

种种深妙，功德庄严，亦为十方，诸佛所赞。
其光远照，遍于诸方，犹如日月，充满虚空。
功德成就，如须弥山，在在示现，于诸世界。
齿白齐密，犹如珂雪，其德如日，处空明显。
眉间毫相，右旋宛转，光明流出，如琉璃珠，
其色微妙，如日处空。

三、二十八行半，树神说（云云）。

尔时道场菩提树神复说赞曰：

南无清净，无上正觉！
甚深妙法，随顺觉了，远离一切，非法非道，
独拔而出，成佛正觉。知有非有，本性清净。
希有希有，如来功德！希有希有，如来大海！
希有希有，如须弥山！希有希有，佛无边行！
希有希有，佛出于世，如优昙花，时一现耳。
希有如来，无量大悲，释迦牟尼，为人中日，
为欲利益，诸众生故，宣说如是，妙宝经典。
善哉如来，诸根寂灭，而复游入，善寂大城，
无垢清净，甚深三昧，入于诸佛，所行之处。
一切声闻，身皆空寂，两足世尊，行处亦空。
如是一切，无量诸法，推本性相，亦皆空寂。
一切众生，性相亦空，狂愚心故，不能觉知。
我常念佛，乐见世尊，常作誓愿，不离佛日。
我常于地，长跪合掌，其心恋慕，欲见于佛。
我常修行，最上大悲，哀泣雨泪，欲见于佛。
我常渴仰，欲见于佛，为是事故，忧火炽然。
惟愿世尊，赐我慈悲，清冷法水，以灭是火。
世尊慈愍，悲心无量，愿赐我身，常得见佛。

世尊常护，　　一切人天，　　是故我今，　　渴仰欲见。
声闻之身，　　犹如虚空，　　焰幻响化，　　如水中月。
众生之性，　　如梦所见。　　如来行处，　　净如琉璃。
入于无上，　　甘露法处，　　能与众生，　　无量快乐。
如来行处，　　微妙甚深，　　一切众生，　　无能知者。
五通神仙，　　及诸声闻，　　一切缘觉，　　亦不能知。
我今不疑，　　佛所行处，　　惟愿慈悲，　　为我现身。
尔时世尊，　　从三昧起，　　以微妙音，　　而赞叹言：
善哉善哉，　　树神善女，　　汝于今日，　　快说是言。
一切众生，　　若闻此法，　　皆入甘露，　　无生法门。

私谓：其文有四：前三是能赞，后一是所赞。所赞又是能赞，能赞又是所赞。故文云："佛从三昧起，以微妙音而赞叹言：善哉善哉，树神善女，汝于今日快说是言"，岂非所赞赞能赞，其文既明，不须惑也。又是印成三番菩萨赞教。从〈序品〉已来，快说如来果地大体、大智、大用，菩萨修因也。上文有佛礼舍利，即果身礼因身也。今文有佛赞大忏大赞、能请能说、能听能行，皆是快说也。当知快说是果赞因菩萨也。即果口赞因口，其义孱然，果意赞因意，任运例成也（云云）。

问：佛何处入定，此云"从三昧起"？

答：初将说经，佛游甚深法性，今说将竟，故从三昧起。此经首尾皆在法性中说，其文甚明。若作入法性者，法性自在，四佛、五佛，同处、各处，共见、异见，四来、四去，一住、一在，随人所睹，皆无障碍也。

观心者，诸菩萨三业赞佛，三业事可解。三观心者，观身不得身，身空但有名字。名字无量，或舍身名檀，乃至身空名智慧，六度、十度、八万尘沙法门，名字即空。说空不定空，假非定假，非空非有，即显中道。三观宛然，事理六法皆悉具足，若无观慧，事亦不成。例如三衣、六物，若解其意，三六俱成；若不解者，非但无六，三亦不成。观心亦尔，若得理观，六观亦成；若不得意，既无理观，事观亦不成，无六亦无三，此之

谓也。此大好，甚广（云云）。

《金光明经文句》卷第六

金光明最胜王经疏

唐 慧沼 撰

金光明最胜王经疏卷第一

唐三藏法师义净奉制译

翻经沙门慧沼撰

诸有三德圆　　群生正调御
所证演真教　　深妙诸法门
随学圣贤僧　　净信归依者
我今赞斯典　　弘法益自他
回向大菩提　　共生登妙觉
虔诚三业礼　　唯愿各加护

将释此经，先以五门分别：一叙经之起因，二彰经之宗体，三明经之时利，四辨经之得名，五依文科释。

第一、经之起因，复有其二：一通起因，二别起因。通谓通诸经，别谓局此教。

初、通因者，夫一切如来离诸分别，心证定海，智等如如，物我俱亡，形声双寂。然因修宿愿，任感机缘，若圆镜之现形，等虚岩之发响，故有应化垂迹，振随类音。教虽万差，起缘唯二：一由如来大悲所流、二由有情性欲所感。然诸教中，随举不定，如《无量义经》，但举由生性欲所感，故彼经云："法无量者，以诸众生性欲无量，教其所说法亦复无量。"《法华经》第一云："我今亦复如是，知诸众生有种种欲，深心所著，随其本性，以种种因缘譬喻言辞，方便力故而为说法。"此经〈梦见忏悔品〉云："住寿不可思议劫，随机说法利群生。"天亲《摄论》且约由悲，云大悲所流十二部经。无性《摄论》即约机性，云自善根力，识心所起。《二十唯识》合说起因，颂云："展转增上力，二识成决定。"释云："谓余相

续识差别故，令余差别相续识生。”此言“相续”者身，“差别”者教。此意由佛身识现名句义，令闻者识名句义生。此由生根熟为能感，如来大悲为能应。

多据大悲利他，所以又有二缘：一为法久住，二为利有情。故《法华经》第一云：“种种因缘，以无量喻，照明佛法，开悟众生。”照明佛法为令法久住，是大智；开悟众生为利有情，是大悲。此经亦尔。〈忏悔品〉云：“住寿不可思议劫，随机说法利群生”，大悲。如〈付属品〉云：“汝等谁能发心守护，广宣流布，能令正法久住世间”，大智也；或可令法久住，意利有情，为大悲也；或可利益群生，令法久住，为大智也。亦令闻者修于二利，令法久住修自利，为益有情修利他。故《瑜伽论》八十二云：“若具如是五分说法，如五分乐，能令自他生大喜乐，又能引发自他利益。”释此五分，如《仁王般若疏》中具明。

又有三缘：一令生欲乐，二令修行，三令断障。即明众生欲闻之法莫过三种：一愿求胜果，并利有情，二所修之行，三所除之障。如《般若经》善现所问，既云：诸有发趣菩萨乘者，云何住等？明知发趣所余之乘亦有三种。人天乘中虽不断种，亦能制伏三恶道障，得生人天，故各有三。此由机感。

又有四缘。一未离苦者欲令离苦，未得乐者欲令得乐，未能发心断恶修善者欲令断恶修善，未成佛者愿早成佛。此由悲愿。故《法华经》第三云：“未度者令度”，度是离苦义；“未解者令解”，解者断恶修善义；“未安者令安”，安者令得乐义；“未涅槃者令得涅槃”，即未成佛愿成佛义。即是如次依四弘愿化生次第。《法华》第三云：“众生常苦恼，盲冥无导师，不识苦尽道，不知求解脱”，乃至云：“今佛得最上，安稳无漏道。我等及天人，为得最大利。”此意，“常苦恼”是苦谛；“盲冥无导师”，是集谛；“不识苦尽道”，道谛；“不知求解脱”，灭谛。明先不解，今佛出世，示悟使解，令知苦、断集，证灭、修道。

又有五缘。如《思益经》第二云：“若人能于如来所说文字言说章句通达随顺”，乃至云：“能知如来以何说法，以何随宜说，以何方便说，

以何法门说，以何大悲说。梵天，若菩萨能知如来以是五力说，是菩萨能作佛事。”“以何说法”，即谈法体。“以何随宜”，即随机所应。“以何方便”，即示教利喜，于无名言而方便说诸善巧等。“以何法门”，谓于一法诸门辨说。“以何大悲”，谓三十二种大悲。如言诸法无我，而诸众生不能信解，如来于此而起大悲，说令信解。广如彼说。初四即为大智，第五即为大悲。又初四所起，第五能起。此即众生为能感，如来为能应。由虽迷愚不信不解，然有善根，感佛为说。随此经中所说之法，即为众生不能信解，佛起大悲而为演说。如不能解如来寿命，如来悲愍而为说之，准知即是若干大悲。上之三门观文分别属，恐烦不举。

又有六缘。如无著《般若论》说：“何故上座须菩提问？释有六因：为断疑故，为起信故，为入深法故，为不退转故，为生喜故，为正法久住故。故世尊答亦为斯六。”彼论释意：“若有疑者得断疑故。若已断疑有乐福德而心未成就诸菩萨等，闻多福德，于《般若经》起信解故。已成就心者入甚深义故。已得不自轻贱者，由贪受持修行有多功德，不复退转故。已得顺摄及净心者，于法自入，及见生喜故。能令未来大乘教法久住者故。”此意即为于住、修、伏有疑之者请说除疑，虽得除疑，心乐福德而根未熟，谓于此经持读之者无多功德，故说校量持经福多，令生信解。既生信解成就心者，而能入解甚深之义。既入深义，知自堪能修行得果，不自轻贱，贪多功德，受持修行，不复退转。既久不退，至决择位，渐入见道，名得顺摄及净心者，于法自悟，及见他入生欢喜故，由此能令法久住不灭。今者此经亦有六义。如〈如来寿量品〉妙幢菩萨云：“亦复思惟释迦如来无量功德，唯于寿命生疑惑心：云何短促唯八十年？”四佛为说，即有疑者令得断疑。又下文云：于百千大劫修行六度而无方便，不如闻此经所生福。又〈无染着陀罗尼品〉云：“若阿僧企耶三千大千世界满中七宝奉施诸佛，及以上妙衣服饮食种种供养经无数劫，若复有人于此陀罗尼乃至一句能受持者，所生之福倍多于彼。”此意即局心乐福德而根未熟，谓持此经无多功德，故说校量持经福多，令生信解受持读诵。如〈空性品〉云：时诸大众闻佛说此甚深空性，有无量众生悉能了达四大五蕴性俱空，六根六境妄

生系缚等，即能入解甚深之义。〈依空满愿品〉云："有三千亿菩萨于阿耨菩提得不退转"，即是已入深法，知自堪能修行得果，不自轻贱，贪多功德，受持不退。〈空性品〉云："愿舍轮回，正修出离，深心庆喜，如法奉持"，即名已得顺摄，在四善根。何以得知？既云"愿舍轮回"，明未登地。又云"正修出离，深心庆喜"，即求住唯识真胜义性，名正修出离；多喜勤故，深心庆喜。〈净地陀罗尼品〉云："说是法时，三万亿菩萨摩诃萨得无生法忍。"〈依空满愿品〉云："无数国王臣人远尘离垢，得法眼净。"此即入净地。由此自喜，见人亦喜，故亦能令正法久住。如下诸品愿流通者，皆此所摄，由此亦成转法轮义。何者？自既闻法，除疑得入，乃至得圣，成其初转。见他得入心生欢喜，复令正法久住流布，即是令他除疑入法乃至得圣，是故得名转法轮也。

又约八义，谓欲说大法等，义准引解，略指少文，余者准知。

上通起因。别起因者，准《智度论》释经起因，随此经中所说之法即是起因。如说寿量、三身差别、忏悔、净地，各各多法，皆别起因。然佛说法，文义包含，一文义中各现无量，今且略明，有其六义：一明菩提涅槃无漏之果，二明除去不善之因，三者令脱不善之报，四者令修菩提涅槃无漏之因，五者令修有漏善因，六者令得人天之乐。世出世中无漏果胜，诸佛出世为斯大事，故先明之，令欣乐故。次欲令求学教忏悔除不善因，不善因亡，不善果灭，不尔不能求无上果。既悔除彼不善因果，次应修习无漏果因。然此因中有其缘、正。有漏之行，无漏助缘，有漏正因，故次第五明有漏因。有漏因得人天乐报，故次第六明有漏果。又复有情种性差别，为有大乘性明前二义，为决定小乘及无种性明后二门。又久修者能得前二，初修之者能得后二。不善因果通为二明，以有无性及近远修皆能行故。又不善因若不先悔，不可发心缘无上觉。此且略依六门陀罗尼经明起因故。〈寿量〉、〈三身品〉明无漏果。〈忏悔〉、〈灭障〉明除不善所有因果。〈净地品〉已下明无漏因。〈四天王观察品〉下，通明有漏无漏因果。得无生忍、远尘离垢、得法眼净等是无漏因果，望前为果，据后是因。持咒求福，得财饮食，此等亦是有漏因果。引文可知。

二、明经之宗体者，初明经宗，后明经体。

言经宗者，传真谛释云："此经示三身本有，显四德无生。开果果忘缘，解如如真实。"又有说云："此经菩提涅槃因果为宗，究畅本始二果，备显缘正两因。"二俱有过。初云三身本有，据因可尔，说果即非。何者？岂报化身未修已得？如在因位名如来藏，非名法身。故四德无生，据法身说，理即为正；约报化说，非定无生。如《涅槃经》说：如来有八自在我等，据遍计说，理亦无违。有说言："畅本始二果，明缘正两因。"理亦有失。何者？真如虽是本有，在因不得名果。报化必在修成，何名本始二果？又因虽有缘、正，旧说多以真如为三身之正因，此不应理，如《能显中边慧日论》中广辨。

今辨经宗，略有二解。一云：唯以菩提因果为经正宗。何以故？但说寿量及三身差别。又此经第四卷，但问菩提心因，佛答但说十度之行。又〈付嘱品〉云："汝等当知我于无量无数大劫勤修苦行，获甚深法，菩提正因，已为汝说。"故知但以菩提因果为经正宗。一云：亦说涅槃因果为宗，故〈寿量品〉中以三复次各十义故名为涅槃。又辨如来十种行已，云："善男子，如是当知，如来应正等觉说有如是无边正行，汝等当知，是谓涅槃真实之相。"又〈十方菩萨赞叹品〉云："常为宣说第一义，令证涅槃真寂静。佛说甘露殊胜法，能与甘露微妙义，引入甘露涅槃城，令受甘露无为乐。"问：若其涅槃亦经宗者，何故〈寿量品〉下重明三身，〈最净地〉已下明菩提因，及〈付嘱品〉世尊自云菩提正因，何不重明涅槃因果？答：二因不别，故合说之。但望其果，因分生、了，因体既同，故不别说。果不重说者，以法身体即是涅槃故。〈寿量品〉云："如来法身体是真实，名为涅槃。"又云："空性即是真法身故，名为涅槃。"问：若尔，法身即涅槃者，二义何别？答：言法身者，据功德依义边；言涅槃者，取息苦等义，故二有别。又影略故，不重说之。任意取舍，然双取胜。何以故？说寿量、三身，即以菩提为宗。既说涅槃，何故不取涅槃为宗？若云经内但说获甚深法菩提正因，不言涅槃正因，故知但取菩提为宗者，若尔，涅槃离菩提因，别修何法为涅槃因？故菩提因亦涅槃因。又菩提果望

于涅槃亦得名因，如《瑜伽论》九十五说，转法轮相有五种相：一为得所得所缘相故。二为得所得之方便，方便者即三转相皆名方便。方便即因，前为后因，既第三转亦名方便，明知菩提望证涅槃亦得名因，故不别说。

次明经体者，初出教体，次辨聚集。

出教体中总有五门：一摄相归性体，二摄余从识体，三摄假从实体，四性用别论体，五总摄诸法体。此五门中，初辨五体，次明得失。初辨体中，前之四门，如本《法苑·总料[1]简义林》广说。五总摄诸法体者，据实亦是性用别论门，今更广明，以未说故。《瑜伽》八十一云："云何为体？所谓契经，略有二种：一文，二义。文是所依，义是能依。如是二种总名一切所知境界。"又云："如是建立诸经文义体已。"故得名为总摄诸法体。言文义者，论云：文有六种：一者名身，二者句身，三者文身，四者语，五者行相，六者机请。此中正文，唯文身是。余名文者，名、句从所依，语从能依，行相约所显，并能说者，机请据能起，相从名文。故论云：如是六种皆显于文。由能显义，是故名文。义有十种：一者地义，谓九定地及十地等。二者相义，谓诸法体相。三者作意义，谓诸作意等。四者依处义，谓事依处、时依处、数取趣依处。五过患义，谓可呵法。六胜利义，谓可赞法。七所治义，谓杂染法。八能治义，谓清净法。九略义，十广义。此中依所诠及所为，并名为义。十俱所诠，依处之中补特伽罗亦是所为，为此有情说诸法故，且取所诠。

六文、十义俱经体者，有其三义：一克性体，二所依体，三所为体。文为能诠，义是所诠。就能诠中，名、句二法体是能诠，即克性体。文及语二是所依体，故《成唯识》云："名诠自性，句诠差别。"文即是字，为二所依。语者是声，由带名句，名之为语，故《成唯识》云："语不异能诠"，故从能依名能诠体。行相通二，谓克性、所依，但约所诠及能说者辨其行相，故行相体即声、名、句、文，故通二种。机请名文，是文所为，或为请起文，故说机请名为文者，是所为体。所诠体中，补特伽罗依

[1]　"料"，底本作"聊"，误，现按《大乘法苑义林章》卷第一校订。

处通是克性及于所为，亦为此补特伽罗说彼伽罗，说彼伽罗即是所诠依处少分，余九并是克性所诠。此言义者非唯道理，但所诠者并得名义，故总摄体有此三义。然三科法相出体性者，并是性用别论门收。此之五门，偏据大乘。三科法相通三乘故，略不具述。辨得失者，如《唯识义灯》说。

次辨聚集者，广如《法苑·总章义林》及《唯识义灯》辨。

三、明时利，复分为二：初明时，后明利。

时中复二：初明世尊起说经时，后明弟子翻译年代。

初佛说时复分为二：初辨时不同，二辨教时摄。辨时不同者，如《法苑》中总章义林及《能断般若疏》并《慧日论》等广明，上明世尊起说经时。二明教时摄者，是第三时。何以知者？下文亦说十二行法轮。又〈满愿品〉云："八千亿天子、国王、臣民远尘离垢得法眼净。"准《瑜伽论》，得预流果无间道远尘，解脱道离垢，故通为一切乘。

后弟子翻译年代者，此经述三身之秘赜，谈四德之玄枢，涉彼岸之龙舆，出炎庄之象驾。所以累祛三障，行备二因。护王国之坚城，作降魔之剑甲。由此十方刹土顶戴流行，故斯振旦已经五译。昙无谶三藏创传于北凉，耶舍法师后周复翻于归圣寺内，真谛重翻于建邺，阇那更译于隋朝。虽各依梵本，并竭专诚，但为贝叶传文，时有脱漏，致令译者增减不同。三藏义净法师，明悟秀出，标奇于救蚁之年；风鉴挺生，拔萃于进具之岸。四韦、三藏，皎越朝曦；五篇、七略，明逾夕月。志怀舟济，情切绍隆。殉道忘疲，何辞析骨？周游西夏二十余年，天藏龙宫备皆探赜。寻诸梵本，考较无遗。振锡东归，奉敕翻译。长安二年，次在壬寅，受笔斯经，精勤莫辍。至长安三载，次在癸卯十月四日，修饰毕周，写成十卷三十一品。文圆理具，华质得中。始得髻珠，同开宝塔。凡圣欣庆，上简帝心，声教所覃，敕令抄写。其间阙具，义至方明。斯即弟子翻译时代。二种不同，并是辨时。

第二辨利者，利谓利益，此经为利何等机性。于中分二：初辨机性不同，后明所利机性。

辨不同者，诸教之中说机差别各各有异。如《涅槃经》但说一机，故彼经云："凡有心者皆当作佛。"此经一会多宜闻有，谈有藏无，言皆作佛。《法华》亦同，故云"若有闻法者无一不成佛"等。若《善戒经》《地持论》等说有二机：一谓有性，二谓无性。故彼经云："性种性者，从无始来展转相续，法尔所得六处殊胜"，此有性也。又云："无种性人无种性故，虽复发心行菩萨道，终不能得无上菩提"，此无性也，显了说也。若《法华经》说有三机，〈序品〉云："为求声闻者说应四谛法，为求辟支佛者说应十二因缘法，为诸菩萨说应六波罗蜜。"亦隐无性，由于此会多对不定声闻而说，云皆作佛。更有多类，如慈恩《枢要》《法华经疏》，及《慧日论》《能断般若疏》述。

明所利机性者，初明所利之机，后明得利多少。

明所利机，略有二解。一云："唯备大乘根性，通定不定性。"有声闻故，何故不备定性声闻等耶。答：准《法华经》，及《大宝积经论》云：所以声闻问者，为声闻人所作事故。此经初问既是妙幢菩萨，又但问如来寿量，广说三身，故知但为菩萨根性。而下得利，云远尘离垢等者，准《大庄严论》，得入初地亦云得法眼净，不唯声闻故。一云：既第三时教，通备五乘，会列声闻，复有远尘离垢，准《瑜伽论》，得预流果，文无定说，故可通备。然正宗内但为菩萨，四天王品已下可通备余，以皆令得人天果故。二解后胜，许是第三时法轮所摄故。

后明得利多少者，复分为二：初明得现利，次明得后利。现利即坐得益，后利即佛说之后得。现利有二：一得果利，二得因利。果有两种：一出世果，二世间果。出世果者总有七类，五是大乘，二是小乘。〈依空满愿品〉有一，云："尔时会中有五十亿苾刍，行菩萨行，欲退菩提心，闻如意宝光耀菩萨说是法时，皆得坚固不可思议满足上愿，更复发起菩提之心。即为授记：汝诸苾刍过三十阿僧祇劫当得作佛，劫名难胜光王，国名无垢光，同时作佛，皆同一号，名愿庄严间饰王如来。"〈授记品〉有四。初授妙幢菩萨记云："汝于金光明世界当成阿耨多罗三藐三菩提，号金宝山王如来。"二云："时此如来法皆灭尽，时彼长子名曰银幢，即于此界当得作佛，名曰金幢

光如来。”三云：“时此如来所有教法悉皆灭尽，次子银光当得作佛，号曰金光明如来。”四云：“是时十千天子闻三大士得授记已，复闻如是《最胜王经》，心喜清净，无垢如空。尔时如来知是十千天子善根成熟，即与授记：汝等当来于最胜因陀罗高幢世界得成阿耨多罗三藐三菩提，同一种性，又同一名号，曰面目清净优钵罗香山，十号具足，如是次第十千诸佛出现于世。”六〈净地陀罗尼品〉云：“无量无边苾刍、苾刍尼得法眼净。”此得初果，若据大乘，得法眼净是初地位，即因利摄，且依《瑜伽》，说是小果。七〈依空满愿品〉云：“说是品时，有八千亿天子，无数国王、臣人，远尘离垢，得法眼净。”二世间果者，略举十七类。〈如来寿量品〉中云：“三千大千世界所有众生，以佛威力受胜妙乐，无有乏少。若身不具，悉蒙具足。盲者能视，聋者得闻，哑者能言，愚者得智。若心乱者得本心，若无衣者得衣服。被恶贱者人所敬，有垢秽者身清洁。于此世间所有利益未曾有事悉皆显现。”此有九益：一得乐具，二具诸根，三得舌用，四得智慧，五不失心，六得衣服，七得敬仰，八身清净，九得杂益。〈四天王护国品〉末云：“说是法时，无量众生皆得大智，聪睿辩才，摄受无量功德之聚，离诸忧苦，发喜乐心，善明众论。”此中八益，如文可知。已上世果。“登出离道，不复退转，速证菩提”，此出世因利。二得因利中复二：初得出世因，后得世间因。出世因利有十五类。一〈寿量品〉有二，云：“尔时会中三万二千天子皆发阿耨菩提之心。”二又云：“说是〈如来寿量品〉时，无量无数无边众生皆发阿耨菩提之心。”三〈忏悔品〉云：“若有善男子、善女人闻是宝王大光照如来名号者，于菩萨地得不退转，至大涅槃。”时会既闻，明得此益。四品末云：“时诸大众闻佛说已，皆蒙胜益，欢喜奉行。”五〈净地陀罗尼品〉云：“说是法时，三万亿菩萨摩诃萨得无生法忍。”六又云：“无量诸菩萨不退菩提心。”七又云：“无量无边苾刍、苾刍尼得法眼净。”八又云：“无量众生发菩萨心。”九〈莲花喻赞品〉云：“大众闻是说，皆发菩提心，愿现在未来，常依此忏悔。”十〈重显空性品〉云：“时诸大众闻佛说此甚深空性，有无量众生悉能了达四大五蕴体性俱空，六根六境妄生系缚，愿舍轮回，正修出离。”十一〈依

空满愿品〉云："说是法时有三千亿菩萨于阿耨菩提得不退转。"十二又云："会中有五十亿苾刍，行菩萨行，欲退菩提，闻如意宝光耀菩萨说是法时，皆得坚固不可思议满足上愿，更复发菩提之心。"十三〈四天王护国品〉云：无量无边众生登出离道不复退转速证菩提。具如前引。十四〈流水品〉云："汝等皆应勤求出离，勿为放逸。大众闻已，悉皆悟解，由大慈悲救护一切，勤修苦行，方能证获无上菩提。咸发深心，信受欢喜。"十五〈舍身品〉云："说是往昔因缘之时，无量阿僧企耶人天大众皆大欢喜，叹未曾有，悉发阿耨菩提之心。"后明得现世因利者，〈忏悔品〉云："若有女人闻是佛名者，临命终时得见彼佛来至其所，既见佛已，究竟不复更受女身。"既为众说，时诸女人闻此佛名亦现得因，于当来世不受女报。次明得后世利者，即鹫峰会说此经已，后依修学所得利者，并是后利。略举少分：一明闻经益，〈四天王护国品〉云："若有众生闻是《金光明经》者，即于阿耨菩提不复退转。"二明读诵益，〈大辩才天女品〉云："辩才天女白佛言：世尊，若有法师说是《金光明最胜王经》者，我当益其智慧，具足庄严言说之辩。若彼法师于此经中文字句义所有忘失，皆令忆持，能善闻悟，复与陀罗尼，总持无碍。"三明受持益，〈无染着陀罗尼品〉云："若有十阿僧祇三千大千世界满中七宝奉施诸佛，及以上妙衣服饮食种种供养经无量劫，若复有人于此陀罗尼乃至一句能受持者，所生之福倍多于彼。何以故？此无染着陀罗尼甚深法门是诸佛母故。"此意由经能生诸佛，故名佛母。四明流通益，〈三身品〉云："若所在处讲说是经，于其国土有四种益：一者国王军众强盛，无诸怨敌，离于疾疫，寿命延长，吉祥安乐，正法兴显。二者中宫后妃、王子、诸臣和悦无诤，离于谄佞，王所爱重。三者沙门、婆罗门及诸国人修行正法，无病安乐，无枉死者，于诸福田悉皆修立。四者于三时中四大调适，常为诸天增加守护，慈悲平等，无伤害心，令诸众生归敬三宝，修习阿耨菩提之行。"又〈三身品〉明闻经益云："若有善男子、善女人于此《金光明经》听闻信解，不堕地狱、饿鬼、傍生、阿苏罗道，常处人天，不生下贱，恒得亲近诸佛如来，听受正法，常生诸佛清净国土。所以者何？由得闻此甚深法故。是

善男女则为如来已知已记，当得不退阿耨菩提。于此甚深微妙之法一经耳者，当知是人不谤如来，不毁正法，不轻圣众，一切众生未种善根令得种故，已种善根令增长成就故，一切世界所有众生皆勤修行六波罗蜜多。”又〈忏悔品〉明流通益云：“若有四众随在何处为人讲说是《金光明》微妙经典，于其国土皆获四种福利善根：一者国王无病，离诸灾厄。二者寿命延长，无有障碍。三者无诸怨敌，兵众勇健。四者安稳丰乐，正法流通。”又云：“于其国中大臣辅相有四种益：一者更相亲穆，尊重爱念。二者常为人王心所爱重，亦为沙门、婆罗门、大国、小国之所遵敬。三者轻财重法，不求世利，嘉名普暨，众所钦仰。四者寿命延长，安稳快乐。沙门、婆罗门亦得四胜利：一四事无乏，二安心思惟，三依山林得安乐住，四随愿得满。人民皆得丰乐，无诸疾疫。商贾往还，多获宝货，具足胜福。”已外诸品说得利益，虽无量种，类不过此。利益既多，诸有闻者，应如法学。

四明经之得名者，复分为二：初泛论释名，次释此经目。初中有二：初泛论释名，次辨释意，此广具如《法华义决》及《唯识义灯》。次释此经目者，初释经都名，次别释品目。释经都名，初依古，次述今。

依古释者，传真谛云：外国言修跋拏，此曰金；婆颇婆，此曰光；郁多摩，此言明；因陀罗，此曰帝；逻阅那，此曰王，故西土出本云“佛陀经、金光明经、帝王经”也。此意“佛陀经”从所诠为名，“金光明”法喻合名，亦从功用，号“帝王经”，但从喻称。言金光明者，此三字表经三种三为体：一、三身；二、三德，谓般若、解脱、法身；三、三位，即道前、道中、道后，道前即住自性佛性，道中即引出佛性，道后即至得果佛性。准旧解，亦即应得因、加行因、因满因，如次配前三种佛性。初三身者，一金体本有真实，以譬法身；二光明能照，以譬应身；三明能遍益，以喻化身。二譬三德者，一金譬法身，有四义：一色无变如常，二体无染如净，三转作万物无碍如我，四令人富贵如乐。次光有二义：一能照了，二能除暗，如般若。次明有两义：一无暗，二广远，如解脱，总无众患。三譬三位者，金是本有，如道前正因，此意用如以为三佛。光是始有，如

道中了因，此意对缘起修，功能始起，非体本有，故望果德名为了因。明是无暗，如道后之果。三身中，法身宜取真实义，二身不实也，以是功能始起名假。三德中，法身宜取无染等四义，具四方是法身也。三位中，法身宜明本有义，对缘与果是始有也。此意道后约修行明，谈如本性不有三别，故克取体，取本有义，即道前如。此三次第前后者，有因缘修故得果，得果故有三德，三德圆故以三身化物。此意由有三位之中道前如故，为正因；道中修满，至道后位，具足三德；三德圆故，方可三身化物，逆为次第。此三种之三，三位为正体，故〈寿量〉一品明果，在道后；〈三身〉一品明因，在道前；〈忏悔〉已下，明在道内也。此意经中正明三位为经正宗也。三、帝王者有三义：一明法身，摄《华严》，《华严》以法身为体；二明智慧，贯《般若》，《般若》智慧为体；三明四德，收《涅槃》，《涅槃》常等为正体也。此意由贯斯三，故曰“帝王经”。有三种正：一正说，十二部文；二正行，文下所学之行；三正果，四德之法也。正说出正行，正行出正果。一能显，二能行，三能到，故同曰经。今此言经，正是初一。

次述今者，梵音旧讹，今者正云苏跋那婆婆娑郁多摩啰阇苏怛缆。苏跋那，此云金；婆婆娑，此云光，言光明者，逐言便也；郁多摩，此云最胜；啰阇，此云王，苏怛缆，此义云线、索、经，应言“金光最胜王经”，“金”、“王”二字一向是喻，“光明”、“最胜”并通法喻。今于此目略为五释。一依教、理、行、果四法解释，二依三宝，三依菩提、涅槃，四依法喻，五依人法。

一依教等者，此能诠教如似光明，故《无垢称·序品》云：“演法宝光。”《瑜伽》四十四云：“欲听法时作五种想：第一作宝想，极难得故。二作眼想，得俱生慧目故。三作明想，已得广慧，于一切种等照义故。四作大果胜功德想，能得涅槃及三菩提，无上妙迹因性义故。五作无罪大适悦想，于现法中未得涅槃及三菩提，于法如实简择止观，无罪大乐因性义故。”取第三义，以能显理，如似光明。双举光明者，意显二空，或复福智，或菩提涅槃各有因果。不尔，光、明随举于一，何假二耶？教中最胜，

如似于王，故〈付嘱品〉云："我亲从佛闻，无量众经典，未曾闻如是，深妙法中王。"何等是胜？如经中说诸胜妙事，恐烦不引，披者应叙。故但取金及王为喻。且取金喻，略举四义：一性本有，二极难得，三为金轮，四宝中胜。一性本有者，喻此教法真如所流，摄相归性，故皆本有，又诸佛说无初际故。二极难得者，〈序品〉云："我当说是经，甚深佛行处。诸佛秘密教，千万劫难逢。"〈付嘱品〉云："汝等当知，我于无量无数大劫勤修苦行，获甚深法，菩提正因，已为汝说。"又如贫者终不能得，要有福因，故〈大辩天女品〉云："此《金光明最胜王经》，为彼有情已于百千佛所种诸善根当受持者，于赡部洲广行流布，乃至而演说之。"三为金轮者，如轮王出，用金为轮，能降未伏，能镇已伏。此经亦尔，〈忏悔〉〈灭障〉及〈净地品〉说断诸障，如降未伏，诸品中说闻已证得不退转者，如镇已伏。其理极成，烦不引文。四宝中胜者，如七宝中金第一故，故但取金，喻于此经法宝中胜，亦复如是。取王喻者，亦略举四义：一能摧怨敌义，二能集诸宝义，三能遍化生义，四令位不绝义。且如轮王有此四义：一有千子及主兵臣，故能降敌。喻于此经有忏悔法，及行十度，灭除十障、二十二无明等。二能集诸宝义，故诸论说集福德王定。此经〈满愿品〉云："若王在世，七宝不灭。王若过世，一切七宝自然而尽。是《金光明》微妙经典若现在世，大正法宝皆悉不灭。"又如轮王既出于世，七宝应现，此之经王既演说已，七圣财宝悉皆显现。三能遍化生义者，如金轮王，遍化四洲，此之经王遍化四生。〈寿量品〉云："三千大千界所有众生，以佛威力，受胜妙乐，无有乏少"等故。四令位不绝义，如金轮王必定传位，使不断绝。此经亦尔，能令佛种相续不绝，故〈授记品〉与妙幢菩萨及以二子而授记别，十千天人因闻此三得授记别，起殷净心，亦得授记，故喻于王。二、依理者，〈三身品〉云："由三净故，名极清净：一烦恼净，二苦净，三相净。譬如真金镕销冶炼，既烧打已，无复尘垢，为显金性本清净故，金体清净，非谓无金。"乃至云："为显佛性本清净故，非谓无体。"此喻理也。真如本有，自性清净，障隐不现，离障时显，非始有净，以真如理胜故，如王为依持，故有余功德。三、依行者，〈三

身品〉云："如诸善男子白佛言：世尊，何者为善？何者不善？何者正修得清净行？诸佛如来及弟子众，即便为说，令其闻悟。彼既闻已，正念忆持，发心修行，即断十一障，得入十一地。"乃至举喻："譬如真金，镕销冶炼"，此喻修行；"既烧打已，无复尘垢"，此喻得果，即所修行亦得喻金，亦如光明，故〈四天王护国品〉云："我等四王药叉眷属拥护是经及说法师，以智光明而为助卫等。"此即修行。能修行者亦得名为最王，如王、王子位等。又人天八部所有诸王能行此经，亦王中胜，名最胜王，故〈观察品〉云："当令彼王于诸王中最为第一"等，斯即依行。四、依果者，如前旧释，依于三身、三德者是。此意欲显教、理、行、果四种皆胜，俱得名经。由依胜教能显胜理，依于胜理能起胜行，由胜行故能得胜果，故通依四以立经名。

二、依三宝释经名者，此经或依佛宝立名，以明三身及寿量故；或依法宝立名，以通教理行果故；或依僧宝立名，明十地行，能行假者是僧宝故。或通依三宝以立经名，故八卷经梦忏愿云："我当安止住于十地，十种珍宝以为脚足，成佛无上功德光明。"能安住者僧，所住十地是法，所成者佛，功德光明通于三种。三宝光明如何名胜？且佛光明，如〈灭业障品〉云："依妙静虑，从身毛孔放大光明，无量百千种种诸色，诸佛刹土悉现光中，十方恒河沙校量譬喻所不能及。五浊恶世为光所照，是诸众生作十恶业，五无间罪，诽谤三宝，不孝尊亲，轻慢师长婆罗门众，应堕地狱、饿鬼、傍生，彼各蒙光，至所住处。"乃至云："因光力故，皆得安乐，端正殊妙，色相具足，福智庄严，得见诸佛。"此中有十二种胜余光明：一因胜，从妙静虑。二能起发胜，佛身故。三自性胜，百千色。四能现胜，诸佛土。五校量胜，喻不及。六慈悲胜，照五浊。七灭恶胜，作十恶业至婆罗门众。八拔苦胜，应堕地狱，乃至云：至所住处。九与乐胜，因光力故皆得安乐。十庄严胜，端正殊妙，色相具足。十一菩提资粮胜，福智庄严。十二亲近胜，得见诸佛。法、僧光胜，引文可知。

三、依菩提涅槃释经名者，寿量、三身是菩提，有多复次说大涅槃，是涅槃义。以金光明配菩提，三身配涅槃义，三事义同于古，引文可知。

四、依法喻释经名者，或是喻名，以金有光明，宝中最胜，如人天王人天中最胜，最胜通二处，此经如彼，故从喻名。或法喻名，金光明是喻，最胜王是法。故〈付属品〉云："我亲从佛闻，无量众经典，未曾闻如是，深妙法中王。"或复光明通于法喻，以法光明，光明中胜，故〈莲花喻赞叹品〉云："愿我身光等诸佛，福德智慧亦复然，一切世界独称尊，威力自在无伦匹。"

五、依人法释经名者，或金光明是人，故〈授记品〉云："其子银光，还于金光明世界当得作佛，号金光明。"又释：金光明是法名，以其国界名金光明故。又〈梦忏悔品〉云："梦见金鼓，放大光明，于此光中得见十方无量诸佛。"又第三云："放金色光，遍十方界，是经威力。"或通人法，由前二文影略说故。虽理事殊，俱得名法。理亦得通人法喻名。正意法喻以为经名。

依六释者，此最胜王经，或法光明即如金光明，或法最胜即如王，名金光明最胜王，并持业释。不欲别解金光明及最胜王，故非相违。不欲诠金光明，故非有财释。金光明最胜王是所诠理，经者是能诠教，即是依主。若俱是教，金光明即经，是持业释。俱理亦然。中间差别，更有多门，恐烦不述。

次别释品名，复分为四：一列品名，二明别得名，三明有无开合，四明次第。

初列品名者，谓序品、寿量品、三身品、梦见忏悔品、灭业障品、净地陀罗尼品、莲花喻赞品、金胜陀罗尼品、重显空性品、依空满愿品、四天王观察人天品、四天王护国品、无染著陀罗尼品、如意宝珠品、大辩才天女品、大吉祥天女品、大吉祥天女增长财物品、坚牢地神品、僧慎尔耶药叉大将品、王法正论品、善生王品、诸天药叉护持品、授记品、除病品、长者子流水品、舍身品、十方菩萨赞叹品、妙幢菩萨赞叹品、菩提树神赞叹品、大辩才天女赞叹品、付嘱品。

二明别得名者，三十一品分为二类：一法为名有二十、二法为名有

十一。初中复四：从事为名有三，谓序品、舍身品、付嘱品。从法为名有十，谓寿量品、三身品、梦见忏悔品、灭业障品、净地陀罗尼品、重显空性品、依空满愿品、无染著陀罗尼品、授记品、除病品。从喻为名有一，如意宝珠品。从人为名有六：大辩才天女品、大吉祥天女品、坚牢地神品、僧慎尔耶药叉大将品、善生王品、长者子流水品。二法名中复分为二：法喻为名有二：莲花喻赞品、金胜陀罗尼品。人法为名有九：四天王观察人天品、四天王护国品、大吉祥天女增长财物品、王法正论品、诸天药叉护持品、十方菩萨赞叹品、妙幢菩萨赞叹品、菩提树神赞叹品、大辩才天女赞叹品。

三有无开合者，初明有无不同。西凉昙无谶所译有十八品，阙十三品；五品开出，犹阙八品。梁真谛译者有二十二品，加三身品、净障品、最净地品、依空满愿品；除开出者，犹少四品。隋阇那崛多出二十四品，加银主陀罗尼品，即今无染陀罗尼品，及嘱累品；除开出者，仍少两品。大唐中兴三藏法师，勘诸梵本，译其脱略，具获诸品及其品名，更加金胜陀罗尼品、如意宝珠品，旧本所无。二开合有异者，旧本观察人天品、护国品合名四天王品，大吉祥天女品、大吉祥天女增长财物品合为功德天女品，十方菩萨赞叹品、妙幢菩萨赞叹品、菩萨树神赞叹品、大辩才天女赞叹品合名赞佛品，今各开之，据其人殊或事别故，成三十一品。

四明次第者，如来说法必有所由，若众集缘和，机器符会，虔诚渴仰，愿乐欲闻，有此因由，方可陈说，故有初序品。众既集而渴仰，须应物以宣扬。众意希乐无上果因，故假妙幢等而为开请，因斯为说菩提、涅槃，故有寿量品起。虽总开说，未差别知，故别说涅槃、菩提。据总别异，应别说涅槃、三身，以涅槃文少，虽更别说，通入〈寿量〉。三身文广，因虚空藏请，方为别说，有三身品起。既知胜果不可虚成，必待修因方能克会，将修胜行，先须改责前非宿善，能悔往愆，是故佛加妙幢令得梦悔其前非，故有梦见忏悔品。虽有梦中除过，未为明了，故心灭障，恶在胜因，是故因如来放光惊觉帝释，因兹启请，愿说忏洗之方，佛为广陈，故次忏悔品起。既悔先非已，应修正行，故狮子相发扣幽机，如来大悲次第陈说，

发心修行，断障证真，神咒护持，故有净地陀罗尼品。此等胜业肇因妙幢，众欲愿知何能如是，故佛为说往昔因缘，曰其过去名金龙主，以莲花喻赞叹诸佛，藉斯胜业，故能发扬寿量，创启忏方，故有莲花喻赞品。既由供赞诸佛为因，故教持咒令恒见佛，故有金胜陀罗尼品。虽复广明因果，令愿修行，未显二空，荡其情执。又前诸品多据俗谛劝物起修。明其二空，依胜义谛令除封著，前随诸义虽略明之，今更广陈，令得开悟，故有重显空性品。已前多明有行，恐滞住有而不证真，今者广显二空，复恐滞空而不修行，欲令依方便而起行，即诸行而观空，依胜空而证真，即观空而习有，双泯空有，都无所著，方成胜行，能证菩提，故有依空满愿品。上明为于即席广明菩提涅槃因果，果求因习，真俗双观，能事既周，现座得益。欲使法流后代，有识修行，末代多有障缘，恐难修习，若不加其卫护，助以众缘，即生有障而不能修。法无人修，何由布世？故假四王之福力、八部之加威，人天敬重，始得流布，故有四天王观察人天品。又经行之处利益良多，所至处方咸应敬养。敬养令法增长广，天神喜而加护，故有四天王护国品。然恐学者染著诸境，退大菩提，故说神咒，能诵之者令无染著生死轮回，求无上果而心不退，故无染著陀罗尼品起。虽令无退，犹有难缘恐怖、诸横来侵，妨其修习，故说神咒，除怖枉死，无怖修行，故有如意宝珠品。既不退离怖，能自修行，菩萨为怀，必须弘法济物，弘法济物必假身安，具足四辩，故辩才天女说咒护助，兼教洗浴，得辩身安，故有大辩才天女品。虽得身安具辩，必藉四事资缘，若阙缘求，事妨弘济，次教小用功力多具资缘，故有大吉祥天女品。持经之者虽自丰四事，不假外求，闻者亦须供养，行学贫乏，心求不遂，胜福无因得生，故教福足之方，令依得流圣教，故有大吉祥天女增长财物品。虽复财丰五谷，恐非香美，欲令流经之处地味精芳，故有坚牢地神品。又复通经利物，要假智慧，了俗达真，常生善道。为教得此二因，故有僧慎尔耶药叉大将品。又复国王势力能为损益，若不正理，灾变多生，众长邪心，难闻此教。须教王正理，弘扬此经，故有王法正论品。虽说多行，恐不依行，举昔自因劝勉时会，故有善生王品。虽举昔事以劝时会，恐不专心勤励行学，复说修学之轨，

举前诸事，更广功能，重晓大会，坚崇其意，故有诸天药叉护持品。为显经利广大，获益殊多，闻者得证菩提记益，明其授记。若不授记，众疑不能决定行学，故说当记，令仰修行，故有授记品。十千天子暂得闻经，佛与授记，众生疑惑，植何善本得菩提记，如何世尊令为说法？故说往因，有除病品及流水品。众闻世尊过去疗病、济鱼、施水，谓修少行即得菩提，佛为广明，非但尔许，更多无量，略举一代苦行饲虎，故有舍身品。大众闻深妙法，复闻苦行等因，大会靡不欢喜，故先他土菩萨赞扬，故有十方菩萨赞叹品。他土赞讫，此方菩萨及天地神等亦复同赞，故有妙幢菩萨等三赞叹品。说赞事讫，委记令行，大众奉持，故有付嘱品。此依九品为经正宗，略举大意，明其次第，中间差别，非无异义。依二十八品为经正宗，次第准悉。

五、依文科释者，经有三十一品，依真谛判，分为三分：初之一品是序分，十九品为正说，后两品属流通。〈叹佛品〉中明他方大士还他土而叹彼佛，次文方明此土大士叹此方佛。说法既了，他土菩萨还他方，方说此品，故非正说，故此品是大众领解，叹能说人耳，非经正意。后之一品如来付嘱所弘之法，正是流通。问：他方归赞，合在嘱累后明，何故〈嘱累〉居〈叹佛品〉后？解云：应尔，但出结集者合此两品共一处，故嘱累奉行在最后也。今准新翻，初他方菩萨赞此如来，非是往彼而赞彼佛。

今为二解。一云：初之一品，同于今古；从〈寿量品〉尽〈依空满愿品〉，此之九品明经正宗；余二十一品并是流通。何以故？妙幢等情欲闻菩提涅槃果及于因，世尊为说寿量无尽，是明菩提。陈如疑情，寿命无穷如何复说入般涅槃？请说涅槃真实之义。不尔，四佛已为妙幢说示涅槃之所以讫，何故陈如复请舍利？故是为明涅槃之义，发斯请问，故旧本云：“如如来说，如是之义，我已闻知。为请如来，广开分别，真实之义，故求舍利，开方便门。”今本下文广说涅槃真实之义，旧本阙无。既闻佛说寿量无边，佛有三身，未知差别，复欲修学，请佛为陈，若不明其差别，不知证之果因，故佛先陈三身差别，次教修学。修学正则，断恶修善，断

恶即忏悔灭障，修善即依五位，三祇修十胜行。行依境起，须知俗真，后更重明二空之性，空有双习，依空满愿，所以行备果圆，故经正宗意在于此。〈四天王观察人天品〉等下，即但观彼持读流通，所有处方加其守护，增财益辩，助智除灾，说自劝他，意令行学菩萨闻赞，如来付之，故并流通。虽下方有授妙幢等菩提之记，意明经益，得记当成，劝发时众依言修学。不尔，应前说〈寿量品〉乃至〈莲花喻赞品〉讫即与授记，何故待说〈诸天、药叉护持品〉后？由此故知属流通分。然传真谛法师云：若〈四天王〉已下判是流通者，此过谬也。何也？〈寿量〉明释迦果，何故但是正说？〈授记〉明弟子果，何故属流通？〈善集〉、〈舍身〉明释迦了因，何忽但是流通？〈忏悔〉、〈空〉等明弟子了因，何故是正说？又〈三身品〉通明两家正因，何故但在正说？故从〈寿量〉乃至〈舍身〉总是正宗。今者释云：〈寿量〉虽明释迦之果，正是所求。〈授记〉虽明弟子之果，意为传经，说益劝众，故在流通。〈忏悔〉等品虽正是因为弟子说，说果正拟令使行因。〈净地〉等品通诸佛因，不唯今日弟子，故〈忏悔〉等得在正说。〈舍身〉等品说过去事，举自劝他，非是今会始自行学，故属流通。不尔，〈莲花喻赞〉赞佛功德即是正宗，菩萨赞佛何故即属流通？又若〈四天王〉等品世尊命护，彼等依命护持即是正宗，付嘱亦是令行，何乃属流通？由此，〈授记〉虽明来果，〈舍身〉明其往因，为劝而来，故流通摄。

序品第一

就序品中有七圆满：一序圆满，二三昧圆满，三听众圆满，四说因圆满，五说时圆满，六审机圆满，七标说圆满。

序圆满中有二种胜，谓城胜余城，山胜余山，显此法门及功德胜，如《法华经论》释。三昧圆满者，如经“于最清净甚深法界”等故。《佛地论》第二云：“得佛无二，住胜彼岸”者，乃至释云：“佛无二住，即是法身，

真如为体，无差别相，于中一切二相分别皆不现行。缘彼胜定，常[1]住其中，故名为住。即无二住名胜彼岸，佛已穷到，故名为得。”此意即显法身、真如更无别体，但性相异，由能穷证，名得法身。真理是究竟故，名胜彼岸，以大智定常缘证之，故名为住，对机示相，下云：“晡时从定而起。”若此非定，从何定起？“愿乐欲闻”，说因圆满。如经：“与大苾刍”等，听众圆满。“于日晡时从定而起”，说时圆满。如经：“观察大众”，审机圆满。佛若说法，必等心慈观，视彼机性乐欲愿闻，令其各谓独为己说。“说颂曰”下，标说圆满。

此七圆满，分为二序：初及第三名通序，亦名证信；余别序，亦名发起。

问：住定别序应在后明，何故众前明之不次？

答：以身心住俱名住故，又二义故，合一处明。

通序有五，如《佛地论》判。

如是我闻。一时，薄伽梵在王舍城鹫峰山顶，

此即通序初之四文。第四说处复有二种：一色身住处，二法身住处。此王舍城等是色身住处。又共不共，王舍城等凡圣三乘之所共居，下明诸佛不共所居。共居已前，广如慈恩《法华疏》辨。

问：何须说处？

答：功德施菩萨《般若论》中云：“令知世尊所行之处，令生敬重成胜福故。”《智论》云：“说时、方、人，令生信故。”应合二义，亦应为好。

于最清净甚深法界，诸佛之境，如来所居。

明佛法身住依止成就分，即三昧成就分。何故须现三昧分耶？答：如《法华经论》及无著菩萨《般若论》辨。离二障故，名最清净。不共二乘，名甚深。诸法自性，名法界。即此法界是诸佛境智所缘故，功德性边即为

[1] “常”，底本作“当”，现按《佛地经论》卷第二校订。

佛土，法身所依名如来所居。故《解深密经》第五云："如来所行，谓一切种如来共有不可思议无量功德众所庄严清净佛土。"即功德义相边，名自性法身。以功德相即依真如，不离性故，名之为住。或智内证，云如来居。又《佛地论》云："佛无二住，即是法身真如为体，无差别相。"

又解：离障真如名最清净等，即能证智常证如故，名之为住。故《佛地》第二云："于中一切二相分别皆不现行，缘彼胜定，常住其中，故名为住。"住即居义。

何故须明二种住处？

答：欲显三身非即离故。

问：准下文，说如来寿量在妙幢室，何故通序但云鹫山？

答：准文，妙幢至释迦所，对佛重说，如来印可，阿难得闻，亦名佛说，故结集说但住王城。又彼净土非三乘人皆悉同见，据共见者，且说王城。

又旧人解云：四时、三处。四时者，一谓四如来在妙幢室时，二世尊在鹫峰时，三妙幢亦至佛所时，四他方还土时。山峰、妙幢室及他方，故四时、三处。

今者解云：但是一时、一处。以妙幢闻四佛所说，共诸大众往至佛所，重更说之；十方菩萨俱赞此佛，非往他土赞彼如来，故一时处。若不如是，在室梦见金鼓，寤往佛说，即应五时、四处。梦见鼓时不言室净，说寿量时变室净故，故为二处，梦时说时晨夕别故。彼既不别为时，明知在室四如来说，不得别为时处。

或可二时二处。妙幢室梦，未对佛前，未得云说，故非时处。以四如来在妙幢室说佛寿量，故为时处。然前释胜，以其阿难称我闻故；四佛说寿，阿难时在释迦佛所，不得云我闻故。

若尔，如《金刚华经》言："阿难比丘得法性觉性自在王三昧，以三昧力，知所说经，皆能忆持。"又《观佛三昧经》云："阿难因闻佛说念佛。阿难见佛，即忆过去九十亿佛所说经藏，忆持不忘。"今亦何妨佛力加被，见佛闻经，并能记忆，得云我闻。

答曰：不例，彼等经说，皆昔曾闻，蒙佘力加，即便能忆，持之不忘，

非未闻者。今妙幢室四如来说，阿难未闻，故不能忆念，缘曾受境方言忆故。

与大苾刍众九万八千人，

教所被机众成就分。五门分别：一来意，二权实，三多少，四有无，五解文。

来意有五，如本《法华经疏》。又准《大宝积经论》，三因缘故列声闻众：一于大乘中有疑令除；二有不定，助成正信；三除所作已办之心，令除智障，得上果报。五因缘故列菩萨众：一为除疑；二为益此界诸有情故；三令知他方有无量佛，令生渴仰，起亲近心；四是释迦本所化故；五显示为法从余方远来，此诸菩萨已得佛位，尚为法来，况于余者[1]！

言权实者，准《佛地经论》云："释迦牟尼说此经时，地前大众见变化身居此秽土为其说法，地上大众见受用身居佛净土为其说法。所闻虽同，所见各别。"准此经文，既在秽土为地前众，即声闻是实。诸大菩萨应在净土，既亦列在秽土之中，即是变化。不尔，此等诸大菩萨八地已上受变易身，如何此界有情得见？又释：说此经佛实通变化及他受用。由是菩萨若其实身恒居净土佛所闻经，结集之者不可双举，但说三乘通所见土，或最清净如来所居，即彰菩萨同能智证，亦在彼土，即净土摄。然诸声闻，准《入大乘论》，千二百人皆是变化。据《摄大乘》，舍利弗等有其三种：一不定性，二者定性，三者变化。《论》云："无量舍利弗与彼名同"，故知有多类。又《菩提资粮论》云："《法华经》所记舍利弗是佛菩萨之化作"，皆是化也。《法华》第二云："我昔曾于二万亿佛所亦教化汝，汝今悉忘"，即不定性。《法华经论》云："为二声闻，除决定性及增上慢，以根未熟故。"今此经会，或可通三。所余诸众，权实难悉。

三多少者，初众成就，总有十八：一声闻众，二菩萨众，三离车毗众，四诸天众，五龙王众，六药叉、四王众，七揭路荼众，八香象王众，九犍闼婆众，十阿苏罗众，十一紧那罗众，十二莫呼洛伽众，十三诸神

[1] "者"，底本作"有"，误，现按《大宝积经论》卷第一校订。

众，十四诸仙众，十五人王众，十六后妃众，十七近事男众，十八近事女众。此初时众。复有四众：一下云："妙幢菩萨与无量百千菩萨及无量亿那庾多百千众生，俱共往诣鹫峰山中。"此闻寿量众。〈灭业障品〉云："时帝释一切天众及恒河女神，并诸大众，蒙希有光，皆至佛所。"此欲闻忏悔众。〈授记品〉云："欲与妙幢菩萨等记，时有十千天子从天下来"，欲得授记众。〈十方菩萨赞叹品〉云："说是经时，于十方界有无量百千万亿菩萨众，各从本土诣鹫峰山"，闻经赞叹众。

四有无者，一三乘众中无独觉众，二四部众中无苾刍尼众，三二王之中无轮王众，四六趣之中无地狱众，五三界之中无上二界众。然准下文，欲色界天人妙幢菩萨室复俱来会，有色界众。又第十末有苾刍尼众。

问：说《仁王般若经》有独觉众，并无色天。说《法华经》有二种王，谓金轮、粟散。说《陀罗尼经》有地狱趣。此会何无?

答：或略不论，据实应得有。如苾刍尼序品不列，旧《金光明》总不列众，岂可无耶? 二云：尼及色界初虽不列，下文说有。独觉、轮王、地狱、无色上下文无，或时未熟，或不能行，故无余也。

依文释者，初列十八众，后明威仪。初中复二：初别列六众，次总列余十二众。或可分二：初列圣众，后列凡众。列圣众中，初声闻众，文分为四：一标类举数，二叹其德，三列其名，四明诣佛。初标类举数，如本《法华疏》述。

皆是阿罗汉，能善调伏，如大象王，诸漏已除，无复烦恼，

叹德，准《法华经论》，有十六句，叹罗汉德。今此经文次第虽别，大意共同，准彼论释，为十六句。彼论牒经云："皆是阿罗汉，诸漏已尽，无复烦恼，得真自在"，即此经云"得大自在"。"善得心解脱，善得慧解脱"，即此经云"心善解脱，慧善解脱"。"心善调伏"，即此经云"能善调伏"。"亦如大龙王"，即此经云"如大象王"。"已作所作"，即此经云"住清净戒"。"已办所办"，即此经云"所作已毕，弃诸重担，逮得己利，尽诸有结"。"善得正智心解脱"，即此经云"证八解脱"。

“至心自在”，即此经云“善巧方便，智慧庄严”，善巧方便亦智慧摄故。“第一究竟，已到彼岸”，即此经云“已到彼岸”。《论》三番释：第一上上起门，二总别相门，三摄取事门。

上上起门者，今且依《论》指配其文，具释如本《法华疏》解。或由上句故下句得起，或由下句上句得起，非唯一故，名上上起。准《论》，今当以第四句释第一句，以第六、第七句释第二句“如大象王”，以第九、第十句释第三句，以第十二句释第四句，以第四句释第五句。

心善解脱，慧善解脱，所作已毕，舍诸重担，逮得己利，

准《论》，心、慧二种解脱文中，不以上下句义来解。“所作已毕”，准《论》，当句自释。“舍诸重担”，准《论》，今当通上下释，以其第八、第十三句释。“逮得己利”，准《论》，今当以第九句释第十句。

尽诸有结，得大自在，住清净戒，善巧方便，智慧庄严，证八解脱，已到彼岸。

“尽诸有结”，准《论》，今当以第十句释此第十一。“得大自在”，准《论》次第应第四句，今在第十二，以第四、五、六、七四句释第十二。“住清净戒”者，准《论》应当“已作所作”，戒学圆满，道谛所收，即此净戒是所应作，准《论》，当句自释。“善巧方便，智慧庄严”合为一句，同因智故，准《论》，应当“至心自在”，《论》云：“善过见道、修道智故”，当句自释。“证八解脱”者，准《论》，今当以第四句释第十五句。“已到彼岸”者，准《论》，今当第十五句释第十六。准即有四句，为下向上释，谓第一句以第四句释，第二句为第六、七释，第三句为第九、十释，第四句为第十二句释。有六句经为上向下释，谓第五句为第四句释，第十句为第九释，第十一句为第十句释，第十二句为第四、五、六、七句释，第十五句为第四句释，第十六句为第十五句释。三句当自解释，谓“所作已毕”，“住清净戒”，“善巧方便，智慧庄严”。二句不释，谓“心善解脱”，“慧善解脱”。一句通为上下句释，谓“舍诸

重担”。颂曰：下释上有四，上释下有六，三单二不释，一通于上下。

总别相门者，初“阿罗汉”是总应义，下十五句是别应义。由无学者，成下十五差别应义，名阿罗汉。然准《论》文次第不同，取彼《论》意，依此次第释十五应。一应不疾不迟说法，如法相应不疲倦故，如经“能善调伏”。二应净坐空闲处，饮食衣服一切资生不积不聚，少欲知足故，如经“如大象王”，即余经说“如大龙王”。如善住龙王作象形，故云如大象王。三应受饮食卧具供养恭敬等故，如经“诸漏已除”。四应将大众教化一切故，如经“无复烦恼”。五应降伏诸外道等故，如经“心善解脱”。六应以智慧速观察法故，如经“慧善解脱”。七应行空圣行故，如经“所作已毕”。八应行无相圣行，如经“舍诸重担”。九应行无愿圣行，如经“逮得己利”。十应降伏世间禅净心故，如经“尽诸有结”。十一应入聚落城邑等故，如经“得大自在”，即是旧经第四“得真自在”。十二应一向行善行，不著诸禅故，如经“住清净戒”。十三应证第一义功德故，如经“善巧方便，智慧庄严”。十四应起诸通胜功德故，如经“证八解脱”。十五应如实知同生众得诸功德，为利益一切诸众生故，如经“已到彼岸”。颂曰：中静受将伏，以空相愿降，入向证起通，如实应十五。

摄取事门者，准《法华论》摄取十种功德，今为十一，以第二摄取诸功德中摄于三句，分之为二：一降伏世间，二降出世间。今既与彼次第不同，故开第二为两功德，成十一种。一摄取不违功德，随顺如来教行故，如经“能善调伏”。二摄取胜功德，如经“如大象王”。三摄取德功德，如经“诸漏已除，无复烦恼”。四摄取降伏出世间学人功德，如经“心善解脱，慧善解脱”。五摄取满足功德，满足学地故，如经“所作已毕”。六摄取过一切功德，一者过爱故，二者过求命供养恭敬故，三过上下界，已过学地故，如经“舍诸重担，逮得己利，尽诸有结”。七摄取降伏世间功德，如经“得大自在”。八摄取所应作胜功德，所应作者，依法供养恭敬尊重如来故，如经“住清净戒”。九摄取应作利益众生功德，如经“善巧方便，智慧庄严”。十摄取上上功德，如经“证八解脱”。十一摄取上首功德，如经“已到彼岸”。此但略配经文，解文如本《法华疏》辨。颂

曰：不违胜功德，降满三种过，伏世所应作，利益上上首。

其名曰：具寿阿若憍陈如、具寿阿说侍多、具寿婆涅波、具寿摩诃那摩、具寿婆帝利迦、

后列名也，有二：初列无学，次简别有学。列无学中有十一人。诸经列名，前后不定。今此多依出家前后，如《报恩经》说。此即最初五苾刍也，先度因缘及释陈如名，如本《法华疏》。言“具寿”者，具福慧二命。然旧翻者多云“慧命”。今显双成，故云“具寿”。“阿说侍多”者，阿说云马，侍多云胜，亦云阿说婆侍多，即旧所说马胜苾刍。“婆涅波”者，此云气息。“摩诃那摩”，此云大名，甘露饭王之第二子。王有二子：一云阿泥律陀，二名摩诃那摩。“婆帝梨迦”，此云善贤，是白饭王第二子也。王有二子：一名难提迦，二名婆帝利迦。

大迦叶波、优楼频螺迦叶、伽耶迦叶、那提迦叶、舍利子、大目乾连。

此之六人，如本《法华疏》辨。

唯阿难陀，住于学地。

简别有学。

如是等诸大声闻。

结叹也。以具前十六句功德，故云大声闻。

各于晡时，从定而起，往诣佛所，顶礼佛足，右绕三匝，退坐一面。

第四诣佛，文分为四：一来时，二出定，三诣佛，四到仪。余皆准此。

复有菩萨摩诃萨百千万亿人俱，

明菩萨众，文亦分四。此即标类举数，亦如本《法华疏》、《大般若》四百八十六，广说名摩诃萨。诸经论说数大小别，此应云百分千万亿菩萨。

第二叹德，有二十五句经文，分为二十二种德：一具大神通德，二名高他委德，三修因圆满德，四现相利生德，五具辩说法德，六离诸障染德，七绍佛不断德，八降伏魔怨德，九摧诸外道德，十继佛宣扬德，十一严净佛土德，十二他利不虚德，十三自利具忍德，十四常摄有情德，十五侍佛不灭德，十六弘誓无穷德，十七深植善因德，十八了法无生德，十九缘境不共德，二十善巧化生德，二十一阐扬圣教德，二十二证法无疑德。

有大威德，如大龙王。

第一德。具大神通，名大威德，能除不信，能生善根，犹如大龙，能降雹除不信，能注雨生善芽。又有威力，准《瑜伽》三十七，广释威力。或此威力即诸句之总，威力多种故。

名称普闻，众所知识。

第二德。名称普闻无量世界，咸为一切众生所识。

施戒清净，常乐奉持。

第三德。总摄六度，修因始圆，七最胜中无染最胜，名为清净。或三轮净，如《解深密》等。六度各有十种清净，广如彼明。修恒不舍，名乐奉持，即长时意乐。七最胜、六意乐，各举于一，以显其余。

忍行精勤，经无量劫。

七大性中精进大性，亦影摄余。

超诸静虑，系念现前。开阐慧门，善修方便。

此诸菩萨八地已上，念念倍前及过二乘名超。恒在定故，名系念现前。敷扬法教，名开阐慧门。故《法华论》云："其智慧门，名阿含甚深。决择会通，名善修方便，又复善修方便愿力等，或复具修十二善巧。"此经文意，清净奉持经无量劫，并通诸度。六度略章，如本《无垢称疏》。

自在游戏微妙神通。

第四德。准《华严经》，佛子有十种游戏神通，谓一现舍天寿，二现受生，三现为童子，四现出家，五乐苦行，六向菩提树，七现降魔，八现乐寂静，成无上觉，九转法轮，十入涅槃。意示诸相，为利众生。广如《大般若·最胜天王会》释。

逮得总持，辩才无尽。

第五德。逮谓及至，得四总持及四辩才皆悉无尽。不唯七中不断尽一胜故无尽故，由利他不息，故皆无尽。

断诸烦恼，累染皆亡。

第六德。惑、业、苦三，如次烦恼、累、染。或复恼累是种现，染即习气并所知障，以烦恼俱，同一名说。已正将断，故得云皆。

不久当成一切种智，

第七绍佛不断德。此诸菩萨越前二劫，或处法云，皆补一生，称为不久。菩提在未，故曰当成。得萨般若，云一切种智。种谓种类，若空若有、若理若事，名一切种。于此咸达，名一切种智，依主释也。一切种者，于是境声。

降魔军众而击法鼓，

第八降伏魔怨德。魔即四魔，军即十军，广如《法苑·破魔章》辨。魔军从化，胜敌先鸣；显实开权，为击法鼓。

制诸外道，令起净心，

第九摧诸外道德。具四无畏，摧诸外道。令生正信，云起净心。

转妙法轮，度人天众。

第十继佛宣扬德。于资粮等五位，转其四位二不退法轮，如本《法华疏》辨。

十方佛土悉已庄严，

第十一严净佛土德。关闭一切诸恶趣门，净土之义，如本《无垢称疏》。

六趣有情无不蒙益。

十二利他不虚德。梵云底利瞿尼多，此义译为傍生。梵云那丽多，义译云饿鬼，亦云闭戾多。梵云末奴沙，义译云人。天趣、修罗、那落迦三趣之名及六趣义，如本《法华疏》。善知根性而于五道以现其身，善巧方便力，现形说法，其见闻者无不蒙益。由能成就四种法故，能化众生，皆蒙利益，故《思益》第一云："一常求利安众生，二自舍已乐，三心和忍，四除骄慢。"

成就大智，具足大[1]忍。

第十三自利具忍德。成智自利，大忍具三，即由与彼七大相应，故皆名大。或复大智即智大性，具解二空故。然《瑜伽·摄异门分》云："大智者，经无量劫修名为大智"，即七大性中时大性也。故知忍名为大，亦同于智。又释：如《智度论》第六言："大忍成就者，以等忍、法忍此二增故，名为大忍。"具足即成就义。有多复次，或可成就是得，谓得胜品名之为大忍。故彼《论》释云："此二忍增长名为大忍。"又解：今言具足，即具三忍，谓耐怨害忍、安受苦忍、谛察法忍。

然准《无尽意经》，即由具足大忍能成就大智。彼经云："修四忍具足智慧：一于求法时忍他恶骂，二不避寒热风雨等，三随和上阿阇梨行，

[1]　"大"，底本作"不"，现按《金光明最胜王经》卷第一校订。

四于求法时忍空无相。”准此，即应以下释上大智所以。

住大慈悲心，有大坚固力。

常摄有情德。故《法华经论》云：“摄取众生方便者，如经以慈修身，既慈能无乐与乐，悲有苦能拔其苦，故能摄取众生。”俱言大者，异二乘故，非佛不共德中大悲，彼唯佛成名不共故。有大坚固力者，常行不舍，名为坚固。故《思益经》第一云：“菩萨有四法，坚固其心而不疲倦：一于众生起大悲，二精进不懈，三信解生死如梦，四正思惟佛之智慧。”此意由愍众生精进不懈，见生死苦如梦不实，思求佛智，故行慈悲，其心坚固。

历事诸佛，不般涅槃。

侍佛不灭德。于一切佛常修正行，云历事诸佛，为度众生无息时故，不求般涅槃故。《辨中边论》云：由利他不息。

发弘誓心，尽未来际，

弘誓无穷德。发四弘愿，能尽未来。

广于佛所深种净因，

深植善因德。即《法华经》等云：“于诸佛所植众德本。”即于佛所修十供养，名为净因。所求菩提、所修十供养，二种俱因，或净之因，或因即净。

于三世法悟无生忍。

了法无生德。悟三无生忍，依空脱门观遍计性，悟本性无生忍；依无愿脱门观依他起，悟自然无生忍；依无相脱门观圆成实，悟惑苦无生忍。

问：遍计体无，圆成常住，今此经文云“三世法”，如何得云观于三性得三种忍？

答：于依他上观二我无，即依他中亦有圆成，非即离故。故《辨中边》

颂曰："虚妄分别有，于此二都无，此中唯有空。"此意有虚妄分别，于此之上二我皆无，此依他中唯有真空，故"三世"者但举依他，显余二性。

逾于二乘所行境界，

缘境不共德。二乘缘境行相可得，菩萨不尔，故无性《摄论》第八云："无分别智于真如境相似而行。"此意真如无一切相，智称于如，亦无行相。又了二空，彼唯了一，故逾二乘。

以大善巧，化导世间。

善巧化生德。依六神通及十二种方便善巧，外六种中而化世间。或依大乘说蕴界等诸善巧法以化世间。简小乘故，名大善巧。

于大师教悉能敷演，

阐扬圣教德。以能依彼《瑜伽》八十一摄释分中解释之法，故云于大师教能敷演。已得总持殊胜四辩，故能敷演，住善慧地故。

秘密之法，甚深空性，皆已了知，无复疑惑。

了法无疑德。秘密即四秘密，即三空性名为甚深。如《法华论》释，诸佛智慧有五甚深，智慧之性亦名智慧故：一义甚深，二体，三内证，四依止，五无上。非二乘境，故名甚深。后智能了，根本智知，事理疑尽，故无复惑。

其名曰：无障碍转法轮菩萨、常发心转法轮菩萨、常精进菩萨、不休息菩萨、

第三列名，有五十三。德广名高，见闻获益，不可具列，略举尔许。于中立名或从本愿，或从德行、自他胜利以立其名。

初二说法，后二精勤，说法、修勤对。皆以能降二四种魔，故转法轮无有障碍。得说不退转故，转不退轮，故"无障碍"；弘法无息，悲念有情，故"常发心"，为物转法，得乐说不退转故，以得乐说无断辩故。常

发心转，自利恒勤故，名“常精进”；利他常策故，名“不休息”。或他利、自利对。

慈氏菩萨、妙吉祥菩萨、观自在菩萨、

慈氏，梵音梅呾丽曳，此云慈氏，或云那，即慈姓中生；或本性行慈；或云曳尼即女声中，以母怀慈。曼殊室利，此云妙吉祥。阿缚虑枳帝湿伐逻耶，此云观自在。此三初即与乐拔苦，吉祥与乐，观音拔苦，与乐拔苦对。

总持自在王菩萨、大辩庄严王菩萨、

于第九地能离二愚，具足四辩，故总持自在。具足七辩，常为大乘，名大辩庄严。持法、说法对。

妙高山王菩萨、大海深王菩萨、

智慧难仰，如妙高山王。其定叵测，犹如大海。智定自在，俱譬如王。智高、定邃对。

宝幢菩萨、大宝幢菩萨、地藏菩萨、虚空藏菩萨、

了有高胜如宝幢，了空高胜名大宝幢，了有、了空对。大悲荷负遍地为藏，能以虚空而为宝藏，大悲、大智对。

宝手自在菩萨、金刚手菩萨、欢喜力菩萨、大法力菩萨、

此有二对。手出珍宝能破贫穷，智手能坏自他二障，名金刚手，济贫、破障对。欢喜意乐，常行难屈，云欢喜力；大乘法施，能摧伏他无明等障，或自依法除诸障故，名大法力。难屈、降他对。

大庄严光菩萨、大金光庄严菩萨、

以大智定光而自庄严，名大庄严光。以《金光明最胜王经》而利于物，名大金光庄严。简自利他，故名为大。自严、严他对。

净戒菩萨、常定菩萨、极清净慧菩萨、

此三三学因，各得圆备，据实齐修，从本愿说，大福、大智对。戒福、慧智，定通二种，或从于智，能发智故。

坚固精进菩萨、心如虚空菩萨、不断大愿菩萨、

以三炼磨，策勤无退，名坚固精进。其心无碍，如虚空。四弘不舍，名不断大愿。不退、常修对，如空通二。

施药菩萨、疗诸烦恼病菩萨、医王菩萨、

施药，疗身病。疗烦恼者，除心疾。医王，具除。疗身、疗心对。

欢喜高王菩萨、得上授记菩萨、

若见众生含笑，先言令生欢喜而得自在，名高王。处灌顶位，得上授记。他进、自进对。

大云净光菩萨、大云持法菩萨、大云名称喜乐菩萨、大云现无边称菩萨、

大法智云含众德雨，名大云，余皆准此。智能除垢暗，名净光；贪诸功德，名持法，除暗、持法对。美名遐布，闻者皆喜乐（乐音五孝反）；名遍十方，云现无边称，他乐、远闻对。

大云狮子吼菩萨、大云牛王吼菩萨、大云吉祥菩萨、大云宝德菩萨、

所作决定，名大狮子吼；能摧怨敌，名大云牛王吼。上二能作、能降对。能生大福利，名吉祥；善法自严，名宝德，他自获益对。

大云日藏菩萨、大云月藏菩萨、大云星光菩萨、大云火光菩萨、

破不善暗如日，能令安乐如月，破恶、证真对。种种明照如星，随情成就如火光，能照、能成对。

大云电光菩萨、大云雷音菩萨、

于生死夜能作照明，示于正道，名电光。说法惊利，如雷音。示道、惊悟对。

大云慧雨充遍菩萨、大云清净雨王菩萨、

法能生智，名慧雨。法能除障，名清净雨。有威力故如雨，无不利故充遍。生善、灭恶对。

大云花树王菩萨、大云青莲花香菩萨、大云宝旃檀香清凉身菩萨、

因行已圆，将得觉果，名花树王。能敷妙理，开众生眼，功德远闻，名青莲花香。得清净法身，具五分香，名宝栴檀香；清凉身在法云地，得诸功德，充满法身。成因、现果对。初二是因，以花得果故；后一为果，云凉身故。

大云除暗菩萨、大云破翳菩萨，

能破痴暗名除暗，能破二执名破翳，破暗、除执对。

如是等无量大菩萨众，

总结。

各于晡时，从定而起，往诣佛所，顶礼佛足，右绕三匝，退坐一面。

诣佛文段有四，如前分别。

复有梨车毗童子五亿八千，

第三文段分为四，此标类举数。旧云离车，或云离呫毗，今云利车毗。有云王种，有云婆罗门姓。准《维摩经》，无垢称云“五百长者子”，不言王种；或是王种亦名长者，如祇域长者。

其名曰：狮子光童子、狮子慧童子、法授童子、

第二列名有二：初列、后结。有决定智光，有决定慧，能以正法授诸有情，如次配三。

因陀罗授童子、大光童子、大猛童子、佛护童子、法护童子、僧护童子、

从天帝乞，帝所授与，名因陀罗授。能以智火破自他暗，名大光。勇决修道，名大猛。佛、法、僧念，名佛护等。

金刚护童子、虚空护童子、虚空吼童子、宝藏童子、吉祥妙藏童子，

如名准释。

如是等人而为上首，

结。

悉皆安住无上菩提，于大乘中深信欢喜。

叹德。至不退位，云安住菩提。又能为护法城，住持正法，云安住菩提。证不坏信，深生欢喜。

各于晡时，往诣佛所，顶礼佛足，右绕三匝，退坐一面。

诣佛。

复有四万二千天子，其名曰：喜见天子、喜悦天子、日光天子、月髻天子、明慧天子、虚空净慧天子、除烦恼天子、吉祥天子，如是等天子而为上首，皆发弘愿护持大乘，绍隆正法能使不绝。各于晡时，往诣佛所，顶礼佛足，右绕三匝，退坐一面。

次列诸天，文亦有四，如前。多是三十三天及四王天，以近先列。世俗立名，不可具释。叹德中有二：一发四弘愿，二守护大乘。守护大乘即摄受正法。摄受正法堪能荷负四种重任，如《胜鬘经》说，故能绍隆正法。

正法有三，谓正证、正行、正教。自能令他依正教起正行，证正果，故使不绝。《弥勒问论》有五法摄取妙法：一为报佛恩故，二为自身令妙法久住，三供养诸佛，四为欲利益众生，五难得妙法故。准《宝雨经》第十，成就十法能摄正法：一于末法无有能持，有能受大素呾缆者，恭敬供养。二为他说法。三见能修学，深生欢喜。四听闻正法，无有希望。五于法师起导师想。六能于正法起甘露想。七能于正法起仙药想。八能于正法起良药想。九能专求正法，不顾身命。十希求正法，起修行想。

复有二万八千龙王，莲花龙王、翳罗叶龙王、大力龙王、大吼龙王、小波龙王、持驶水龙王、金面龙王、如意龙王，如是等龙王而为上首，于大乘法常乐受持，发深信心，称扬拥护。各于晡时，往诣佛所，顶礼佛足，右绕三匝，退坐一面。

文亦有四，如前。莲花，此依花池住。翳罗此云树，钵拏此云叶，依此树叶住，或食此叶，即善住龙王。乃至如意依珠说名。叹德有三：一受持正法，二起深信心，三赞说守护。

复有三万六千诸药叉众，毗沙门天王而为上首，其名曰：庵婆药叉、持庵婆药叉、莲花光藏药叉、莲花面药叉、颦眉药叉、现大怖药叉、动地药叉、吞食药叉，是等药叉悉皆爱乐如来正法，深心护持，不生疲懈。各于晡时，往诣佛所，顶礼佛足，右绕三匝，退坐一面。

列药叉众，文亦分四。药叉，此云勇健，亦云捷疾，亦摄地行诸逻刹婆。逻刹婆，此云暴恶。叹德有三：一爱正法，二能护持，三不疲倦。

复有四万九千揭路荼王，香象势力王而为上首。

鸟王众，此云妙翅，下随旧译亦云金翅。力势如香象，或有势力能怖香象。或可鸟、象类别，即香象王。

及余健闼婆、阿苏罗、紧那罗、莫呼洛伽等，山林河海一切神仙，并诸大

国所有王众，中宫后妃，净信男女，人天大众，悉皆云集。

总举余众。

咸愿拥护无上大乘，读诵受持，书写流布。

叹德有四：一愿拥护，二自诵持，三书写，四流布。

各于晡时，往诣佛所，顶礼佛足，右绕三匝，退坐一面。

诣佛。

如是等声闻、菩萨、人天大众、龙神八部既云集已，各各至心，合掌恭敬，瞻仰尊容，目未曾舍。

总结有二：初结，次仪轨。求法专诚故至心，表冥所说故合掌。崇仰曰恭，恭深曰敬。睹相严形，希成佛果，故瞻仰尊容。更无异盼，云不暂舍。

愿乐欲闻殊胜妙法。

说因成就。因众欲闻，佛方可说。

尔时薄伽梵于日晡时从定而起，观察大众，

发起序有二：此初时成就，及说法所依威仪成就，即审机宜也。或名说仪圆满，具包义故。

而说颂曰：

金光明妙法，　最胜诸经王，
甚深难得闻，　诸佛之境界。
我当为大众，　宣说如是经。

此标说成就。有二十四颂，大分为三：初一行半总标深妙，许为众宣。次二十行半别标所说，叹胜令习。后有二行总结胜益，赞人劝学。此即初也。颂者，旧曰偈，梵云伽他，讹故云偈颂，歌美之义。即此讽诵，前未

长行即作诵故。

问：讽诵、应颂，二颂何别？

答：应颂之颂是教，讽诵之诵是言。

问：云何讽诵是言，应颂是教？

答：《瑜伽》八十一云：“应颂者，谓长行后宣伽陀。”此意此伽陀直诠诸义。讽诵者，《论》云：“谓以句说。”此意以句说彼所说。

一行半中，初二句标能诠教，次二句标所诠义，后二句许当为说。以能诠彼菩提涅槃深因妙果，故为最胜，是诸经王。标所诠中，准《大乘庄严经论》云：“求法有四因缘：一为色，二为非色，三为神通，四为正法。为色者，相好因故。为非色者，灭烦恼病因故。为神通者，自在因故。为正法者，无尽因故。如《梵天王问经》说，菩萨求法具足四想：一者如妙宝想，难得义故。二如良药想，除病义故。三如财物想，不散义故。四者如涅槃想，苦灭义故。由法是相好庄严因故，如妙宝想。由法是灭烦恼病因故，如良药想。由法是神通自在因故，如财物想。由法是正法无尽因故，如涅槃想。”今此经中，“甚深难得闻”，标初三因，俱难得故。“诸佛之境界”，标第四因，以大涅槃唯佛与佛乃能究尽，是佛所得，云是佛境界。此标下所说世出世间因果皆尽。如是者，总指此经。

并四方四佛，　　威神共加护：
东方阿閦尊，　　南方宝相佛，
西方无量寿，　　北方天鼓音。

下二十行半别标也。于中分四：初三行半，标〈寿命〉下尽〈满愿品〉经之正宗，正所明法，谓二因二果。二“众生身不具”下有六行颂，标正宗之中举能劝学。三“护世四王众”下有五行颂，标〈观察品〉已下乃至付嘱流通分中正所修行。四“若有闻是经”下六颂，标诸品中赞劝持读。

初三行半中复分为七：一一行半标〈寿量品〉，二“我复演妙法”一句标〈三身品〉，三“吉祥忏中胜”等二句标〈忏悔品〉，四“净除诸恶业”等二句标〈灭业障品〉，五“常与无量乐”标〈净地品〉、〈莲花喻

赞品〉、〈金胜陀罗尼品〉，六“一切智根本”标〈重显空性品〉，七“诸功德庄严”标〈依空满愿品〉。

此即初也。释迦、四佛同说此经，故云“并四方四佛”。四佛因缘，如《观佛三昧海经》第七说，阿閦佛等四佛言：“我念曾昔空王佛所出家学道，时四比丘共为同学，佛涅槃后，入塔观像，见眉间相如佛无异，愿除我罪，如大山崩，五体投地，忏悔诸罪。依此因缘，后八十亿阿僧祇劫不堕恶道，常见诸佛，于诸佛所受持甚深念佛三昧。得三昧已，诸佛现前授我记别。东方有国名妙喜，彼佛名阿閦，即第一比丘是。南方有国名欢喜，佛名宝相，即第二比丘是。西方有国名极乐，佛名无量寿，即第三比丘是。北方有国名莲花庄严，佛名微妙音，即第四比丘是。”

问：何故四佛同说此经？

答：为彰四德，并释迦，即显佛果所有五法，谓四智、真如，摄得菩提、涅槃皆尽。

我复演妙法，　吉祥忏中胜，
能灭一切罪，　净除诸恶业。

第二三四，“复演妙法”标三身无上菩提，故云妙法。

“吉祥忏中胜”，依愿三身而行忏悔，忏悔中胜。

“能灭一切罪”者，三世三业、三界苦果及三烦恼，具能折伏除灭故。下经云：“金光明鼓出妙声，遍至三千大千界，能灭三途极重罪，及以人天诸苦厄。”

言“净除诸恶业”，标下〈灭业障品〉。业及业因俱名恶业，故《唯识论》云：“业之眷属亦立业名。”或恶因所发业、感恶果业，亦名恶业，以可恶故，三界俱是。或无种性者但除三途八难之业。

及消众苦患，　常与无量乐，
一切智根本，　诸功德庄严。

初句属标灭业障品。前句诸恶业是因，此所感恶果通三界果。若约无

性，但三涂八难及八苦少分，不离生老死并五盛蕴苦。

“常与无量乐”，标下净地、莲花赞、金胜三品，修六度行，得十王果并佛位故，无性与人天乐，有性与佛位等。

“一切智根本”，标重显空性品。以真如理是真空性，名如来藏，与诸功德为依为持故。《宝性论》释“无始时界”，界是法因，即以真如为诸法因。因称为本，故为智本。以一切智证真如故，偏言一切智本。据实了俗由证于真，亦为一切种智本。据证智说，略其种智。或一切智非是二中一切智也，此是总言一切诸智，即十智、四智等名一切智，如皆是本，故云一切智根本。

“诸功德庄严”，标依空满愿品，由依真理而以起修，既证德本，故能圆满一切功德，真实庄严。如《般若经》，严土严身皆令观理方始得圆，此经亦尔。

众生身不具，　寿命将损减，
诸恶相现前，　天神皆舍离。

下标正宗之中举能劝学，于中分二：初三行半举诸苦难，令生厌离；后两行半显经能除，令忻修学。

初复分二：初二行明恶果，后一行半明苦因。初中又二：初一行内身苦，后一行外缘苦。

此即内身。“身不具”，阙诸根，即生苦收，或病苦摄。“寿命将灭”，业尽缘终，或枉横舍寿，即死苦也。“诸恶相现”者，乌鸣百怪，头上花委，四大乖违，色相衰变，即病老苦。如次生、死、老病苦。寿命未尽，由修福业，百神扶卫，诸业尽。若现前不能修善，善神舍离。

亲友怀瞋恨，　眷属悉分离，
彼此共乖违，　珍财皆散失。

外缘苦。“亲友怀瞋恨”，怨憎会苦。“眷属悉分离”，爱别离苦。“彼此共乖违”下二句，求不得苦。

恶星为变怪，　　或被邪蛊侵，
若复多忧愁，　　众苦之所逼。

明苦因。初一行外苦因，后半行内苦因。

睡眠见恶梦，　　因此生烦恼。

内苦因。

是人当澡浴，　　应着鲜洁衣，
于此妙经王，　　甚深佛所赞，
专注心无乱，　　读诵听受持。

下明经力能除，令忻修学，有三：初半修行仪，次一行正修行，后一行结经功力。正修行中，初二句明所学法，后二句明正修行。于读及诵若听并受持，皆须专注，心无散乱。即读诵等生闻慧，受持生修慧，影显思慧。或专注心不乱生思，余是闻修，三慧具足。又澡浴着净衣是戒学，专注是定学，读诵等是慧学，令依此经修其三学。

由此经威力，　　能离诸灾横，
及余众苦难，　　无不皆除灭。

结功德力。

护世四王众，　　及大臣眷属，
无量诸药叉，　　一心皆拥卫。

下标流通分，有五行，标正所修行。此标观察人天品、四天王护国品、无染著品、如意品。

大辩财天女，　　尼连河水神，
诃利底母神，　　坚牢地神众，

此一行标大辩财天女品、吉祥天女及增长财物品、坚牢地神品。诃利

底，此云青色，是罗叉鬼母，有五百子，极护三宝并小男女。

梵王帝释主，　龙王紧那罗，
及金翅鸟王，　阿苏罗天众，
如是天神等，　并将其眷属，
皆来护是人，　昼夜常不离。

标僧慎尔耶药叉大将品、王法正论品、善生王品、及诸天药叉守护品。又解：正了知即“诃利底母神”中标。若王法正论、善生王品，皆在“我当说是经”颂中标，以同佛说，故一处标。

我当说是经，　甚深佛行处，
诸佛秘密教，　千万劫难逢。

标授记品已下。“甚深佛行处”标授记品、疗病品、长者子流水品、舍身品。无上菩提唯佛能了，名佛所行处，疗病等品是佛因行。“诸佛秘密教”等二句标已下诸品。诸佛所护，要大乘根熟而方与之，名秘；深妙难解，名密。由此千万劫难得听闻。故今得闻读，叹并付嘱。

若有闻是经，　能为他演说，
若心生随喜，　或设于供养，

下六行第四段，标流通分诸品之中劝赞持读，于中分三：初一行标劝持读，次三行明得益，后二行教持轨。

此即初也。《辨中边论》有十法行颂，谓供养、书写、施他、听、披读、受持、并开演、讽诵、及思、修。一谓供养，二书写，三施他，四听闻，五披读，六受持，七开演，八讽诵，九思惟，十修习。初八闻慧，思惟思慧，修习修慧。此中闻是经是听闻，演说即开演，供养即初行，略举三行。听闻、供养自利，演说利他，故且举三，实有十种。随喜者，于十法行各有四种：一自作十法行，二教他，三庆慰，四随喜，此且举易，影彰于余。

如是诸人等，　当于无量劫，
常为诸天人，　龙神所恭敬。

第二明得益有三：初得卫护。此初也。

此福聚无量，　数过于恒沙，
读诵是经者，　当获斯功德。

第二成胜因。

亦为十方尊，　深行诸菩萨，
拥护持经者，　令离诸苦难。

三圣所护。

供养是经者，　如前澡浴身，
饮食及香花，　恒起慈悲意。
若欲听是经，　令心净无垢，
常生欢喜念，　能长诸功德。

教持经轨分二：初一行令利他，后一自利。

若以尊重心，　听闻是经者，
若生于人趣，　远离诸苦难。
彼人善根熟，　诸佛之所赞，
方得闻是经，　及以忏悔法。

总结劝有二：初一行结得胜果劝，后一行结成胜因劝。得果有二：初生人趣有漏果。“远离诸苦难”，非但离诸难，亦得涅槃果。或创标宗，未说深果，但云人趣得离八难，若说胜果，恐初机人未能信故。

金光明最胜王经疏卷第一

金光明最胜王经疏卷第二

翻经沙门慧沼撰

如来寿量品第二

如来寿量品，略以三门分别：一来意，二释名，三解难。

言来意者，略且有五：一令生正解，二令得菩提，三令得涅槃，四令起妙行，五为机感。言生正解者，从此品以下至〈依空满愿品〉来九品明经正宗，初二品明果，次五品明行，后二品明境。又解：初二品总别明果，令其欣乐。次〈梦忏悔品〉以下欲令修行，修行之本无过断恶修善，〈忏悔〉、〈灭障〉二品断恶，以下修善。修善之中，初净修诸地，次〈莲花喻赞〉除疑说因，〈金胜陀罗尼〉令见诸佛，使行不退，〈重显空性〉欲令行契于真，〈依空满愿〉证理行圆。今此一品即是总明菩提、涅槃，并别明涅槃。众若不闻如来为说菩提、涅槃，则不能正解。既不正知，何能求习菩提涅槃无上胜果？故此先果，令生解悟。故下文云："为欲利益此诸异生及众外道，如是等类令生正解。"二令得菩提者，诸佛出世，本欲令生获菩提果。果不虚得，必藉行因。因托境生，行方得立。若不先明其果，不能令起忻心。忻心既生，即愿修行。既令修行，次明其境。前既陈其由致，众各希渴闻经。世尊正为陈宗，先说如来寿量，欲令闻者证得菩提，故次下云："为欲利益此诸异生及众外道，如是等类，令生正解，速得成就无上菩提。"故序品后有此品生。三为得涅槃者，下云："然彼如来欲令众生见涅槃已生难遭想"等。又《摄大乘论》云："佛为见如来常，不乐涅槃者，故现涅槃，令乐圆寂。"故序品后明如来寿量。四令起妙行者，下文云："于佛世尊所说经教，速当受持，读诵通利，为人解说，不生谤毁，是故如来现斯短寿。"即令起行，故此品生。五为机感者，三万二千

天子闻说寿量皆发菩提心，为机感应闻，闻即获益。余益准知。

言释名者，三身诸佛俱号如来，寿即是命，量谓限量，或谓量度，即量度称量佛寿之限齐，即如来之寿量，或如来寿之量，皆依主释。即任法性而凝然，随愿缘而相续，应物机而无断，寿德难测，即依法性持功德相，决定凝湛是法身命根。如佛及土性相有异，此亦应尔。或即功德相自凝然，能持自体，名为寿量。依镜智种，由大愿种力，令四智品决定相续，尽众生界，是报身寿。由大悲种力，随生感缘，现色蕴身，决定分限，是他受、变化二身寿。体许假立，故思亦愿收，不违唯识，由业所引。

三解妨难者，问：佛有三身，今明何身寿命？

答：具明三身，故陈如领解云："法身性常住，修行无差别，诸佛体皆同，所说法亦尔"，法身也。"诸佛无作者，亦复本无生"，解云："诸佛[1]无作者"，非业烦恼作；"亦复本无生"，不有烦恼生。故天亲《般若论》明受乐报佛云："远离于诸漏及有为法故。"远离诸漏即此本无生，及有为法故即此无作者。或可非有漏业作，非烦恼生。又云："诸佛金刚体，权现于化身"，即化身也。故通三佛。

问：应化行法，由二因感，见可生疑。自性非因生，自受用身非余见境，不于彼疑，何须说寿？

答：自性虽非因生，然由因证。自受虽非余见，说二欲令欣求。妙幢假化生疑，佛因具说三寿。

问：何故释迦现居此界，不自说寿，令他说耶？

答：生宜闻故，彰四德故，除疑胜故，若唯自说，他非决故。

问：四佛说寿，妙幢解生，何假释迦重复陈说？

答：菩提涅槃无上妙果，若不三说，余不能解。故四佛创谈，释迦重说，陈如覆问，喜见更彰。四佛即显四德，三说即为三身，由此多因，不唯一说。

问：准文验理，但说菩提，如何今言亦明圆寂？

[1] "佛"，底本无，现按《大正藏》本校本之一平安末写圣语藏本（以下简称圣语藏本）补。

答：准此经文，下闻寿量，时众得益。又妙幢云："亲于佛前及四如来，并二大士、诸天子所，闻说释迦牟尼如来寿量事已，复从坐起，白言：世尊若实如是不般涅槃无舍利者，云何经中说有涅槃及佛舍利？"此既时众得益。复云说已，即明佛前闻寿已了，今更请问，说有涅槃。佛复答云："如是应知，有其十法，能解如来应正等觉真实理趣，说有究竟大般涅槃。"又准天亲菩萨《法华经论》释〈寿量品〉文，初说寿量，明菩提无上；说医师喻，明涅槃无上。今此经中初说寿长，明菩提也；后说父母多财等喻，明涅槃也。

问：若尔，何故二喻不同？

答：彼据除恶，故喻医王。此喻生善，故喻父母。又复医王、父母二虽不同，不灭示现，令生慕仰，义意相似。

问：四佛如来妙幢室说，尔时庆喜在鹫峰山，如何结集云"我闻"等？

答：准下文云："妙幢菩萨与无量大众诣鹫峰山，顶礼佛足，以如上事具白世尊"，是故得云"我闻如是"。

问：文中既有总别不同，涅槃何故不如三身别品？

答：以文少故，事相同故，合为一品。

尔时王舍大城有一菩萨摩诃萨，名曰妙幢，

就此品中大文分二：初总说菩提涅槃；二"尔时妙幢菩萨亲于佛前"已下，别明涅槃。

初文有五：一妙幢疑佛寿促，二他佛说命无穷，三释迦自陈常安，四喜见重成不灭，五时众领解，获益结成。

初文有三：一举念请人，二明所疑境，三述疑所因。初文又三：一明住处，二列其名，三略叹德。

此初二文。胜智迥秀，独超群表，假喻立称，名曰妙幢。梵云鸲嚧只啰，此云妙；鸡头云幢（彗星名幢）。旧云信相，相者，梵云耶瑟致。今既云鸲嚧只啰鸡头，故名妙幢。信性是净，妙义相似；幢者高显，故谬云相。

已于过去无量俱胝那庾多百千佛所承事供养，植诸善根。

叹德。俱胝者，准《俱舍论》，十亿为一俱胝。准《华严经·心王菩萨问僧祇品》，万万为亿，亿亿为一拘梨，拘梨者是俱胝，音少讹耳。无量者，是数名。以无量数数俱胝那庾多。准十千为一万，百千当十万，即无量个俱胝那庾多十万诸佛。当《俱舍论》十万为一亿，《大智度论》以千万为亿，《华严经》以万万为亿。此数有三，谓小中大，《俱舍》、《智论》、《华严》如次依小中大数。今此不定。

承事即亲近，供养修十供养。善根即福智，植谓种也。

是时妙幢菩萨独于静处作是思惟：以何因缘，释迦牟尼如来寿命短促，唯八十年？

所疑境。

复作是念：如佛所说，有二因缘得寿命长。

述疑所因有三：初牒所疑因，二假为征释，三成前疑意。此即初。

云何为二？一者不害生命，二者施他饮食。

假为征释。

然释迦牟尼如来曾于无量百千万亿无数大劫不害生命，行十善道，常以饮食惠施一切饥饿众生，乃至己身血肉骨髓亦持施与，令得饱满，况余饮食！

此成前疑意。准此经文及《涅槃》第三，长寿因缘万行皆是，得三身故。但举施食及不杀生，此通有情寿命因缘，故偏举问。恐生见佛寿八十年，便疑不杀及布施食非感长寿。欲令依身长道，接物便宜故也。

时彼菩萨于世尊所作是念时，

第二他佛说寿无穷，有六：一他佛现身，二妙幢喜问，三彼佛为答，

四妙幢重问，五佛更为陈，六说已不现。

此即第一他佛现身，文分为八：一应时节现，二变土净方，三宝座庄严，四佛身垂降，五放光照境，六光现嘉祥，七光利群生，八略指总结。

此即初也。以佛说法无四非[1]故，所以应于菩萨念时现故。

以佛威力，其室忽然广博严净，帝青琉璃、种种众宝杂彩间饰，如佛净土，有妙香气，过诸天香，芬馥充满。

变土净方有四：一举能变人，二明变土量，三所变土相，四明香薰。

问：此何佛变？

答：一解是释迦变，如《法华经》，化佛欲集，释迦变故。一解是四佛变，亦如妙音将至此土，预现花座等。二解此正。何以故？下放光现瑞，令生爱乐，皆四如来，故知净土亦四佛变。

言"帝青琉璃"者，是天帝释青琉璃宝，宝中胜故，故偏举之。有漏情局，无漏心通，故广博净。由无分别智，故有帝青。虽妙幢舍，净如佛土，具五分香，释文可知。

于其四面各有上妙狮子之座，四宝所成，以天宝衣而敷其上。复于此座有妙莲花，种种珍宝以为严饰，量等如来，自然显现。

三、变宝座有四：一座体。座四者，表四生类，皆得成佛，故以四宝成，如狮子王之所处故。言四宝者，一金，二银，三吠琉璃，四颇胝迦，表四无畏故。"以天宝衣"等者，二明敷设，表其净命。"复于此座"等，三庄严，表出生死，得七觉花，珍宝为饰，亦七圣财之所严故。四坐量，宝座称身，故量等如来。不由妙幢之力，故云自然显现。

于莲花上有四如来：东方不动，南方宝相，西无量寿，北天鼓音。是四如来各于其座加趺而坐。

[1] "四非"，底本作"罪"，现按圣语藏本校订。

四、如来垂降。花坐喻法身，四佛表四德。

何故四方各现一佛表四德耶？

答：如经中说，四方喻于生、住、异、灭，此有为相。四德翻彼，不生、住、异、灭，故四方现。

问：四威仪中皆得说法，何故要现结加趺坐？

答：随彼机宜所乐现故。准《瑜伽论》第三十说，“五因缘故：一由身摄敛、速发轻安，二由宴坐能经久住，三由此宴坐是不共法，四由此宴坐形相端严，五由此宴坐佛及弟子共所许故。”准《智度论》，为降魔故，彼《论》云：“见画结跏坐，魔王自惊怖，何况入道人，端坐不倾动？”无著《般若论》云：“唯寂静坐者能觉说诸法故。此住定仪，坐相顺故。为示能觉诸法、能说诸法，要由得定，得定由坐。”

放大光明，周遍照曜王舍大城，及此三千大千世界，乃至十方恒河沙等诸佛国土。

五、放光照境。准《伽耶山顶经论》，放光有七义：一令生净信，知是胜人；二者破暗，愚痴洴荡，具如本《法华疏》述。光有三节：一王舍，二大千，三十方，欲显三身，故现三等。又明得见三身前后，故初见化，次见应，后睹法。举恒河沙有其五意，亦如《法华疏》。大千界境数量不定，检《瑜伽钞》。

雨诸天花，奏诸天乐。

六、光现嘉祥。雨花五义，如《法华疏》。奏乐表得闻法嘉乐。

尔时，于此瞻部洲中及三千大千世界所有众生，以佛威力，受胜妙乐，无有乏少。

七、光利群生有二：初得乐，后离苦。此初也。

问：光耀此界，此界睹光得益。亦至十方，十方何不蒙益？

答：准应俱益，但略不论。

若身不具，皆蒙具足。盲者能视，聋者得闻，哑者能言，愚者得智。若心乱者得本心，若无衣者得衣服，被恶贱者人所敬，有垢秽者身清洁。

离苦。虽离苦时翻彼得乐，且说离苦。此离九苦，准文可知。准《瑜伽论》，诸佛如来俱生威力能令有情见得是益。“若身不具”，谓阙手足、黄门、二形等。此等恶果，报因可知。然《智度论》第八，及业报差别等，皆悉广说。

于此世间所有利益未曾有事，悉皆显现。

略指总结。

尔时妙幢菩萨见四如来及希有事，欢喜踊跃，合掌一心，瞻仰诸佛殊胜之相。

第二妙幢喜问，于中有二：初睹佛情欣，二请除疑惑。此初也。现净坐花，放光益物，并希有事。观四如来大人之相，云殊胜相。

亦复思惟释迦牟尼如来无量功德，唯于寿命生疑惑心：云何如来功德无量，寿命短促唯八十年？

请除疑惑有二：初心疑，后言请。相好等同诸佛，情不生疑。寿命异弥陀等，故言唯于寿命生疑。

尔时四佛告妙幢菩萨言：善男子！汝今不应思忖如来寿命长短。何以故？善男子！我等不见诸天世间梵、魔、沙门、婆罗门等人及非人有能算知佛之寿量，知其齐限。

第三彼佛为答有三：初略举难思，次集众为释，后结成因果，劝勿生疑，颂后三颂。

是此初也，有二：初余不能测，后唯佛能知。初中有三：一止非，二却结，三为释。

唯除无上正遍知者。

唯佛能知。

时四如来欲说释迦牟尼佛所有寿量，以佛威力，欲色界天、诸龙鬼神、健闼婆、阿苏罗、揭路茶、紧那罗、莫呼洛伽，及无量百千亿那庾多菩萨摩诃萨，悉来集会，入妙幢菩萨净妙室中。

集众为释，初集众，后为辨。此集众。前虽列有八部之众，然有来不来。今因佛放光，威力加召，始能俱集。

问：余经放光，众睹即集，何故此众蒙光不来？

答：熟有先后，虽蒙光明，初未能来，因佛更加，方始能赴，或佛威力即是光召。

尔时四佛于大众中欲显释迦牟尼如来所有寿量，而说颂曰：

为释有二：初结集叙，后佛为说。此初也。

一切诸海水，　可知其滴数，
无有能数知，　释迦之寿量。
析诸妙高山，　如芥可知数，
无有能数知，　释迦之寿量。
一切大地土，　可知其尘数，
无有能算知，　释迦之寿量。
假使量虚空，　可得尽边际，
无有能数知，　释迦之寿量。

为说也，分二：初四行过喻分，第五一行过算分。喻四行中，相传两释。一云：四行如次显净、我、乐、常四德，如次能除不信、著我、畏苦、舍心四障。一云：约佛四身以显寿量，谓化、应、亦应亦化、非应非化，如次为喻：化身此没彼现，故以水喻；化依应现，如水出山，故以山为喻；

俱句自受用，如地为山水二依；第四喻法，以无形相故。

若人住亿劫，　尽力常算数，
亦复不能知，　世尊之寿量。

过算分故。

不害众生命，　及施于饮食，
由斯二种因，　得寿命长远。
是故大觉尊，　寿命难知数，
如劫无边际，　寿量亦如是。

结成因果，劝勿生疑。此二颂结成二因感长寿果。

妙幢汝当知，　不应起疑惑，
最胜寿无量，　莫能知数者。

劝勿生疑。

尔时妙幢菩萨闻四如来说释迦牟尼佛寿量无限，白言：世尊！云何如来示现如是短促寿量？

第四妙幢重请。佛实寿长，我已略解，有何所以现斯短促？前但答长，未释促寿所以，故今重问。准《瑜伽》八十一云："释难者，若自若他难皆应释。当知此难略由五相：一者为未了义得显了故，如言此文有何义耶？二者语相违故，言何故先所说异。三者道理相违故，如有显示与四道理相违之义。四者不决定显示故，如言何故于一种义种种异门差别显示？五者究竟非理现见故，如言内我有何体性、有何色相而言常恒等。于此五难随次应释，谓于不了义难，方便显了。于语相违难，显示意趣，随顺会通。如是于不决定显示难、于究竟非现见难，当知亦尔。于道理相违难，或以黑教而决判。（此意不了依小乘说，名为黑教。）或依道理，或为增果，或为增因。（此意或随转、或方便，为断恶修善，所有因果说有乖返，理实不违。）"

然难虽有五，准《瑜伽》释，于一一难各有五意：一者为不解，二为疑惑，三为试验，四为轻触，五为利乐。今五难中是语相违难。释迦说短，四佛说长，有此相违，故举为难。五意之中是为利益意故问。

时四世尊告妙幢菩萨言：善男子！彼释迦牟尼佛于五浊世出现之时，

第五彼佛广陈，文分为三：一标；二释；三成，“善男子是诸如来”下是。

就初标中有三：一标现短寿时，二标现促所以，三结标短寿。此标时也，五浊之义如《法华疏》辨，亦即总标五浊。

人寿百年，禀性下劣，善根微薄，复无信解。

标现促所以。所以有二：一为灭恶，即舍生死。二为生善，即令得菩提。此为灭恶，亦别释五浊。浊有五种，此中举四：一命浊，谓人寿百年。二有情浊，有情浊中有三：一喜意不弘，谓禀性下劣；二宿无福慧，谓善根微薄；三多有迷愚，谓无信解。

此诸众生多有我见、人见、众生、寿者、养育、邪见，我我所见，断常见等。

此见浊也。诸经论中所说我见有多不同，如《成唯识义灯》广说。今但依文略解。言我见者，《瑜伽》八十三总有八种，此但举五：一“我见”，《论》云：“依五取蕴，我我所见现前行故。”今者此文既别说我我所见，即总别异。《瑜伽》据总，此通总别。此言我见，即无我我所。“人见”，即有情见，谓诸贤圣如实了知唯有此法更无余故，又复有爱著故。“众生见”，即数取趣见，谓能数数往取诸趣无厌足故。此三依罗什译云“我、人、众生”。“寿者见”，即《瑜伽》云命者，谓即寿和合现存活故，名为命者。依天亲菩萨《般若论》，云“我、众生、命者”。解云：见五蕴差别，一一阴是我，如是妄取，是名我见，此意总计三世五蕴差别为我见。身相续不断，是名众生，此计五蕴从前际来，相续不断，故名众生。一报命根不断住故，是命者，此计现在现有命故。命根断已，后生六道，是名

寿者，此见未来生寿更起故。此依五蕴总别异故。“养育”者，即养育现在，能作士夫用故，又能增长后有业故。“邪见”者，即五见中邪见。“我我所见”，谓依五蕴起十五见等。“断常见”者，即是边见，断谓七断灭，常谓四遍常等。复言“等”者，等取见戒[1]取见及随烦恼。

略无劫浊，以其外境非所化故，非恶体故，略不举之。

为欲利益此诸异生及诸外道，如是等类令生正解，速得成就无上菩提，

欲令生善得菩提故。异生外道即所为人，简诸入地大菩萨众，初地已上更见长故，非不现灭。

是故释迦牟尼如来示现如是短促寿命。

结标短寿。

善男子！然彼如来欲令众生见涅槃已，生难遭想、忧苦等想，

下第二为释，文分为三：一法说，二喻合，三结说。初法说中复分为五：一解释，二假征，三为通，四却诘，五解难。

此释，有三：一令于佛起希慕心，二令于法生修习意，三者曲结。

此即初。故《法华经》云：“若我久住，众生不能生难遭想，起渴仰心”等，意与此同。然现涅槃，准《大般若·最胜天王会》有一因，为诸有情乐闻圆寂，故现涅槃。《法华论》云：“为对除于大乘不集善根起增上慢，为对治此说医师喻，示现如来般涅槃量。”无性《摄论》有六因故，如来化身不究竟住，具如彼辨。依《华严经》云：“究竟佛事已，有十种义示现大涅槃：一明一切行悉无常故。二明一切有为非安稳故。三明涅槃趣最安稳故。四明涅槃远离一切诸怖畏故。五以诸人天乐著色身，明色身无常是磨灭法，令彼求净法身故。（此当《摄论》第二义也。）六明无常力强不可转故。七明有为法不自在故。八明三界法悉如坏器无坚牢故。九明

[1] “戒”，底本作“惑”，现按圣语藏本校订。

般涅槃最为真实不可坏故。十明般涅槃远离生死非起灭故。以此十义示现涅槃。”

今此经文，总有六义。一令生正解故。二速得成就无上菩提故。三令见灭已，于诸佛所起难遭想故。四令于佛教速修行故。即前标文及此释文具有此四，亦是为令种诸善根、起修信解、断除邪见。五者为留骨身舍利令生供养获诸福故。即下陈如请佛舍利，乃至经末佛答妙幢云：“或时见有般涅槃者，是权方便。及留舍利令诸有情恭敬供养。若供养者，于未来世远离八难，逢事诸佛，遇善知识，不失善心，福报无边。”六为令有情得证圆寂，即末下云：“速当出离，不为生死之所缠缚。”此准《摄大乘》，亦为乐常不希圆寂者示涅槃故。

于佛世尊所说经教速当受持，读诵通利，为人解说，不生谤毁，

二、令于法起修习意，有十法行，此略举四：一受持，二披读，三讽诵，四解说。初三自利行，后一利他行，影显余行。于十法行各各有四，谓自作等。今言不谤毁者，即生随喜。于佛所说生随喜心，显于持人亦生随喜而不谤毁，且举易行。

是故如来现斯短寿。

曲结。

何以故?

假征也。何以故见佛涅槃，生难遭想，起持法等心?

彼诸众生若见如来不般涅槃，不生恭敬难遭之想。

三、为通。此生难遭想。

如来所说甚深经典，亦不受持，读诵通利，为人宣说。

此通起持法心。

所以者何?

四、却诘。若见如来不般涅槃，不起难遭及持法之意，所以者何谓也?

以常见佛，不尊重故。

释难。若见佛灭，恐更不逢，生难遭想。既见久住，便谓常在，不生希有难见之想欲供养心，故不尊重于佛。既不尊重，于所说法亦不谓为希得闻，故不修行。

善男子！譬如有人见其父母多有财产，珍宝丰盈，便于财物不生希有难遭之想。

二、喻合，有二：初久住不欣喻，后见灭爱[1]敬喻。初中有二：初喻，后合。

初喻中有三：初喻，次征，后释解。“有人”，喻异生外道。“父母”喻佛，以能生长福智身故。“多有财产”等者，喻佛久住，法财丰盈故。“不能生难遭之想”，准文，但于法不能生难遭之想，实影显佛，故下合中即偏合佛，释中通二。

所以者何?

征。

于父财物生常想故。

释也。应云于父生常想故，于父财物生常想故，二义合明。或由前喻但喻于财不生难遭想故，今亦但征释于财。

善男子！彼诸众生亦复如是，若见如来不入涅槃，不生希有难遭之想。

[1] “爱”，底本作“受”，现按圣语藏本校订。

所以者何？由常见故。

合也。文亦有三：初合，次征，后释，三文别故。

善男子！譬如有人父母贫穷，资财乏少。

见灭爱敬喻，文二如前。喻文有五：初佛为示灭喻，二敬佛难遭喻，三爱法求学喻，四征，五释。此初也。

然彼贫人或诣王家，或大臣舍，见其仓库种种珍财悉皆盈满，生希有心、难遭之想。

无是救护，故起爱求，此即敬佛难逢喻。言“然彼贫人”者，喻异生外道，其心下劣，善根薄少。“或诣王家”者，喻其觉悟，方于世尊起难逢见想，故如国王。“或大臣”者，如大菩萨，寿命亦长，为生现促，因亦觉悟。

时彼贫人为欲求财，广设方便，策勤无怠。

爱法求学喻。

所以者何？为舍贫穷，受安乐故。

征释，可知。

善男子！彼诸众生亦复如是，若见如来入于涅槃，生难遭想，乃至忧苦等想。

合也。此合佛为示灭喻。

复作是念：于无量劫，诸佛如来出现于世，如乌昙跋花，时乃一现。彼诸众生发希有心，起难遭想，若遇如来，心生敬信。

合敬佛难逢喻，文有其三，谓法、喻、合。

闻说正法，生实语想，所有经典悉皆受持，不生毁谤。

合爱法求学喻。

善男子！以是因缘，彼佛世尊不久住世，速入涅槃。

结喻也。

善男子！是诸如来，以如是等善巧方便成就众生。

总成也。

尔时四佛说是语已，忽然不现。

第六说已不现。以上总是他佛说命无穷。

尔时妙幢菩萨摩诃萨与无量百千菩萨，及无量亿那庾多百千众生，俱共往诣鹫峰山中释迦牟尼如来正遍知所，顶礼佛足，在一面立。

释迦自陈常安，文段有四：一妙幢来至，二启白所闻，三四佛请陈，四释迦为说。此初也。

时妙幢菩萨以如上事具白世尊。

启白所闻。

时四如来亦诣鹫峰，至释迦牟尼佛所，各随本方就座而坐。

四佛请陈，文分为三：初四佛俱来，次遣使陈请，后使者传命。此即初也。

问：四佛将往妙幢其室忽然变座，诣山不言变座，四佛如何以安？

答：此中应是释迦变座，文略不言。

问：何故至妙幢室四佛自变，来诣灵山即释迦变？

答：下人不测上来，所以四佛自变。释迦能知佛至，故变座安。

告侍者菩萨言：善男子！汝今可诣释迦牟尼佛所，为我致问：少病少恼，起居轻利，安乐行不？

二遣使陈请，有三：初通问，次陈请，后随喜。初也。

复作是言：善哉！善哉！释迦牟尼如来今可演说《金光明经》甚深法要，为欲饶益一切众生，除去饥馑，令得安乐，我当随喜。

陈请随喜也。

时彼侍者各诣释迦牟尼佛所，顶礼双足，却住一面，俱白佛言：彼天人师致问无量，少病少恼，起居轻利，安乐行不？复作是言：善哉！善哉！释迦牟尼如来今可演说《金光明经》甚深法要，为欲利益一切众生，除去饥馑，令得安乐。

使者传命。

尔时释迦牟尼如来应正等觉告彼侍者诸菩萨言：善哉！善哉！彼四如来乃能为诸众生饶益安乐，劝请于我宣扬正法。

释迦为说，文分为二：初赞，后陈。此赞也。

尔时世尊而说颂曰：

我常在鹫山，　宣说此经宝，
成就众生故，　示现般涅槃。

后陈也，分文为三：上二句显法报常，以报显法，灵山报，法土中无，约处而显。下二句显化灭。

凡夫起邪见，　不信我所说，
为成就彼故，　示现般涅槃。

后一行重成化灭所为众生，简大菩萨。

时大会中有婆罗门姓憍陈如，名曰法师授记，与无量百千婆罗门众，供养佛已，

第四喜见重成不灭，文分为八：一陈如寄迹求愿，二如来方便默然，三佛加喜见令征，四陈如答请舍利，五喜见别示修福，六陈如更复固求，七喜见答不可得，八陈如领知常住。

此中问答人及所说法，与《大方等无相大云经》第四说同。彼能请人名善德，能答之者名一切众生乐见，并说宿缘来生见会今古名字。故彼经云：尔时善德请愿，世尊不答。时众中有梨车子，名曰一切众生乐见，语善德云："如来默然，已不相许。我今当答，随疑致问。"问言："若能供养如来舍利如芥子许，福报应得忉利天主。"梨车为说如来曾偈有十二行，少此"瞻部树能生多罗果"及法合两行，余言："毛作僧伽梨，冬日能消冰。鼠缘兔角梯，在上而食月。假使蝇能饮，钟石淳好酒，迷荒而耽醉。假使棘刺叶，周遍覆三千。假使小舟船，能载须弥山，渡于大海水。"尔时众中有天女，名曰净光，问世尊云："如是二贤从何处来？唯愿演说。"佛言："过去无量阿僧祇劫，尔时有佛号同性灯，其地广博，纵广六万八千由旬，有七万八千大城。尔时大城名曰宝聚，即是今之王舍城也。时同性灯佛说《大云经》，时彼城中有王名大精进龙王，王有夫人名曰护法，有一大臣名法林树。大臣白佛：如来舍利为可得不？世尊不答。尔时大王为正法故，与共大臣论讲舍利。佛有弟子名摩诃男，心生欢喜，世尊赞叹。王闻赞已，欢喜发愿：愿于当来释迦正法灭时，于中出家，为正法故，不惜身命。大臣亦愿释迦法中作大国王，持如来法。夫人亦愿释迦法中能伏邪见。时摩诃男愿[1]为彼佛作大弟子。"佛告天女："如是四人今于我世为法重任，不但今日，方于未来，复当护持我之正法。天女，尔时大臣，今善德婆罗门是。是婆罗门我灭度后百二十年，王阎浮提，字阿叔迦，住婆梨弗罗城中，姓无邪氏，得转轮王所有福德二分之一。时王夫人，即汝天女是。汝得暂闻，今得值我，舍是天形，即以女身当王国土，得转轮王

[1] "愿"下，底本衍一"如"字，现按《大方等无想经》卷第四删。

所王领处四分之一，教化所属受持五戒，护正法，摧外道。尔时王者，今一切众生喜见梨车子是，深达正法，能开妙义，护法无损。时摩诃男，即今大云密藏菩萨是，得我真身二分之一，知恩报恩，护持正法，深义无滞。”

初文分三：一陈如诣佛供养，二闻佛入灭悲哀，三者举佛功德为求愿之所以。此初文有四：一标时处，二明姓名，三明同类，四陈供养。

言“法师授记”者，法师是佛，与其授记，彰德位胜，故立此名。在第十回向，于此位中得法师授记。故此住灵山既是化佛，对机能请，故在地前。又解：是入十地，故真谛本云：“佛身如是，如如来说，如是之义，我已闻知，为请如来广开分别真实之义，故求舍利，开方便门。”既云我已闻知，明是已悟，但为利乐，故居斯请。

“供养”者，《大庄严论》发十大愿，一切供养一切诸佛。供养有三：一一切佛无余，二供养无余，三恭敬无余。供养有三：一利供养，谓衣服等；二敬供养，谓香花；三修行供养，谓修信戒等。又《瑜伽·菩萨地》有十供养，此三摄尽。敬供养无余亦三：一给侍恭敬，二迎送恭敬，三修行恭敬。此言供养，即具前三义，一佛即一切佛故。

闻世尊说入般涅槃，涕泪交流，

闻佛入灭悲哀。此即闻前示现般涅槃，亦示相，谓佛欲般涅槃，故现流泪，如《涅槃经》第一卷说悲苦等相。鼻所流为涕，目所出为泪，两相杂落为交流。

前礼佛足，白言：世尊！若实如来于诸众生有大慈悲，怜愍利益令得安乐，犹如父母，余无等者，

三举佛功德为求愿所以。于中分三：初归诚敬礼；次陈佛有能，为请愿由；后正求心愿。“前礼佛足”，即归诚敬礼。

“若实如来”下，陈佛有能，为请法由中有二：一明世尊慈怜利益，二明世尊三德俱备，所以陈请。初文有二：一法，二喻。由大慈故怜之与乐，由大悲故愍拔其苦。准《瑜伽》四十七，哀愍依处，明有五种：一有

苦有情，二恶行有情，三放逸有情，四邪行有情，五烦恼随眠有情。八难等有苦，不律仪为恶行，耽染境界为放逸，依诸妄见恶说法中出家等为邪行，烦恼可知。言大慈悲者，无性《摄论》第九云：“此言大者，福智资粮圆满证故，令脱三苦为行相故，是界有情为所缘故，于诸有情心平等故，决定无有胜此者故，由此令得利益安乐。”利益安乐即世出世果。福之与智，随其所应，配之无爽。或利即十利，乐谓五乐。又怜愍有七种：一无畏，二如理，三无倦，四无求，五无染，六广大，七平等。不为畏彼而怜愍，依正法教为如理，恒起饶益为无倦；不待彼求而为怜愍，名无求；无爱染心，亦不希报，为无染；为利有情宁弃身命，不以恶加，名广大；于有情界无有分限，名平等怜愍。

“犹如父母”者，喻。《庄严论》第十二，菩萨有七似饶益：一似母，二似父，三似善友，四似同侣，五似健奴，六似阇梨，七似和上。譬如慈母于子作五饶益业：一怀胎，二出生，三长养，四防害，五教语。菩萨饶益众生五业亦尔：一等心向众生，二生之于圣地，三长养诸善根，四防护诸恶作，五教习以多闻。譬如慈父于子作五饶益：一下种子，二教工巧，三为娉室，四付善友，五为绝债不令后偿。菩萨五业亦尔：一令起信以为圣体种子。二令学增上戒定以为工巧。三令得解脱喜乐以为娉室，法喜为妻也。四劝请诸佛以为善友。五为遮诸障以为绝债。由此等义，故余无有能与等者。

能与世间作归依处，如净满月；

此明三德备。此即断德，如《涅槃经》月爱三昧能作清凉。又复尸罗，此云清凉，清凉即涅槃，由戒能为清凉涅槃因故，名为清凉，故以月喻涅槃断德。故经颂云：“法归分别，圣归涅槃。”《十地论》云：“如众蜂依蜜，故与世间作归依处，即是涅槃。”涅槃即断德。

以大智慧能为照明，如日初出；

显智德。智能破暗，如初日出。

普观众生，爱无偏党，如罗怙罗；

显恩德也。

惟愿世尊施我一愿。

求佛心愿。佛有慈悲，复具三德，能满我愿，故今求愿。

尔时世尊默然而止。

方便默然。默然有五意：一为除讥，恐得称赞，即与他愿。二为宜闻。三避相违，前言入涅槃，今复云常不入涅槃，与前相违。四显佛德高，弟子尚能答问，况如来也。五他除疑胜，他说为证故。

佛威力故，于此众中有梨车毗童子，名一切众生喜见，

三、佛加喜见征问。文中分五：初举处，二明族类，三列其名，四喜见问知愿，五喜见云[1]能。此初三也。

语婆罗门憍陈如言：大婆罗门！汝今从佛欲乞何愿？我能与汝。

后二也。

婆罗门言：童子！欲供养无上世尊，今从如来求请舍利如芥子许。

四、陈如答求舍利，冀欲显常，希求舍利，文分为三：初陈如答愿，次假设外征，后答愿所以。初也。

何以故？我曾闻说：若善男子、善女人得佛舍利如芥子许，恭敬供养，是人当生三十三天而为帝释。

后二文也。假近粗事，欲望喜见为显常因当得常果。如《菩萨处胎经》

[1] “云”，底本作“等”，现按圣语藏本校订。

《无上依》《密迹力士》《西域传》等，皆说舍利多少供养及功德等。

是时童子语婆罗门曰：若欲愿生三十三天受胜报者，应当至心听是《金光明最胜王经》。

喜见别示福门，即为显常因，长行答诠，颂中答理。长行有其三：一令听此经，二明其所以，三者结略。此即初也。

于诸经中最为殊胜，难解难入，声闻、独觉所不能知。

明其所以有二：初示二乘不知，二能为胜因。此不能知，以听此经能为报法生了二因。如天亲菩萨等《般若论》说，于法为了因，亦为余生因。报是法，余有为始起，故为生因。此能诠显理行果故，依诠起行能证法身，故为二因。

此经能生无量无边福德果报，乃至成办无上菩提。

能为胜因。能生果报者，为十王因。成办菩提，为三身因。真胜果报，意令彼求。

我今为汝略说其事。

结略。

婆罗门言：善哉！童子！此《金光明》甚深最上，难解难入，声闻、独觉尚不能知，

陈如方便更复固求。分文为三：初叹经深妙，胜者不知；次我等智微，不能依习；后殷求舍利。此初也。明菩提涅槃、二空理故甚深，除二障尽故无上，凡夫比智难解、现智难入，二乘定性不能趣悟，故不能知。

何况我等边鄙之人，智慧微浅，而能解了？

我等智微，不能依习。

是故我今求佛舍利如芥子许，持还本处，置宝函中，恭敬供养。命终之后，得为帝释，常受安乐。

后殷求舍利，分二：初述意所求，后征云何不为我乞。此述意所求，望答常住真无舍利。

云何汝今不能为我从明行足求斯一愿？作是语已。

此征云何不为我乞佛身舍利，令我供养，得常乐果。

尔时童子即为婆罗门而说颂曰：

恒河驶流水，　可生白莲花，

喜见答不可得。此文大意，或约因缘、唯识、无相、真如四种观门云无舍利，或约三无性观云无舍利，或依三性云无舍利。或总约三身明无，或但约法应知无。意为除八倒及以四障，明菩提涅槃具有四德，故三身寿皆无分限。以陈如假以执佛从于有漏因生，犹如世报，死留身骨，应是无常。今答云无，据前道理，令余悟解，知佛常住，是真安乐，称理而修，是此中本意。

有十四颂，分之为四：初三行明离有漏之三相，故无舍利。次三行明具涅槃之三德，故无舍利。次四行明四人有障，不得真实，故无舍利。后四行明真实身具足四德，故无舍利。

此初也。半行明法身无生相，恒河喻真理故。《涅槃经》及《宝性论》皆以河水喻于真如。“驶流”者，喻如自性无有垢染。自性解脱、自性智慧非同有为，能生诸法，故无舍利，犹如驶流不生莲花。或自受用身大悲般若信定所成，犹如驶流，尽未来际刹那相续，故无舍利。不同有漏惑业所成生灭，彼生可留身骨。此约依他，无自然生，要假众缘。此无漏身非有漏因，故不得有血肉等身。白莲花者，梵云芬荼利迦，故新旧经皆云优钵罗花、拘物头花、婆头摩花、芬陀利花，如次四色青、黄、赤、白。然旧本云拘物，此云白莲花，以驶水中俱不生故，随举于一，取文言便。见

水应生物，驶流尚不得生，无为非生，无漏非染，与染法违，故无舍利。

黄鸟作白形，　黑乌变为赤，

明无变异相故无舍利。黄鸟者，旧本云拘枳罗，此云黄鸟，应是此间黄戾娄鸟。又解：无正相翻，西方有此鸟，形如鸲鹆。黄鸟形小，喻色蕴老不遍三界，分段老不遍无漏地。乌形稍大，喻四蕴老遍三界故，喻变易老遍无漏地故。今此法报二老俱无，故无舍利。

假使赡部树，　可生多罗果，
朅树罗枝中，　能出庵罗叶，

明法身等无灭相故无舍利。赡部树者，此洲北临大海，多有此树，树子极大，亦复堪食。树下海内多有好金，旧云阎浮檀金者讹。《瑜伽论》云："无热池侧有大赡部树，此洲因树而以立名。"多罗树者，传云：形大叶狭长，即贝多罗叶，西国书此树叶。朅树罗者，此亦无翻，旧云佉受罗树子，如汉菰，内有小子，子大如蒜，食之甘美。传西国说，摩揭提国着子，余处不多着子。庵罗，传云：此云甘子，子小。如是异类虽有生灭，尚无此类果等灭已而生彼等，云何无为法得有前灭而留舍利？若据自性法身，《般若论》云："三相异体故，离彼是如来。"

斯等希有物，　或容可转变，
世尊之舍利，　毕竟不可得。

法合。彼等有为设可转变，故云或容，容彼不定，如来法身必无生灭留骨舍利。若报化身，义准可知。

假使用龟毛，　织成上妙服，
寒时可披着，　方求佛舍利。

此下三行明具三德故无舍利。初一行明般若真实，离虚妄故。龟毛本无，喻实性般若无有骨分。织成妙服，喻因舍利而修胜行。寒时可披着，

喻望当得常果。若妄计心，谓佛真身实有骨等有漏身分如毛，执我能依修得实果如衣，是遍计妄。妄等即无，故自性般若据实无舍利。或可计用血肉筋骨集成法身，如以龟毛集成衣服用以御寒。此事既无，故无舍利，离前生相。

假使蚊蚋足，　可使成楼观，
坚固不摇动，　方求佛舍利。

喻法身真实微细之法，不可转异成有为粗血肉舍利，离前异相。

假使水蛭虫，　口中生白齿，
长大利如锋，　方求佛舍利。

喻解脱自性不可得有有漏血肉系缚之法，如蛭生齿而为缚碍。既不有生，故定无灭，离前灭相。

或复初喻地前真如非客尘染故不生，故经云“不生不灭”。十地真如虽分澄净，非转染成，故不异，故经云“不增不减”，非随功德生增，非随烦恼灭减。后喻道后解脱之身，已离缚故，故无舍利。

又解：前三行喻生无自性性，次三行喻相无自性性，后八行喻胜义无自性性，如次即于依他、遍计、圆成三性令修观行。

假使持兔角，　用成于梯磴，
可升上天宫，　方求佛舍利。

下四行明四人有障不得四德，此意即明法身是常乐等。今此中以兔喻法身，常作无常想，如依兔求角为梯。天宫者，喻涅槃常德。以无常想梯，悕得入涅槃宫，无有是处，由此故知无有舍利。准此即明欲求法身舍利毕竟不得。此初即除缘觉舍心，由此世尊作无常想故，欲舍心入大涅槃必定不得，故知法身必无无常。为无常观，如依于兔，求角作梯，望升天宫，必定不得。故二乘云得者，是方便说。如《胜鬘经》云：“去涅槃界近，言得涅槃，实不得也。”今使观常修大悲故，除舍心障，能为常因，证佛

常德。

又依法身观有无常骨肉舍利，望求供养，为法身因，亦必不得，如依于兔，求角成梯，登以升天，故不可得。上约倒观障自，不得法身常德。此约邪观，求佛舍利不得。既无舍利，依何修行能为常因？

鼠缘此梯上，　　除去阿苏罗，
能障空中月，　　方求佛舍利。

除声闻畏苦障。声闻之人观佛法身有漏苦想，如似于鼠。依法身乐德上无，如兔角为梯。计此苦想，能除诸障，能降诸魔，得大涅槃。如鼠缘兔角，上天、除怨，必定不得。

或鼠喻声闻，兔角梯喻于乐德作真苦想，实无苦故计为有苦，有苦故即有无常，谓有骨肉舍利，故今求之。即用此因希得乐德，如缘兔角梯，除阿修罗，不令障月，月喻涅槃。既不称实，明定不得。令修大定，为能证得大乐德因。

若蝇饮酒醉，　　周行村邑中，
广造于舍宅，　　方求佛舍利。

除外道著我障。由除世尊于余有漏观有我乐，以颠倒故。如蝇饮醉，当处便卧，不能飞历村邑，造于窟宅。因中十地法如城，择灭如村邑，涅槃乐德如舍宅。故《智度论》引，有一外道为舍利子说一颂云："我饮粳米酒，窃持一瓶来，山地诸草木，视之如金色。"此喻外道于有漏法作不空、有相、有愿。今据无为，不得云造作舍宅，但云造诣。或依了因假喻造舍者，令[1]除妄执倒故，修于般若智慧明觉，能得如来涅槃大我。或如外道虽计我常，然有舍身受身之义，故谓世尊常我之身有其舍利。既是颠倒，故无舍利。

---

[1] "令"，底本作"今"，现按圣语藏本校订。

若使驴唇色，　　赤如频婆果，
善作于歌舞，　　方求佛舍利。

除阐提不信障。由痴不信法身四德。以愚暗故，喻驴唇黑。以不信故，不得如来涅槃大净。如驴黑唇不可令赤如频波果。阐提不信，不可得于法身之上谓有舍利。故令修信，能为净德因，证得大净。

此之四德各据增障增因而说。准修行位，此逆次第。据四德次，故先说舍心等。

善作于歌舞者，歌喻说法，即利他行，舞喻自利行。准此经文，似总喻第四。据真谛本，即“善作”下，通结前四，故彼经云：“凡夫及二乘[1]，能说及能行，自他无是处。”故总不能说如来四德及修四因。然此文意，或暂不能说及修行，或据定性二乘及无性阐提外道，然可得云为不定性及有种性，以令除障，修四德因，证四德故。或可定性不愚法者，亦得为说令知故，少化他故。或可此文但喻结第四，影前三人。

乌与鸺鹠鸟，　　同共一处游，
彼此相顺从，　　方求佛舍利。

明真实法身具足四德，故无舍利。亦分为四：此初明常实德不与无常虚妄同处，故无舍利。又无常观不得常德，设若得者可求舍利，既不可得，故不可求。

假使波罗叶，　　可成于伞盖，
能遮于大雨，　　方求佛舍利。

明大乐德。若谓为苦，如波罗叶。波罗叶，传云各分三道，不可为盖而遮大雨，大雨喻变易苦。声闻谓苦故，不能破变易四魔大雨之苦。二乘作无常及苦观，不能得常乐。

[1] “乘”，底本作“无”，误，现按圣语藏本校订。

假使大船舶，　盛满诸财宝，
能令陆地行，　方求佛舍利。

明大我德。以法身我，如大船舶。具恒沙德，如满财宝。令陆地行，喻外道我见。外道我见心，不能见真我。真我如舟，不于外道我见陆地心行。

假使鵰鹩鸟，　以嘴衔香山，
随处任游行，　方求佛舍利。

明大净德。外道不信涅槃净德，妄计余净能得涅槃之真净德，如鵰鹩鸟不能衔香山游。香山喻大涅槃净德，鸟喻外道。不信佛说，依自见行，谓得真净，决定不得。既真法身不无常、苦、无我、不净，明知舍利决不可得。故求舍利依供养故为安乐因成本愿者，必不可得。故应观佛离三相、成三德，除四障、修四因，定得愿满。

尔时法师授记婆罗门闻此颂已，亦以伽他答一切众生喜见童子曰：

第八陈如领解常住。文有二别：初经家标，后正领解。初也。

善哉大童子，　此众中吉祥，
善巧方便心，　得佛无上记。

正陈领解，七颂分三：初二行叹德将陈，次四行正明所解，后一行结佛身常。初文分三：初一行叹喜见德，次半行标佛所成，次半行告听将说。

此即叹喜见，初通赞，次别赞。通赞赞前说法及赞内德，以前所说依无染智说佛四德，令生除障，修因当证，故赞善哉。赞内德者，即下所叹诸功德是，有六胜德：一相应胜德，二生位胜德，三发愿胜，四善巧胜，五方便胜，六摄受胜。言大童子，由与七大性相应故，如无著菩萨《般若论》云："此菩萨与七大性相应，故名为大。"

此义同彼。言"童子"，显生位胜，以登初地，生如来家，名为童子，即真佛子义。此复有四：一种子胜，信大法为种子；二生母胜，以般若为生母；三胎藏胜，以禅定为胎藏；四乳母胜，以大悲长养为乳母。"众中

吉祥”，即大愿胜，谓发十大愿，或四弘愿。言“善巧”者，即善巧胜，得进上地方便故。言“方便心”者，即方便胜，依二利生：一知自近菩提，二知利他方便故。言“得佛记”者，摄受胜，蒙诸如来摄受记分故。

如来大威德，　能救护世间，
仁可至心听，　我今次第说。

上二句叹佛智悲。大威德是智德，具诸神通等。能救护是悲德，利益世间故。我今次第说者，陈当所说，当所说者即佛三身。无性《摄论·彼果智分》云：“应知法身略有五相：一转依相，二白法所成相，三无二为相，四常住相，五不可思议为相。”此之五义我当次说。

诸佛境难思，　世间无与等，
法身性常住，　修行无差别。

下四行正明所解。初二行解常住，后二行解无舍利。初解常住即是彼果智分。彼果智分略有五相：“诸佛境难思”是不可思议相，“世间无与等”是转依相，“法身性常住”是常住相，“修行无差别”是白法所成相，“诸佛体皆同”一行是无二为相。此意以如是诸法本为迷悟依，故先明不思议相。既知本已，次辨转依相。既转依已，即得法身，次辨法身常住相。身由因证，次辨白法所成相。既白法所成，不知同异，次辨无二为相。彼论以能依所依为次，故次第别。

言“诸佛境界难思议”，即彼第五相。彼《论》云：“谓真如清净自内证故，非诸寻思所行境故。”诸寻思者唯应信解，不应思议，云难思议。

“世间无与等”者，即彼第一转依为相，“谓转灭一切障杂染分依他起性故，转得解脱一切障，于法自在转，现前清净分依他起性故。”此意转依既满，世间无等。

“法身性常住”者，即彼第四常住为相，彼《论》云：“谓真如清净相故，本愿所引故，所应作事无竟期故。”无性释云：“此显真如性常无变，显成佛果，说为法身。性若变易即非真如，是故常住。本愿引故，作

事无竟期故，显余应化佛。”

“修行无差别”者，即彼第二白法所成为相，“谓六波罗蜜多圆满，得十自在故。”此十自在义，至下当释。

诸佛体皆同，　所说法亦尔。
诸佛无作者，　亦复本无生。

即彼第三无二为相。有三无二：一有无无二，二为无为无二，三一切佛无二。此言同者，即无二义。

“诸佛体皆同”，即是总句。亦是有无无二，诸佛无二之别句。“谓有无无二为相，由一切法无所有故”，释意：“于法身上遍计无故，非有相；以空所显自性，故非无相。”

“诸佛无作者”下，显为无为无二，“亦复本无生”者，显应化身，有为无为无二相故。《论》云：“由业烦恼非所为故，名无作者；既非烦恼作，亦非惑业生，故云无生。亦显自性法身体自本有，非新生作。”

“所说法亦尔”者，因释说法亦复无差，诸佛如来同事业故。又解：此文释前能救护世间，若非说法，何能救护？故此经下多云：此经流布于世间中有多利益。

世尊金刚体，　权现于化身，
是故佛舍利，　无如芥子许。
佛非血肉身，　云何有舍利？

下二行解无舍利。初一行半领解，后半行解示有。此初也。有三义故无有舍利：一坚固难坏，以金刚体难破坏故。二是权化身，诸化生者尚无余骸，佛权现身，故无舍利如芥子许。三非血肉身，何得有舍利？

问：若言权现，云何调达出身血耶？

答：准《大方等无相大云经》第四，善德为问，世尊答云：“如来身血实无有出，提婆达多亦不能出。若言树影有出血者，无有是处。如来之身亦复如是，若言出血，当知即是善权方便，不可思议。”

方便留身骨，　为益诸众生。

解示，以神通智力善巧方便，现留舍利，利益众生。

法身是正觉，　法界即如来，
此是佛真身，　亦说如是法。

第三结佛身常。功德所依及以积聚名为法身，通三身故。觉性、觉相，俱名正觉。是诸法因，是诸法依，故名法界。

“此是佛真身”者，有二义：一对舍利，三身俱真；二望所变，应化非真。身既如是，佛说亦然，以显证说二皆同故。

尔时会中三万二千天子闻说如来寿命长远，皆发阿耨多罗三藐三菩提心，欢喜踊跃，得未曾有，

时众领解获益，分文为二：初长行闻法获益，次偈颂陈其领解。初文有四：一举获益数，三万二千天子；二陈所闻，闻说如来寿量；三得胜益，谓发菩提心；四心欢喜。

发菩提心，经论所说，广略不同，今略七门分别：一发心因缘，二发心分位，三发心仪轨，四发心胜劣，五发心差别，六发心胜利，七发心譬喻。

言因缘者，复有三种：一由四因，二由四缘，三由四力，具如《瑜伽》三十五说。

发心分位者，《大庄严论》第二及《显扬》第二俱云：一世俗发心，二胜义发心。依《瑜伽》七十二有十发心，谓世俗受发心，得法性发心，不决定发心，决定发心，不清净发心，清净发心，羸劣发心，强盛发心，未成果发心，已成果发心。此中五对：一地前地上对，二退与不退对，三有染无染对，四被蔽不蔽对，五因果位别对。退与不退约四位明，谓信不退等。染不染对约住不退前，住不退前有为随他，或被他逼、或怖、或诳、或求世利而以发心，名染；与此相违，名不染。暖、顶位前，贪等蔽伏，名劣；在忍、第一位，不为彼蔽，名胜。十地名未成果，佛地名已成果。

言仪轨者，《瑜伽》但云：发如是心，说如是言：愿我决定当证无上正等菩提。不说仪轨，但辨行相故。依《显扬论》第二云："谓如是一随智者前，恭敬而住，起增上意，发誓愿言：长老忆念，或言圣者忆念，或云邬波柁耶，我如是名，从今日始发阿耨菩提心，为欲饶益诸有情故。从今日以往，愿我所修六波罗蜜一切万行，皆为证得无上菩提故。我今与诸菩萨摩诃萨和合出家，愿世尊证知，我是菩萨。第二、第三亦复如是。"此说世俗发心仪轨，不见出世发心仪轨。

四发心胜劣者，《庄严论》云：第一义发心有三种胜：一教授胜，亲近正遍知故。二随修胜，善集福智故。三得果胜，生无分别智故。复有六胜：一生位，二愿，三勇猛，四净依，五余巧，六余出。生胜有四：一种子胜，信大法为种子故。二生母胜，般若为生母故。三胎藏胜，大禅定乐为胎藏故。四乳母胜，大悲长养为乳母故。愿即十大愿等。皆广如彼明。

五发心差别者，准《金刚般若经》说有三种，谓云何住（即欲愿）、云何修行（即为愿故修行）、云何降伏其心（即为修行故断障），故彼经云："应当发起如是之心。"《瑜伽》三十五说有五种：一自性，二行相，三所缘，四功德，五最胜。即以正愿为自性。于菩提涅槃定自希求，及求能作有情义利故，希求为行相。以大菩提及诸有情为所缘境。最初发心能摄一切菩提分法殊胜善根，为上首等功德。相应最初正愿，于余希求世出世间妙善正愿最为第一。《大庄严论》第二云：菩萨发心以何为根本，乃至以何为究竟？总有十一，以大悲为根本，以利物为依止，以大乘法为所信；以种智为所缘，为求彼故；以胜欲为所乘，欲无上乘故；以大护为所住，住菩萨戒故；以受为障难，起异乘心故；以增善为功德，以福智为自性，以习度为出离；以地满为究竟，由地地勤方便与彼彼相应故。准《文殊问菩提心经》有十种发：一身发，二口发；三意发，令三业清净故；四内发，以不虚分别一切众生故；五外发，于一切生平等行故；六智发，以具足佛智清净故；七清净国土发，以示一切诸佛国土庄严故；八教化众生发，以知一切烦恼病药故，此识对除法；九者实发，以成就定聚故，此随根说法；十无为智满足心发，以不著三界故。依《发菩提心论》有四发心：一思惟

诸佛发菩提心，二观身过患，三慈愍众生，四求最胜果。四各有五，皆广如彼二论所明。

胜利、譬喻，此之二门，广如《大庄严经论》及《发菩提心经论》所明。

今此发心，四缘之中是第一缘，见闻佛菩萨神通功德故。四因之中是初二因，具种性故，佛菩萨善友摄故。四力之中可具四力，由自种子功能势力故，宿习大乘故，由闻他说力故，亲近善友故。

欢喜踊跃者，准《文殊所问经论》云："三种义故欢喜奉行：一说者清净，以于诸法得自在故。二所说清净，以如实知清净法体故，又与初中后等十种净胜相应故。三依所说法得果清净，以得妙境界故。"此意依教、证理、得果故。

异口同音而说颂曰：

佛不般涅槃，　正法亦不灭，
为利众生故，　示现有灭尽。
世尊不思议，　妙体无异相，
为利众生故，　现种种庄严。

申陈解。一行领常住，一行领现诸相。

尔时妙幢菩萨亲于佛前及四如来并二大士、诸天子所，闻说释迦牟尼如来寿量事已，

自下大段第二别明涅槃，文分为三：一陈疑启请，二佛为解释，三领悟得益。初文有二：初结前所闻，后正疑请。此初也。

复从座起，合掌恭敬，白佛言：世尊！若实如是，诸佛如来不般涅槃无舍利者，

正请有五：一请法仪，二牒所闻，三举违难，四结疑意，五请为决。此初二。

云何经中说有涅槃及佛舍利，令诸人天恭敬供养。过去诸佛现有身骨，流布于世，人天供养，得福无边。

举违难有三意：一云何名涅槃，二云何不入，三既不入，云何复言留身舍利？此举二违：一违教，二违世间，世间即过去诸佛现有舍利是。

今复言无，致生疑惑。惟愿世尊哀愍我等，广为分别。

结疑、请决二段文也。

尔时佛告妙幢菩萨及诸大众：汝等当知，云般涅槃有舍利者，是密意说。如是之义，当一心听。

佛为解释，文分为三：初牒疑情敕听，二正为解释，三"如是妙行汝等勤修"下结劝令学。此初也。言"有舍利是密意说"者，《杂集论》第十二说，秘密有四：一令入，二相，三对治，四转变。对治有八：一轻佛障，二轻法障，三懈怠障，四于少善根生喜足障，五贪行障，六慢行障，七恶行障，八不定性障。今此为除轻佛、懈怠二种障故，说般涅槃，留身舍利，名为密意。"一心听"者，敕听，聆音嘱耳，扫涤、摄持，生三慧故。

善男子！菩萨摩诃萨如是应知，有其十法能解如来应正等觉真实理趣，说有究竟大般涅槃。

正为解释有三：初解涅槃体；次明其相，即显不入；后释言入涅槃及留舍利所以。此初也。

问：何故前明涅槃体，后明涅槃相？

答：明体即显依三事等说有涅槃，不同二乘身智灭处名为涅槃。明相即彰有大悲智，不同二乘入于永灭，故行希有。

明体三番释：初一约三事四涅槃当体等释，次依展转证得释，后约因圆能证释。涅槃之义略以五门分别：一列释名，二者出体，三辨得人，四辨得时，五问答。

初列释名者，初列、次释。列中，初总、后别。总者，《泥洹经》等

名为泥洹，有称泥曰，皆梵语讹，正云波利抳缚南，唐言圆寂；亦云波利涅婆南，又亦云灭度，亦云清净，亦云彼岸。《涅槃经》中亦云无生、无出、无作、无为、归依、窟宅、解脱、转依等多名。列别名者，有唯依不共，《摄论·断果分》中但说无住，《涅槃经》及此中说大涅槃。有依小大能证人别者，《涅槃经》中说有二种：一小，二大，二乘所得名小涅槃，大乘所得名大涅槃。有依总别相对，《十地论》中说有二种：一名同相，二名别相，别相即余三涅槃。有约三乘同断烦恼，因果说二。《胜鬘经》中但说二种，谓有余依及无余依。复有依由证不证别，但说二种，即梁《摄论》云：一自性净，四中初一；二方便净，四中后三。有依共不共说有三，即此经三种，谓有无余及无住处。有依证不证三乘通别尽理说四，即梁《摄论》、《成唯识论》等：一自性清净，二有余依，三无余依，四无住处。

释名者，正云波利抳缚南，或涅波南，正翻云圆寂。圆谓圆满，诸功德满，所证理圆，能所证圆。寂谓寂静，自体澄湛，离染嚣动，亦通能所证。然从增胜，功德称圆，果位满故；理体称寂，本凝然故。由圆众德，方证理寂，故名圆寂。若俱圆寂，即亦圆亦寂，名为圆寂，是持业释。若由圆能证圆之寂名圆寂，即依主释。又若功德能圆能寂，若所依如所圆所寂，俱并是持业。若依《唯识》，唯真如理为涅槃体，或圆之寂，或所圆所寂。若依《涅槃经》，三事说名大涅槃，即智、如、解脱俱圆寂，并得持业，以彼经中说如伊字不一不异故，通假实性相之法俱名圆寂，并持业名。解脱是假义，般若是相，法身是性。若依义，三名为三事，即般若依主，余皆持业。然名涅槃，是持业释。言灭度者，度即是到，二义解之。一谓真如本来清净，性是彼岸，名为到也。故《维摩经》云："一切众生即涅槃相，不复更灭。"二谓灭是所到，度是能到，即度之灭，依主释也。又能灭能度，所灭所度，度者到也，故通能所。能灭能度即涅槃相，所灭所度即涅槃性，同大涅槃三事而成。《涅槃经》云："无因缘故名无生，以无为故名无出，无造业故名无作。"余名准知。

释别名者，不由慧择，本体无染，名自性清净涅槃，同前自性清净即涅槃，持业释也。余谓苦谛，是集之余。有谓不无，依谓所依，有二所依：

一现身犹是余行苦依，[1]名有余依，明涅槃犹有余苦之所依故，即有余苦之所依涅槃，俱依主释。苦集俱尽，名为无余，无余苦依。无者非也，非有苦依，四智亦是，名无余依，即无余苦之所依涅槃，亦俱依主释，因诠显故。又解：有余、无余能证故，举彼显此，正取所依名为涅槃。谓有余苦所依即涅槃，无余苦所依即涅槃，并持业释。依二乘者，无余依不能证[2]。若大乘，四智是无苦依，亦能证也，可得依主。此释为正。由悲不住涅槃，由智不住生死，以其能证，如所通达俱不住故，谓无住所依即涅槃。或从真如，处生死而无滞，在涅槃而无著。涅槃是相，真如是性，犹如自性法身与其真如相性别故，即相属性，无住之涅槃，依主释。又即此相亦俱无住，亦得云无住即涅槃。然《唯识论》说四涅槃并如为体，即摄义归性，并持业释。

第二出体者，先叙古，次陈今。叙古者，蜀地基法师云：昙无谶法师及河西道朗法师等云[3]："盖涅槃者常乐我净为宗义之林，开究竟玄致为涅槃之本。"此释得义，非正明体。真谛三藏云："涅槃有四，三是道果，一非道果。为成菩萨般若、大悲、涅槃而为道果故，从初地已上无分别智为涅槃体。"亦有云："悲智为体"，此但是相，此为能证，非正涅槃。《涅槃[4]经》云："涅槃了因之所得，非生因得故。"若智为涅槃，即应生因得故。邺城、河朔诸师，或说涅槃具四种体：一者理灭，谓真如法界；二者事灭，谓离三障数灭之灭；三者德灭，谓功德寂灭；四者应灭，谓在双林示同众生无常之灭。初三可尔。《成唯识》云皆如为体，即是理灭。又云中二择灭摄，即数灭之灭。然古人意，择灭是事识之所变，即非涅槃。大般涅槃古人多以如是般若性，说如为般若，与理无别，不劳别说。若约三事名大涅槃，般若即德灭，然不说所以，违了因得，说非究竟。

今正出体，有其四门：一性相别论体，二性相合论体，三摄假从实体，

[1] "名"上，底本衍一"二"字，现按圣语藏本删。

[2] "证"，底本作"诠"，现按圣语藏本校订。

[3] "云"，底本无，现按圣语藏本补。

[4] "涅槃"，底本无，现按圣语藏本补。

四假实合论体。性相别论体者，《成唯识论》云：四涅槃皆以真如为体，有为德非。又体义分自性、无住，即真如体；中二皆择灭，又断智障许得择灭，即无住处亦择灭收，虽是其假，对依他相，俱得名性，俱了因得，体义俱常，故三事大般，皆取义三，并如为体。二性相合论体，即般若、解脱及以真如并涅槃体，即《涅槃经》三事名大般，言如伊字，亦如三目，若唯说如，唯一非异故。《杂集论》云："灭谛相者，谓真如圣道烦恼不生，若灭依、若能灭、若灭性，是灭谛相。"相谓体相，能灭、所灭、灭依俱名灭谛。能灭即般若，灭性即解脱择灭，灭依即真如。然彼论复云："谓真如境上有漏不生名为灭谛"者，即克性说。前据相从，相性合说。三摄假从实体者，即《唯识论》云："此依真如离障施设故，体即是清净法界故，四涅槃皆如为体。"四假实合论体者，即《唯识论》说，四涅槃中初后即真如，据实体，中二择灭摄，择灭是假，或无住处说是择灭，即三假一实，并涅槃体。又准《成唯识》第二卷说无为有二：一依识变，二依真如。四种涅槃亦尔，既许后三是无为摄，亦通识变。又六无为俱许识变，自性清净体即真如，应同择等亦许识变。又解：《深密经》云："诸识所缘，唯识所现。"故可通许识变。《涅槃》以非真故，非了因得，故诸论不说涅槃亦是识[1]变。

然有无余虽俱择灭，望义有别，分为二种，而有五对：一烦恼因果对，烦恼因尽名有余，烦恼果尽名无余。二小大对，小乘所得名有余，大乘所得名无余。《胜鬘经》阿罗汉人断有余集，证有余灭。三二死对，分段灭名有余，变易灭名无余，即前小大对。四满不满对，菩萨所得名有余，如来所得名无余。《胜鬘经》云：后身菩萨无明所覆，断有余集，证有余灭，名小分涅槃，小分即有余也。五三身相对，此经所言应化二身名有余，法身名无余。诸经论中多说初对为二涅槃，所余门义，如本《法华》及《唯识》疏辨。今此文中多约无住名大涅槃。《摄论》辨彼果断亦尔。

准《法集经》第一，无所发菩萨答奋迅慧菩萨，有十法知如来常，十

[1] "识"，底本作"灭"，现按圣语藏本校订。

法知如来实，十法知如来涅槃，有三复次，正与此同，但少广。亦有二复次，十法知如来行，初番文略，第二番文大同此经，但文稍广。三复次明涅槃中，第一复次文稍广，唯第四行，彼云不息，此云休息，三藏覆检，亦云是不知，余者皆同。又有十法知空，十法知譬喻相等，然四复次，文各有四：一标，二征，三释，四结。标中，初对机，次开，后简。言菩萨者对机，为二乘者说假涅槃，为大乘者说大涅槃故。十法即开章说有究竟大般涅槃，简异小乘所得涅槃，称为大般。文言十法者，应云十义名涅槃，能如是知，即能解如来所说[1]涅槃。此中大意，涅槃性相俱名涅槃，如似菩提、菩提断俱名菩提。《涅槃经》中三事俱涅槃。若《成唯识》等，四涅槃俱真如理。四智心品名菩提者，是性相别论门。十法即为十段，诸复次皆准知。

云何为十？

征也。

一者诸佛如来究竟断尽诸烦恼障、所知障故，名为涅槃。二者诸佛如来善能解了有情无性及法无性故，名为涅槃。三者能转身依及法依故，名为涅槃。四者于诸有情任运休息化因缘故，名为涅槃。五者证得真实无差别相平等法身故，名为涅槃。六者了知生死及以涅槃无二性故，名为涅槃。七者于一切法了其根本，证清净故，名为涅槃。八者于一切法无生无灭善修行故，名为涅槃。九者真如法界实际平等，得正智故，名为涅槃。十者于诸法性及涅槃性得无差别故，名为涅槃。是谓十法说有涅槃。

初三约三事解：究竟断尽烦恼所知即解脱，解了有情及法无性即般若，能转身依及法依故是法身。三事非一异，名大般涅槃。身即第八，流转还灭依；法即真如，即迷悟依。由此藏识持诸障种，彰[2]法身胜，故转第八，与如合明。

[1] “说”，底本作“记”，现按圣语藏本校订。

[2] “彰”，圣语藏本作“障”。

次三约四涅槃。第四示现无余，化事休息，即八相身示入无余。准《法集经》云“化生无休息”，即有余涅槃。第五即无余，云证得故。或第四亦同《法集经》说，第五或是《辨中边》云：二、实相真实自性清净涅槃无差别相。相即《唯识论》云：相真如理，在凡夫等不能证得，诸佛证故。第六无住涅槃，了知生死及[1]以涅槃无二性，性即真如，性无别故，二亦不别，由此不住生死涅槃。

第七已下四义依于三性总别而明。云“于一切法了其根本证清净故”是总，故《辨中边》云：“此中云何根本真实？谓三自性，后得能证遍计、依他清净，本智能证圆成清净。”第八依遍计显，云“于一切法无生无灭”。《解深密经》云：“于一切法无生无灭等，以显了相转正法轮，依遍计说。”了达彼无，能正修行。第九取能证如等无漏正智，依依他起性，净分说涅槃相，故名为涅槃；染非能证，故非涅槃。第十于其二性得无差别者，意取所得，得是证得无差别理、证圆成实性。

“是谓”等者，结有涅槃。

复次善男子！菩萨摩诃萨如是应知，复有十法能解如来应正等觉真实理趣，说有究竟大般涅槃。

第二复次依展转释，文段如前。

云何为十？

征也。

一者一切烦恼以乐欲为本，从乐欲生，诸佛世尊断乐欲故，名为涅槃。二者以诸如来断诸乐欲，不取一法，以不取故，无去无来，无所取故名为涅槃。三者以无去来及无所取，是则法身不生不灭，无生灭故名为涅槃。四者此无生灭非言所宣，言语断故，名为涅槃。五者无有我人，唯法生灭，

[1]　“及”，底本作“反”，误，现按圣语藏本校订。

得转依故，名为涅槃。六者烦恼随惑皆是客尘，法性是主，无来无去，佛了知故，名为涅槃。七者真如是实，余皆虚妄，实性体者即是真如，真如性者即是如来，名为涅槃。八者实际之性无有戏论，唯独如来证实际法，戏论永断，名为涅槃。九者无生是实，生是虚妄，愚痴之人漂溺生死，如来体实，无有虚妄，名为涅槃。十者不实之法是从缘生，真实之法不从缘起，如来法身体是真实，名为涅槃。善男子！是谓十法说有涅槃。

释。“一切烦恼乐欲为本”者，如《涅槃经》，染净等法皆欲为本。如入善法，欲为根本；起诸染法，亦同净说。应检彼文。以佛能断，证所显理，名为涅槃。

二、言“不取法”者，即由无欲，于一切境不生爱著。既不爱著，故更不生，故不往彼趣生去，不还此趣生来。所取即五蕴，前约因亡，此约果灭，所显之理名为涅槃。

三、依有漏灭尽所显真如，是功德依，名为法身。故《胜鬘经》云：“在缠名如来藏，出缠名法身。”无去来，约无有为相说。无所取，据色蕴等体说。此无所显，正是涅槃。

四、约涅槃体，离言诠性，名为涅槃。

五、离言诠者，即是转依二无我理。无我人者，无有生执。唯法生灭者，即悟法无我。所以者何？无著《般若论》释云：“若法执随，即有我执故。”由悟此理，论得转依，名为涅槃。此粗重转依。

六、由二执、惑尘是客，有生灭去来故。真如是主，以体常住，无生灭去来故。今佛了知，证得转依。此心转依。

七者、惑颠倒生称虚妄，如非倒生故称实。实常不倒称真如，真如体性即是法身如来。亦心转依，但转释异耳。

八、真如法身即是实际，离倒妄显，故无戏论。佛证实际，故戏论断，名为涅槃，即道转依。

九、由佛永断妄戏论故，得此无生，无生是实。愚夫未断生虚妄故，漂溺生死。如来无此，名为涅槃，即广大转。

十者、有为不实，是从缘生。法身实体不从缘生，故名涅槃。归圆成

实，是一切法所归趣故。

复次善男子！菩萨摩诃萨如是应知，复有十法能解如来应正等觉真实理趣，说有究竟大般涅槃。云何为十？一者如来善知施及施果无我我所，此施及果不正分别永除灭故，名为涅槃。二者如来善知戒及戒果无我我所，此戒及果不正分别永除灭故，名为涅槃。三者如来善知忍及忍果无我我所，此忍及果不正分别永除灭故，名为涅槃。四者如来善知勤及勤果无我我所，此勤及果不正分别永除灭故，名为涅槃。五者如来善知定及定果无我我所，此定及果不正分别永除灭故，名为涅槃。六者如来善知慧及慧果无我我所，此慧及果不正分别永除灭故，名为涅槃。七者诸佛如来善能了知一切有情非有情一切诸法皆无性，不正分别永除灭故，名为涅槃。八者若自爱者便起追求，由追求故受众苦恼。诸佛如来除自爱故，永绝追求，无追求故名为涅槃。九者有为之法皆有数量，无为法者数量皆除。佛离有为，证无为法，无数量故，名为涅槃。十者如来了知有情及法体性皆空，离空非有，空性即是真法身故，名为涅槃。善男子！是谓十法说有涅槃。

第三复次，文四如前。依因圆能证释，即修十度因满，能证大般涅槃。

初六即前六度。修行施等，为七最胜所摄成度。今此经中且举巧便一个最胜，三轮清净，趣涅槃胜，以显于余。若修不圆，不证涅槃，故施即见有能施、施物、所施果，即见有果，谓希报恩及等流、异熟、士用、离系之果，此我法执，名不正分别。见能所施谓我执，见有施物即我所。此等永除，所显之理，或即六度涅槃之相并名涅槃。余准此释。

第七由拔济方便，知诸有情及一切法皆无实故，三轮清净，故无分别，无染拔济。

八若见自身为求菩提，是爱未亡起追求者，即是染愿，不亡相故，受诸苦恼。既三轮空，无自身爱，无染追求，即正愿满。

九由思择力，知有为法有其数量，以有生灭形段数量故。无为不尔，即称于如，无能所思择，故云证无为法无数量故。

十由能了知有情空，成熟有情智；了知法空，成熟佛法智。俱亡相故

皆空，离空非有空性。此所证理即是法身，名为涅槃。

复次善男子！岂唯如来不般涅槃，是为希有，复有十种希有之法是如来行。云何为十？

明涅槃相，答不涅槃。文亦分四：一标，二征、三释，四结。初标不入涅槃。次“复有十种”下，标不入所以。征文可知。

一者生死过失，涅槃寂静，由于生死及以涅槃证平等故，不处流转，不住涅槃，于诸有情不生厌背，是如来行。

下释。第一不住二边行，有三：初明证生死涅槃平等。次“不处流转”下，明不住二边。后“于诸有情”下，明不舍有情。若二乘人见生死过失，见涅槃寂静，便有厌舍，入于涅槃。

二者佛于众生不作是念：此诸愚夫行颠倒见，为诸烦恼之所缠迫，我今开悟，令得解脱。

恒度有情行。初观空，后观有，即空方便发起有行。此初也。同《般若经》“而无有情得灭度者”。

然由往昔慈善根力，于彼有情，随其根性、意乐、胜解，不起分别，任运济度，示教利喜，尽未来际无有穷尽，是如来行。

观有。由昔利他愿力满故，如变化人现种种事业，如如意珠出种种物，随根胜劣智力、种种界智力、意乐遍趣行智力，或“意乐胜解”总是胜解智力，而无分别。

“示教利喜”者，如《显扬论》十二、《瑜伽》八十一说，有五：一令离欲，即是呵欲一切过失。二示，即示现四种道理。三教，谓教诫令学。四利，即见退劝励利益。五喜，即见进而生庆喜。

“尽未来”等，是常度也。

三者佛无是念：我今演说十二分教，利益有情。

不见所说行。初观空也。

然由往昔慈善根力，于彼有情广说乃至尽未来际无有穷尽，是如来行。

观有，犹如天鼓出种种声。云广说乃至者，应云：于彼有情，随其根性、意乐、胜解，不起分别，任运济拔，示教利喜，尽未来际。

四者佛无是念：我今往彼城邑聚落，王及大臣、婆罗门、刹帝利、薜舍、戍达罗等舍，从其乞食。

不念乞食行。初观空行。

然由往昔身语意行惯习力故，任运诣彼，为利益事而行乞食，是如来行。

观有。《瑜伽》八十六，由十因缘如来乞食：一者为显杜多功德故。二者为显引彼一分令入乞食故。三者为欲以同[1]事行摄彼一分故。四者为与未来众生作大明等故。五为欲引彼粗弊胜解诸外道故。六者为彼承声教起谤故，现妙色寂静威仪，令其惊叹，心生回向故。七者为彼处中众生，以其少功而树多福故。八者为令坏信放逸深生耻愧，虽用小功获大福等故。九为彼盲聋等众生种种灾患皆令静息故，即是入城见者获益，如《瑜伽·威力品》明。十为令无量无边广大威德诸天龙等，随从如来，至所入家，深生羡仰，勤加宾卫不为恼故。

五者如来之身无有饥渴，亦无便利、羸惫之相，虽行乞取而无所食，亦无分别。

不念资身行。文二如前。此空行也。惫，败音，虚羸。

[1]　“同”，底本作“因”，现按圣语藏本及《瑜伽师地论》卷八十六校订。

然为任运利益有情，示有食相，是如来行。

观有也。《摄大乘论》食有四种，此示现依止住食。

六者佛无是念：此诸众生有上中下，随彼机性而为说法。

不念说法行。前不见所说，此不念所度。文二如前，此观空也。

然佛世尊无有分别，随其器量，善应机缘，为彼说法，是如来行。

观有。

七者佛无是念：此类有情不恭敬我，常于我所出诃骂言，不能与彼共为言论。彼类有情恭敬于我，常于我所共相赞叹，我当与彼共为言说。

不念善恶行。文二如前，此观空也。

然而如来起慈悲心，平等无二，是如来行。

观有。此三念处。

八者诸佛如来无有爱憎、骄慢、贪惜及诸烦恼，然而如来常乐寂静，赞叹少欲，离诸喧闹，是如来行。

八无染杜多行。

九者如来无有一法不知、不善通达，于一切处镜智现前，无有分别。然而如来见彼有情所作事业，随彼意转，方便诱引，令得出离，是如来行。

九任运利益行。无一法不知，智所缘；无一法不通达，智所了。镜智[1]任运顿能知达，然随意转，根性意乐，熟有前后，方便引诱，令出生死。

[1] “镜智”，底本作“境”，现按圣语藏本校订。

十者如来若见一分有情得富盛时不生欢喜，见其衰损不起忧戚。然而如来见彼有情修习正行，无碍大慈自然救摄；若见有情修习邪行，无碍大悲自然救摄，是如来行。

十与乐拔苦行。文皆有二，准前可知。

善男子！如是当知，如来应正等觉说有如是无边正行。汝等当知，是谓涅槃真实之相。

结也。

或时见有般涅槃者，是权方便，及留舍利，

此释示灭留舍利疑。初牒示灭及留舍利，后释所以。此[1]初也。不言“或时佛现涅槃及留舍利”，而言“见”者，欲显佛常，实无舍利，但众生心自所感现。如趣[2]远质以临台，睇影颜而俯己；乘驶舟而东还，瞩凝沼已西流。

令诸有情恭敬供养，皆是如来慈善根力。

释所以。初所为，后得益。此初[3]也。

若供养者，于未来世远离八难，逢值诸佛，遇善知识，不失善心，福报无边，速当出离，不为生死之所缠缚。

得益。得益有七：一离八难，二逢事佛，三遇善友，四不失善心，五获世福报，六证涅槃，七得解脱。

如是妙行，汝等勤修，勿为放逸。

---

[1] “此”，底本无，现按圣语藏本补。

[2] “趣”，底本作“起”，现按圣语藏本校订。

[3] “此初”，底本无，现按圣语藏本补。

结劝修学。

尔时妙幢菩萨闻佛亲说不般涅槃及甚深行，合掌恭敬，白言：我今始知如来大师不般涅槃，及留舍利普益众生。身心踊悦，叹未曾有。

第三段领悟、得益，初领悟也。

说是如来寿量品时，无量无数无边众生皆发无等等阿耨多罗三藐三菩提心。

得益也。

时四如来忽然不现。妙幢菩萨礼佛足已，从座而起，还其本处。

品第四大段，闻已散席。但言四佛不现、妙幢还室，不论余众者，有二解：一举其上首，影显于余故，[1]旧本云是本[2]会中唯释迦在。二[3]、唯四如来及妙幢还，余者犹在。何以故？说未周故，下说三身不更集众，如何得云虚空藏在大众中从座而起？

问：云何妙幢菩萨独还，说未了故？

答：为欲发起忏悔行故。若不归家寝睡，如何梦见金鼓？

问：何不直请，要待梦耶？

盖行之难，故梦为先兆，又机缘尔故。

金光明最胜王经疏卷第二终

[1] “旧”上，底本衍一“二”字，现按圣语藏本删。

[2] “本”，圣语藏本作“大”。

[3] “二”，底本作“一”，现按圣语藏本校订。

金光明最胜王经疏卷第三

翻经沙门慧沼撰

分别三身品第三

三身品，三门分别：一辨来意，二释品名，三彰妨难。

来意有三：一、前〈寿量品〉总说菩提涅槃二果，未能别知。〈寿量品〉内已为别说涅槃断果，未为分别菩提智果。今为分别三身不同，令差别解障治有别，修因而证，故虚空藏白世尊言：“云何菩萨于诸如来甚深秘密如法修行？”甚深秘密即三身果，如法修行即障治因，故此品来。

第二来意，前品明其圆寂，必因断障而证，断所断已，必智慧圆，故无性《摄论·彼果智分》云：“由断所断，获得无垢无挂碍智故，断殊胜无间，次说果智殊胜。”故前品后有此品生。

第三来意，为机宜闻，慈悲为说，令获利乐。此品末云：“诸佛如来四威仪中无非智摄，一切诸法无有不为慈悲所摄，无有不为利益安乐诸众生者”，即是为除八难等苦。故下文云：“听闻信解，不堕地狱、饿鬼、傍生、阿修罗道（此离四恶道难），常处天人（离边地难），不生下贱（离生盲聋难），恒得亲近诸佛如来（离佛前佛后难），听受正法（离世智辩聪难），常生诸佛清净国土（离长寿诸天难）。”乃至国土四种利益等，皆为利安，故此品来。

二释名者，分谓分段，别谓殊别，即为分段殊别三身。或分谓分析，别谓记别。三者是数，身谓依义，体及积聚，如《成唯识论》第十解。又真实义，梁《摄论》云：“身者名实”，不破坏名实。或相续名身，梁《论》云：“三世诸佛相续不异，随其所应自性法身通体依实。”三义名身，应化通五，异遍计故，亦得名实；又非肉血之所成故，亦名为实。若望自性

法身而说，不得名实。若但言三身，即带数释。既言分别三身，即分别是能分别，三身是所分别。应云三身之分别，名三身分别品，是依主释。今顺此方，云分别三身品。此品广明诸佛三身，故名分别三身品。

三彰妨难者，一问：此之三身为俱本有，为俱新起？

答：据因俱本有，谈果并新成。以自性身非生灭故，总云新成。自性法身体即真如，在缠名藏，未名法身，恒沙万德相未现故，非功德法之所依止。出缠之位即名法身，恒沙万德相已现显，说功德依名为法身。故《胜鬘经》云："在缠名如来藏，出缠名法身。"《成唯识论》云："在大牟尼名法身故。"既云在大牟尼名为法身，明非本称，故是新得。应化二身因虽本有，果即新生，其理极成，不烦引证。

二问：此之三身为同一体，义用分三，为因体别？

答：因体各别。自性法身即应得因得，应得因体即真如是。应化二身即加行因、圆满因得，发心名加行，修足名圆满，即六度是。

三问：若三因别，体亦有别，云何下文云"虽有三数而无三体"？

答：约性相说，真如是性，余者是相。非有一法出真如界别有体性，云无三体。非不离如，体性不别。又约摄相归性，如体即一。若相用别论，三体不同。如《成唯识》、《大庄严论》、《摄大乘》等皆具明之。

四问[1]：若三体别，下说金矿譬喻不成。

答：不相违。以真如理与本无漏种合喻金矿；得净金者合喻果德；随意回转作诸严具，喻性相功德皆依如理，根力觉支依四智起故。下别更金、水、空三喻，于法身体是先有。梦渡水喻，方始别喻四智心品。故下经云："非谓无心，妄想既灭，是觉清净，非谓无觉。"金、水及空本有无变，故喻自性。梦非真觉，梦觉知虚，真觉方起，故知体别。古今诸德说三身体差别不同义，至下当辨。

尔时虚空藏菩萨摩诃萨在大众中从座而起，偏袒右肩，右膝著地，合

[1] "四问"，底本作"问曰"，现按圣语藏本校订。

掌恭敬，顶礼佛足，

就此品中大分为四：一菩萨启请；二如来为答；三“善男子如是知见”下，结劝修行；四“尔时虚空藏”已下，领解持学。初中复二：初供养，后申请。供养有二：一内供养，即请法之仪；二外供养，即表成当果。即初文也。此内供养为请法仪。《大庄严论》第一，明第一义发心有六胜中，第二愿胜即十大愿，第一愿供养恭敬一切诸佛，于中有三：一一切佛无余。二供养无余，供养无余有三：一利供养，谓衣服等；二敬供养，谓香花等；三行供养，谓修信戒等。三恭敬无余亦有三：一给侍恭敬，二迎送恭敬，三修行恭敬。今此即是修行恭敬，于中复二：初明请人，次明供养。

问：何故此菩萨得名虚空藏？

答：准诸菩萨功能福智，地地相似皆应同，然随愿增，立名各别。今此菩萨立名有二：一从事，二从理。从事立者，如《大集经》第十五，亦说虚空藏菩萨得如来神通力故，于虚空中，随众生所须，若法若财，尽能施与，皆令欢喜。以此方便智故，名虚空藏。又〈虚空藏品〉说，过去有轮王名狮子迅，出家未久，得五神通，承佛所教，为回父王邪心欲使入正见，入定现通，如是等相，使三千世界六变振动，于虚空中雨种种妙物，皆从虚空缤纷而下，满三千界。尔时地神乃至迦尼吒天，欢喜踊跃，唱如是言：此大菩萨名虚空藏。时佛印可，名虚空藏。从理立名者，《虚空藏菩萨经》云：“虚空藏语阿难言：我身即是虚空，以虚空证知一切，为虚空印所印。”此从理名，即是理身。十地所证十种法身，如《胜天王般若》说。又《法苑》中三身义林具引。亦如《华严经》普贤身相犹如虚空，依于如如，不依佛土。

问：此菩萨位在何地？

答：准《大集经》说，是第十地。

从坐起等各有所表，思准可知。

以上微妙金宝之花、宝幢幡盖而为供养。

外供养，即三供养中是敬供养。以上微妙金宝，表修行久，如下炼金

喻是。云宝之花者，表犹在因，当可得果。宝幢者，表菩提智高出二乘等故。宝盖者，表四无量覆荫群生，亦表闻此经能为胜因，得胜果故。

白佛言：世尊！云何菩萨摩诃萨于诸如来甚深秘密，如法修行？

申请也。甚深秘密是问果，如法修行者是问因。难可穷证，名为甚深，或二乘不知名甚深也。地前菩萨不能解了，名秘密。准《法华经论》，甚深有五：一义，二体，三内证，四依止，五无上。又秘密者，即四秘密中相及令入，三性是相，三身令入。

佛言：善男子！谛听谛听，善思念之，吾当为汝分别解说。

第二大段，如来为答，文分为四：初敕听许说。次答其果。次复次善男子若善男子下，答修行问。后复次善男子是法身下，总结前因果，告人令知。

此初也。言谛听谛听善思念之者，功德施菩萨《金刚般若论》解云："谛听者，心专一境。善者，于如理义生信无疑。思念者，敬持不忘。"真谛释云："谛听者，即生闻慧，闻慧离散乱过，如作器。善思者，生思慧，思慧尊重，离放逸故，如完器。念之者，生修慧。修慧能摄念，离颠倒故，如净器。"

善男子！一切如来有三种身。

下答所问果，分文为四：一标其数，二随数征，三依征列，四随列解。此即标也。

云何为三？

征也。

一者化身，二者应身，三者法身。

依征列也。初列三身名，后显摄劝知。此列三名。

如是三身，具足摄受阿耨多罗三藐三菩提。若正了知，速出生死。

显摄劝知。“如是”者，指上所列三身。“具足摄受”者，显摄佛身为无为德，自他利等无不皆尽。摄谓总包，受谓容纳，谓此三身总包容纳佛身功德无不皆尽。何者？此之三身即是阿耨菩提故。言阿者称无，耨多罗者云上，三者是正，藐者是等，三复云正，菩提是觉。准此应言无上正等正觉。此摄五法——真如、四智。如即断德涅槃，四智即是智德，依此化生，即是恩德，摄菩提尽故。无著菩萨《般若论》云：“阿耨多罗显示菩提、菩提断，解脱相故。三藐三菩提别显示菩提道，以人平等故，以菩提分法故。”此意解脱相即离垢真如，菩提道者四智心品。以人平等故，以人无我，其理平等。由有菩提分法，故名为佛。于无上觉中能正觉，异凡夫；能等觉，异二乘。复云：正觉异菩萨，以一觉字贯通四处，初无上觉即真如理，觉性名觉。故经说云：“菩提、菩提断，俱名为菩提。”初名无上者，《般若经》云：“无有少法可得故名阿耨”等。论释云：“无微尘许法可得。”此意二乘但除烦恼，不断所知，菩萨双断二障，种智无有少染，故云无上三菩提等。言无上者，即由胜彼凡夫、二乘及菩萨故，觉称无上。《般若经》云：“是法平等，无有高下，故名阿耨菩提。”此意由佛佛高齐，证无我等，故云无上，若有胜劣不云无上。若《辨中边论·无上乘品》云：“总由三无上，说为无上乘，谓正行、所缘及修证无上。”此意即诸行遍修，诸境遍达，诸果遍证，故名无上，广如彼论。《般若经》云：“修一切善法，即得菩提”，行无上；“于一切法应如是知”，即境无上。修证无上，即菩提涅槃等。彼《论》云：“九、佛地修证无二障故，十、示现菩提修证无休息故。”今此亦尔。云“若正了知，速出生死”者，劝众令解。

此三身义，略以五门分别：一释名，二出体，三开合废立，四因起果相，五诸门分别。

第一释名，有二：初列名，后释名。列名者，经论不同，三各多名。

且化身佛略有五名：一名化身，梁《摄论》云："由佛本愿自在力故，似彼众生变异显现，名变化身。"二目父母生身，《智度论》云："佛有二身：一法性生身，二父母生身。"三名随世间身，明佛悲愿，示同世间，入住出胎，名随世间。故《智度论》云："佛有二身：一随世间身，二法性生身。"四但名生身，亦望父母所生。《涅槃经》云："佛有二种：一者法身，二者生身。"五名假名身，梁《摄论》云："假名身者即是化身，示现此身分别所作，非真实，名假名身。"此等诸名，随义应知。

第二应身，略有六名：一目应身，恒沙德成，与理相应，名曰应身。梁《摄论》云："若离法身，应身不成。"或赴[1]菩萨机，如应说法，故名应身，或应昔因故。二名受用身，受用净土大乘法乐。《成唯识论》分自他受用，自受用者，恒自受用广大法乐；他受用者，令彼受用大乘法乐。三名报身，以果酬因，名为报身，《十地论》中名报身佛，《般若论》中云受乐报佛。四名智慧佛，《楞伽经》说。五名功德佛，亦《楞伽》说。六名法性生身，《智度论》云："佛有二种：一法性生身，二父母生身。"既云法性生，明非自性法身，以恒沙功德与法性相应，依法性起，名法性生。

第三法身，略有五名。一名法身，无垢真如功德所依，名为法身。故《摄大乘》云："此身与功德法相应故名法身。"《成唯识论》云："即此自性亦名法身，大功德法所依止故。"此经亦尔。二名自性身。梁《摄大乘》云："若佛出世，若不出世，皆自然得，名自性身。"《成唯识》云："谓诸如来真净法界，受用、变化平等所依，名自性身。"三名真实身，梁《摄大乘》云："身有二种：一真实身，二假名身。"《宝性论》中名实佛，此经亦言法身是实。四名如如佛，《楞伽经》云如如佛也。五但名法佛，真如自体名之为佛，如为佛体，故名法佛。上已列名。

释名者，总名如前品之[2]中解。别释名者，且依此经，言化身者，现种种身，是名化身，以能导引，无而忽有，目之为化。化即是身，持业释

[1] "赴"，底本作"起"，现按圣语藏本校订。

[2] "之"，圣语藏本作"题"。

也。或别简总，是化之身，即依主释。以身通故，或名变化身。变谓转换本形，化即无而忽有。亦变亦化，变与化异，是相违释。变化即身，是持业释。今略变字，或化用胜故名化身。准此，应为应凡夫、二乘，应名应身，为简报身，但云化身，不同报身，为应菩萨，得名为应。准《十地论》及《般若经论》，报身名报佛，化、法、应俱名佛。以诸经论[1]多先标佛，云若干身，故列名中多无佛字。不尔，若但云三身者，名通余人，亦名身故。又准十号，三身皆得彼名。多名佛者，且举一故，故此亦云一切如来皆有三身。

言应身者，准此经文，二义名应：一契应真理能起此身故。经云："如实相应，如如、如如智、本愿力故，是身得现。"既言如实相应如如等智本愿力故是身得现，故由契应真理方起，名为应身。梁《论》云："若离法身，应身不成。应知此二由能依所依故得相应。"又为应赴菩萨根性而现此身，名为应身。故此经云：为诸菩萨得通达故说于真谛，乃至云是名应身。赴机名应，但他受用，非自受用。前义通二。

言法身者，依《成唯识论》云："大功德法所依止故。"《佛地论》云："力无畏等诸功德法所依止故。"功德能依，身是所依，即真如体为功德法之所依，故名为法身，依主释也。无性《摄大乘论》亦同此释。又真如是功德法体，体即是身，故法即是身。无性释云："法性即身，故名法身"，是持业释。今此经文具通二义。此经下云："云何菩萨了知法身？为除诸烦恼等障，为具诸功德法故，唯有如如、如如智，是名法身。"为除诸烦恼等障名法身，即所显报，是持业释。具诸功德法名法身，即就能依，是依主释。余如《法苑·三身义林》辨。

又依此经，三门分别：初列名显胜，二出三身体，三诸门分别。初门竟。

云何菩萨了知化身？

出三身体，即分三段。此化身体，初假为问，二佛为答，三者双结。

---

[1]　"论"，底本无，现按圣语藏本补。

此即初也。言菩萨者，对所备机，定性二乘不能忻求，故问菩萨。虽三乘俱得名菩萨，然非皆问，意问大乘菩萨云何了知，欲令忻乐修行求故。即是二问：一云何菩萨，二云何了知。

善男子！如来昔在修行地中，为一切众生修种种法。

此佛为答，又二：一因，二果。此因也，文分为五：一呼请问人，二自标德号，三明行位，四明修意，五正修习。

"昔在修行地中"者，明行位，即七地中除种性地未修行故，所以言中亦简持义。

"为一切众生"者，四明修意，即同《般若经》云何住心，以所有众生咸欲灭度，是广大、第一、常、其心不颠倒，四种益心修种种法，即所修行及所断障之因。《文殊所问经论》云："菩萨初观何法故行菩萨行"，即所为；"依何法故行菩萨行"，即修断。文殊答言："诸菩萨行大悲为本，为诸众生。"即此初也。虽亦自利，菩萨大悲利他为先。理实亦有自利，或即以利他还为己利。故彼《经论》云："又问：大悲以何为本？答：以直心为本。"此意令离怖为他。"又问：直心以何为本？答：以于一切众生平等心为本。"此意怨亲有情之所，等心悲愍故。"又问：一切[1]平等心以何为本？答：以无异离异行为本。"此意令离能所度心。"又问：无异离异以何为本？答：以深净心为本。"此意虽摄他同己，令离染爱及全空心。"又问：深净心以何为本？答：以阿耨菩提心为本。"此意自利，自疾不救，不可利他故也。或为求菩提故，即三种心名菩提心。"又问：菩提心以何为本？答：以六波罗密为本。"此意即由具六种性以为根本，或由修行六度为本。彼经问答同此经意。为一切众生，即慈愍众生。《发菩提心经》慈愍众生复有五事：一见诸众生为无明所缚，二者见诸众生不信因果，造作恶业，三见诸众生舍离正理，四见诸众生造极重恶，五者见诸众生不修正法。五各有四，广如彼明。

---

[1] "切"下，底本衍一"于"字，现按圣语藏本删。

“修种种法”，即后十度及所断障。

如是修习至修行满，

得果也。初牒所修因满，次举所得果圆，后总结身名。此初也。

修行力故，得大自在。

明所得果圆有二：初明得果圆，后明能利物。得果分二：初得果，后了境。此得果也。

十大自在者，一列名，二出体，三辨因，四废立。

列名者，无性《摄论》第九云：一寿命自在，二心自在，三众具自在，四业自在，五生自在，六胜解自在，七愿自在，八力自在，九智自在，十法自在。

出体者，命即命根，如前〈寿量品〉明。《十地经》云：“不可说不可说劫命住持故。”然《萨遮尼乾子经》第七及《法集经》第三云：“得上甘露名命自在”者，甘露即涅槃，涅槃即法身寿也。或由证[1]此无住甘露故，应化身所现之命随心延促，命亦无尽。

心自在者，准《十地经》，心即智定，能所引故，同《杂集论》出诸法体通智定故。彼经云：“得心自在，无量僧祇三昧入智故。”或说此定能引智故，非必取智心自在。准《法集经》云：“一切诸法皆心现起，名心自在”，即通八识故；“彼能知一切是一心，名心自在”，摄所归王故。又《摄论》云：“于中自在运转其心，名心自在。”此所运转即通八识，能运是定，或亦通智，或心自在运转即通王所。

众具，即四尘为体，衣食资什名众具。《论》云：“于饮食等诸资生具，随意所乐能积集故。”

业即是思，唯造善业故。

生自在者，生通五蕴，随所生处，如其所欲能受生故。

[1]　“证”，底本作“识”，现按圣语藏本校订。

胜解自在，《萨遮尼乾子经》名如意自在，即胜解数为体。无性云："谓于地等发起胜解，令成金等故。"

愿即解欲信为体。《萨遮尼乾子经》云："信自在故。"或后得智为愿自在体。

神力自在，即六神通是。《萨遮尼乾子经》名愿自在，即现神通，变现诸物令随愿成故。故彼经云："即生心时，现前成一切诸事，名愿自在。"故无性云："谓随意乐，引发种种最胜神通。"

智自在者，缘音声智，词无碍解为体。故无性云："谓随所有种种言音智境现故。"

法自在者，法无碍解为体。故无性云："谓随意乐宣说契经应颂等故。"

或十自在皆智为体，俱智用故，由于六度成此胜智故。

三、辨因者，准无性《论》，由法施、无畏施、财施圆满，如其所应得此果故。准即如次能与寿、心、众具自在为其因也。若《萨遮尼经》云："远离杀生，无嗔害心，是命自在因。"《摄论》据法身命，《萨遮》据应化命，又离杀等亦法施故。慈悲是心自在因。此意云：由慈悲故能无畏施。戒为业、生自在因。《萨遮经》云："以菩提心摄诸善根，是生自在因。"忍为胜解自在因。《萨遮经》以供养布施是胜解因，此意安受苦忍能解脱施故。《摄论》意谓昔因时乐修忍故，随诸有情心所乐转故，今获得于地金等随胜解转。精进即是愿自在因。此意由勤成满所愿。《萨遮经》云："常说三宝教化众生，是信自在因。"既云常说，亦勤也。令他生信，无有谤法，无畏静虑，即力自在因。《萨遮经》云："称生所求，应时施与，是愿自在因。"般若是智、法二自在因。无性云："由昔因时乐修慧故，随其类音为说法故，令证得殊胜般若，妙达言音，巧说正法。"若《萨遮经》，"常行法施，不为利养、名闻、恭敬，是智自在因。常为众生说诸如来及诸众生真如平等，法身自体非饮食身，是法自在因。"意同《摄论》。

废立者，《法集经》第三、《萨遮经》第六皆云："对除十怖畏故。"准此，即是为得对治十怖畏故求十自在。《萨遮尼经》云："大王当知，

得命自在故，对治一切生死怖畏。得心自在故，对治一切烦恼怖畏。得物自在故，对治一切贫穷怖畏。得业自在故，对治一切恶道怖畏。”《法集经》中除恶行畏，彼据除因，此约除果。《法集经》中除恶道畏，彼据果说，此对缚说。不得生自在，为生所缚故。得生自在故，对治一切缚怖畏。得如意自在故，对治一切追求怖畏。得信自在故，对治一切谤法怖畏。得愿自在故，对治一切心念缚怖畏。得智自在故，对治一切疑刺怖畏。得法自在故，对治一切大众怖畏。又解：言法自在者，是说法自在。既云随众生意乃至云说法相应现种种身，故知现身为生说法，令得利故。即《法华经》云唯为一大事故。

说法自在有十四种：一说法自在，二清净，三乐说，四智，五生，六三昧，七住持，八眷属，九见，十闻，十一鼻，十二舌，十三身，十四心。《法集经》第七云：“云何说法自在？于一切言语不著故。（此不计所说法。）云何清净自在？于一切处不染故。（非但所说法，于一切皆不著故。）云何乐说自在？谓依一法字句不休息，于百千万劫说不可尽故。（无断尽辩。）云何智自在？于一一法字句能说为百千万法门故。（丰义味辩。）云何生自在？随所随所利益众生之处，于彼彼处生故，随处现身故。（重言随所者，明非一故。余准此应知。）云何三昧自在？于念念中若欲入三昧即能入三昧故。云何住自在？随所随所住持加故，所谓若獐鹿、若鸟兽、若草木、若石壁能说诸佛妙法故。（即住持于彼，令能说法故。）云何眷属自在？谓无量眷属、不可坏眷属故。云何见自在？谓见妙色故。云何闻自在？谓闻妙声故。云何鼻自在？闻一切香唯是妙法香故。云何舌自在？谓食法味，不食食味故。云何身自在？谓成就法身，非食食身故。云何心自在？乃至蚊虻蚁子知行知心故。（见下，六根有胜用故。）”此中初二于所说不染，次二能说，次一现身，次一入[1]定，次一加备于余，次一随受化者，次六显根。前生是总相假身，此六是别相实身。

此经下“随众生意、随众生行”即心自在。“随众生界”，以小分界

[1]　“入”，底本作“八”，现按圣语藏本校订。

通二义，令取境故云小分，即随所利益众生之处现种种身，即随彼处而为现身，并处相应。不待时相应，三昧自在摄。行相应即心自在摄。《摄大乘》第九云："复次法身由几自在而得自在？略由五种：一由佛土自身相好、无边音声、无见顶相自在，由转色蕴依故。二由无罪[1]无量广大乐住自在，由转受蕴依故。三由辨说一切名身句身文身自在，由转想蕴依故。四由现化变易引摄大众引摄白[2]法自在，由转行蕴依故。五由圆镜、平等、观察、成所作智自在，由转识蕴依故。"广释如彼。

自在力故，随众生意、随众生行、随众生界，悉皆了别，

了境。知意，知心体，或胜解。知众生行，知差别行，或业、或众生遍趣行。众生界，即种种性。皆能了知。

不待时、不过时，处相应、时相应、行相应、说法相应，现种种身。

化物也。"不待时"者，众生根熟，谓即应时现身说法，不择时节。"不过时"者，谓不过此应化时也。

"处相应"等者，如来说法离四非故，处相应者离非处，时相应者离非时，行相应者离非机，说法相应者离非法。谓应于此处、此时、此等机性，应以此法，必相应故。

"现种种身"者，即八相等，若佛现在并涅槃后所现之身，非云以弟子种种意故现种种相。此四句中，应云现在并涅槃后，以愿自在随缘利益，是名化故，总名种种身。

是名化身。

是名化身者，双结。

[1] "罪"，底本作"挂"，现按《摄大乘论》卷下及圣语藏本校订。

[2] "白"，底本作"自"，现按《摄大乘论》卷下及圣语藏本校订。

善男子！云何菩萨了知应身？

明应佛中，大文亦三，此问起也。

谓诸如来为诸菩萨得通达故，说于真谛。

下答。答中应有修因，以化身中明修因故，此略不论，是影显故，是通句故，应别取彼文。今但明果。果中分二：初说法、后现身。此说法也。说法中有二：一利生，二利法。初中有三：一说真谛境，二明涅槃果，三明所行因。以先说境令其通达，通真达俗；次示其果，令彼欣求；后令除障，修因克证。

此即说境，[1]"谓诸如来"明能说人，"诸菩萨"明所备机，"得通达故"明说意。"说于真谛"明所诠，为令菩萨起根本智通，起后得智达。言真谛者，据最胜说，理实亦为说于俗谛，真俗相依而建立故。或复此约人法二别，对菩萨，智名真；对我法，等名真。

为令解了生死涅槃是一味故，

明果也。果分二种：有为与无为。无为是本，故偏说之。无为果四，即四涅槃。自性清净，不由断证，故不说之，或即是真谛所摄。有余、无余通三乘故，非最胜故，亦略不说。唯无住处，独大乘得，益物胜故，果中偏说，义如前辨。

为除身见众生怖畏欢喜故，

明除障修因。以为无始我见缚故，不能解了；设得解了，于生死生怖，于涅槃生喜，不能广利。又由我执是诸障本故。然此我见虽通六、七二识，意除第七，以障无住胜故，又染本故。故《成唯识论》解平等智云："妙观察智不共所依，无住涅槃之所建立，一味相续，穷未来际。"

[1]　"谓"上，底本有一"境"字，现按圣语藏本删。

为无边佛法而作本故，

此利法也。利生意者，使法久住，故云作本。

如实相应，如如、如如智，本愿力故，是身得现。

下现身，有二：初现身，后明庄严。此现身也。言“如实”者，即真如也。“相应”者，能证所证俱无二取，名为相应。“相应”，相似义，此是总句。“如如、如如智”是别句。二空真性，重名如如；达二空智，名如如智。“本愿力故”者，明现身所由。智境两如，都无分别，因何现身？由本愿力故。《成唯识》云：由昔所修利他，无漏纯净佛土因缘成就等。土既由昔，现身亦[1]然。

问：此应身，二受用身是何身摄？

答：他受用。

何以得知？

答：略四证明：一此文云：“如如、如如智本愿力故，是身得现，三十二相、八十种好”故。若自受用，功德相好皆悉无边故。二下云：“二身假名不实，念念生灭，不定住故，数数出现。”自受用身非数数出现故。三下云：“第二佛身，弟子一意故现一相。”自受用身非对弟子故。四下云：“应身非化身者，是地前身”故。

问：若他受用，云何下云“应身者，从无始来相续不断，一切诸佛不共之法能摄持故。众生无尽，用亦无尽。”他受用身既现灭度，如何得言无始相续不共之法能摄持故？

答：言相续者，约多分说，不同化身多百千劫始一现故。又化身文中亦云恒转法轮，岂常不灭？

问：若尔，自受用岂不三摄耶？

答：非三不摄，是法身故。

[1] “亦”，底本作“品”，误，现按圣语藏本校订。

问：何以得知？

答：至法身中，当广引说。

具三十二相、八十种好，项背圆光。

明庄严也。问：若他受用，相好应多，云何但说三十二等？

答：他受用身有其二种：一四善根位所见之身，二地上菩萨所见之身。今此但说四善根位所见之身。

问：余处多说为地前现名为化身，何名受用？

答云：为地前现名化身者，说三乘人同见之身，非四善根菩萨所见。若非地前，何故下云“应身非化身者是地前身”？

问：何以得知四善根位所见佛身非三乘同见？

答：准《梵网菩萨戒经》云：“我今卢舍那，方坐莲花台，周匝千花上，复现千释迦。一花百亿国，一国一释迦，各坐菩提树，一时成佛道。”既云千花上复现千释迦，一花百亿国，一国一释迦，若非四善根位菩萨所见，更有何身云千释迦？

问：此卢舍那是何地见？

答：有说初地菩萨所见之身。今释，此是二地菩萨所见之身，一、说戒波罗蜜故；二、云千百亿国，若初地菩萨见百亿，非见千故。

问：准《十地》、《瑜伽》云：“若作意时见无边国”，何不得言千百亿国？

若尔，何故云初地菩萨得十百门？若云据作意应无量国，何但千百亿？况复二地菩萨得千百门，今言千百亿，正与相当，何烦异解。

是名应身。

结也。

善男子！云何菩萨摩诃萨了知法身？

明法身也，文三如前。此初问也。

为除诸烦恼等障，为具诸善法故，

正释有二：初明所为，后明得身。初也，应说修因，文略不说，如前已解。此法身有二：一自性法身，二功德法身。今包合二：“为除烦恼等障”，明为得自性法身；“为具善法故”，明为得功德法身，即净法界、四智心品总名法身，能证、所证合名法身。假佛、实佛二类有异，分出应化。不尔就总，应化亦名法身，故《成唯识》云：“如是法身有三相别。”

唯有如如、如如智，是名法身。

明得法身。如如即自性法身，如如智即四智品。虽事智品不缘真如，离能所取故，由如如智起故，总名如如智。故次下云：“是故法如如如如智摄一切佛法。”若唯是如，非摄一切故。

又解：化身如前。应身者，通摄自他二受用身。法身唯是自性真如。言如如智者，如实相般若。又《大庄严论》及真谛三藏说有四觉：一应觉，即真如；二正觉，即智慧；三觉分，即菩提因；四令觉，即能诠教。诸法体边名如如，智性边名如如智故。故下文云：“应身从无始来相续不断，一切诸佛不共之法能[1]摄持故，众生无尽，用亦无尽，是故说常”等，明亦通是自受用身。下云：“法身者，非是行法，无有异相，是根本故，犹如虚空，是故说常。”既云非行法，明非四智，四智生灭是行法故。

又解：二义俱通。准《摄大乘》别解三身及常无常门，即如彼解。准上下文及《摄大乘》等，约通而说，即如前解。今此经中通二义解。若四句等中即自他受用，别门而明。不尔[2]，四句应非化身是地前身，化身亦应，谓住有余涅槃之身。若自受用非名化故，故自受用同名法身。故此下云：“是故法身慧清净故，灭清净故，是二清净，是故法身具足清净。”若智理二合名法身，即性相合论门。若唯取如名法身者，即性相别论门。若自

[1] “能”，底本作“体”，现按圣语藏本及《金光明最胜王经》卷第二校订。

[2] “尔”，底本作“今”，误，现按圣语藏本校订。

受用是应身摄，即是假实、自他受用二合论门。若应唯是他受用身，即假实别论门。故知诸说义不相违。

前二种身是假名有，此第三身是真实有，为前二身而作根本。

已下诸门分别，有九门：第一假实分别门，第二二利分别门，三有余无余等分别门，四治障废立门，五三体同别门，六一多分别门，七能所相依门，八常无常门，九四句分别门。

就此假实，文分为五：一标，二释，三征，四解，五结。此初二文。"为前二身而作根本"，依前解三身，法身并摄智，即辨变化身及他受用，是假名佛，是变化起，以如为本，从智变起，故与前二而作根本。若依法身唯摄如如，如如是本，不从他起，故得名实。应依法起，化依应起，故前二身俱是假有。

何以故?

征也。何所以故法是二依?

离法如如、离无分别智，一切诸佛无有别法。

解也。初反解，后顺成。初也。

一切诸佛智慧具足，一切烦恼究竟灭尽，得清净佛地。

顺成也。《胜鬘经》"在缠名如来藏，出缠名法身故"。今此云"智慧具足"，即如如智；"一切尽灭"，即法如如，故具二种。

是故法如如、如如智，摄一切佛法。

结成也。可知如来净妙法身又即真如，是悟迷依，故为二本。

复次善男子！一切诸佛利益自他，至于究竟。

第二二利分别门，于中有二：初辨二利；后"善男子云何法如如"下，

释情疑。初中复二：初法，后喻。法中有三：初标，次释，后结。此标也。言“利益自他至究竟”者，自利至佛云究竟；有三乘性令得果地究竟；无性之人，同无穷尽，不入涅槃而为利益，亦云究竟。

自利益者，是法如如。利益他者，是如如智。

释也。初释二利，后释所以。此初也。如如凝寂，多自利。如智起用，多利他。梁《摄论》云：“若以法身为应身佛，无利益众生义。若以应身为法佛，无现世安乐义。”

问：诸说二利，有三不同：一《杂集论》云：“自他二利所依止。”《唯识》亦然。自性法身正唯自利，亦兼利他，通于二利，自受用、变化是所依止故。自受用身是自利，他受用、变化是利他，为他现故。二《无上依》及《宝性论》，法身是自利，应化是利他。三者此经。何故如是？

答：《杂集》、《唯识》，自性法身通二利，据尽理论。《无上依》等据自性法身正用而说云是自利，应化利他据他受用，名为应佛，故俱利他。此经如如同《无上依》，如如智利他，据平等性及成事智，起他受用、变化二佛身，故云是利他。《杂集》应身是自利者，据自受用名应身说。《成唯识论》据彼应身通二受用，故成二利。各据一义，俱不相违。

“利益他者是如如智”，何不言应化耶？

答：有二解。一云：举能变体是二智故，利他体故；所起之身唯是色故，利他用故，所以不论。《唯识论》等说他用、变化名利他，据用而说所变。《大品般若》云：“化佛无心，云何分别破坏诸法？”破坏，开演之义。或此二身是彼智果，说彼智名，实是应化。不尔，下喻小不相似。二云：此据四智亦是法身，真如内寂说是自利，智有外用说是利他。不说应化，义同前说。

能于自他利益之事而得自在，成就种种无边用故。

释所以也。由此三身于自他利各得自在，俱成种种无边用故。故《成唯识》云：“如是三身虽皆具足无边功德而各有异。”言而得自在，自在

有三，如《杂集》第十二云："依止自在修亦有三种：一身自在，即自性身及受用身。二行自在，即变化身。三说自在，谓能说六度等。"既缘此、求此、依此而求，故知佛身有三自在，成就无边二利用故。

是故分别一切佛法，有无量无边种种差别。

结也。一切佛法即三佛是。《大品经》云："出三界故无量，越十方故无边。"义用众多，云种种差别。

善男子！譬如依止妄想思惟，说种种烦恼，说种种业用、种种果报。

下依喻显，有二：初二喻喻二利，后一显庄严。初复分二：初一喻合显利他用，后一喻合显自利用。

此初喻也。"妄想思惟"，喻如如智任运能起利他之思。如《法华经》等云："于三七日中，思惟如是事。"言妄想者，喻实不思，假起思故。"说种种烦恼"，喻化身为二乘说种种烦恼。"种种业"者，喻起应身为菩萨说种种业。"种种果报"者，喻令他人既闻法已，得世出世果。

或此喻说断三障故，成就三身：说种种烦恼令得应身，说种种业令得化身，说种种报令得法身。故下文云："惑障清净能现应身，业障清净能现化身，智障清净能现法身。"果报即是智障所摄。虽《佛地论》二障各有所发之业，并所得果，合[1]说果报，是习气依，要果报无，习气方尽。

又解：准下合文，"说种种烦恼"喻说大乘，大乘为本，有余乘[2]故，如似有惑有业果故。业果如次喻独觉、声闻。上能化下，如缘觉乘化声闻故。果报喻说声闻乘也。然独觉乘将得果时不假言教，发心之初解[3]行位中必假言教，所以《法华经》中俱云从佛闻法故。

初解喻现身，次解喻令得身，后解喻为他[4]说法。既判为喻利他，此

[1] "合"，圣语藏本作"今"。
[2] "乘"，底本作"业"，现按圣语藏本校订。
[3] "解"下，底本衍一"修"字，现按圣语藏本删。
[4] "他"，底本作"化"，现按圣语藏本校订。

解尽理。泛明利用，即通三释。又解：喻二利用是总，并喻利他即别，故通三解。然合文中但合利他说法，余者略而不合。

如是依法如如、依如如智，说种种佛法，说种种独觉法，说种种声闻法。

法合也。三乘之人根性欲乐等各各不同，方便位中种性行解趣入各异，所以云种种佛法。

依法如如、依如如智，一切佛法自在成就，是为第一不可思议。

下喻合显自利之用，分三：初法，次喻，后合。此初也。

问：喻利他中何不先举法、次喻、后合耶?

答：承前法说近故，又复略故。今此远故，广故，所以先法、次喻、后合。

问：前自利中但云自利者是法如如，何故此喻自利之用并如如智?

答：前据凝寂，法如如自利增，但说如如；今明兼利，如如智亦是。又复前据如如智为他现身[1]说法，用故利他；此据断障，内证如如，即是自利，故不相违。有解结前，义亦无违。

譬如画空作庄严具，是难思议。

下喻，庄严举喻。画空作庄严具，如空无相，严具亦无相，故是难思。如如[2]喻空，如如智喻画，或如如上诸功德义如严空，俱是无相，是难思议。

如是依法如如、依如如智成就佛法，亦难思议。

举法合也。如是依如如及依如如智成就法身佛法。或如如是性，如如智是功德义，功德义正是法身，依如方有，故二合明。若真谛三藏解：前画空喻并前举法并是外疑，疑云："如如及智俱无分别，云何得应化说利?

[1] "身"，底本无，现按圣语藏本补。

[2] "如"，底本无，现按圣语藏本补。

如画虚空成庄严具，极为难解难信。”义亦无违。

善男子！云何法如如、如如智，二无分别，而得自在，事业成就？

下释情疑，有二：初牒疑，后喻释。此牒疑也。疑有二人：一出世人疑，二世间人疑，又是学人及不学人二人俱疑。

善男子！譬如如来入于涅槃，愿自在故，种种事业皆得成就。

下喻释，有四喻，初二喻为出世人，后二为世间人。为出世人初举佛灭喻，无有分别而能利他；后举劣况胜喻。初文有二：初喻、后合。此举喻也。举二乘人，意解涅槃，谓佛入灭，身智无故，同如无相。信有灭后化事得成，如涅槃后重起金棺，为现双足，舍利变化，种种事业而皆得现，故举为喻。

法如如、如如智自在事成亦复如是。

法合，可知。

复次菩萨摩诃萨入无心定，依前愿力，从禅定起，作众事业。

第二举劣况胜喻，文亦有二，所谓喻、合。初也。菩萨灭定，既六识不行而无分别，亦有种种变化事业。

问：何故不举二乘劣喻？

答：二乘入灭定不能起事业故。《无垢称》第二，无垢呵舍利弗云：“夫宴坐者，不起灭定而现诸威仪，是为宴坐”等。灭尽定义广如余辨。灭定喻如如，前愿喻本愿，作事业喻应化业用。

如是二法无有分别，自在事成。

合也。灭定及所起事二俱无分别，化他事业得自在成。又解：如入灭定虽无分别，应化二事而得成。又解：合前法如如智无有分别，自在事成。准前难意，此释为胜，以前疑云“云何法如如如如智二无分别事业成就”，

故今合之。

善男子！譬如日月无有分别，亦如水镜无有分别，光明亦无分别，三种和合得有影生。

下除世间不学人疑，亦有二喻：初举有体喻，虽无分别而有影生；后举无体喻，虽无分别亦有影生。前二亦然：入涅槃已，举无体；入灭定起，举有体。

今有体中，初喻，后合。此喻也。真谛三藏云：日月喻如如，水镜喻本愿、慈悲，光明喻如如智，影喻应化身。今又释云：准下合文，既云“以愿自在，众生有感现应化身”，以水现影喻法如如等相应定愿力，以镜影生喻众生机，日月喻法如如，光明喻如如智。准《摄大乘》，水喻众生，有三摩地润滑性故，现月等影，即水、镜二俱喻生机，即日月喻法如如、如如智，光喻本愿。虽无分别，然由本愿及众生感力故有应化。然准经云“亦如水镜无有分别”，即前释胜。准下合文，云“以愿自在力，众生有感”，即后释胜。任意取舍。

如是法如如、如如智亦无分别，以愿自在故，众生有感，现应化身，如日月影，和合出现。

合也。

复次善男子！譬如无量无边水镜，依于光故，空影得现种种异相。

举空无体喻。初举喻明，后逐难释。水镜喻有情机，依于光者喻本愿力，空者喻法如如、如如智。影现者，应化身由本愿力光，合于空法如如等，应化得现所为利他种种事业。或云：空影现者，如无云翳空，依水镜处得现其影。言空影者是世俗所见空青天，青天现影在水镜中也。空无有青，所见青者如法如如及如如智上现于应化。或但喻机缘感便现，非如如理现应化身，此约《唯识》及安慧师无见相解。

空者即是无相。

逐难释也。以空无形色，故喻法身。

善男子！如是受化诸弟子等，是法身影，

合也。初明所见身，后明有身所以，合成无异。若准真谛所翻之经，应云"如是受化之众是能感机"。诸弟子等即是菩萨，亦能现于应化二身，现于应化二身是法身影，如前初举佛般涅槃喻，后举菩萨灭定喻。

又解：此文"如是受化诸弟子等"是能感机。"是法身影"者，此文言略，应云"诸弟子等所见应化是法身影"。本疑如来法身无分别，云何能起应化二身，不疑弟子能起。然法如如等虽无分别，以愿力故令弟子心上见有，即应化事业而生。

以愿力故，于二种身现种种相，于法身地无有异相。

明应化身有之所以，合成无异，无异即合法身无分别相。言"于二种身"者，是应化二身，或佛所现、菩萨所现名二种身。虽现异相，于法身地无有差别分别异相。

善男子！依此二身，一切诸佛说有余涅槃。

第三有余、无余分别门，明三涅槃，即为三段。此初明有余涅槃。四涅槃中，除自性清净涅槃不由断证，一切同有，故不约此明。

有余涅槃，应云有余依所显之涅槃，无余依所显之涅槃，今略依字。准《瑜伽》五十，有余依地有三施设：一地施设，二寂静施设，三依施设。地即约十七地，寂静有四。依施设有八种依：一施设依；二摄受依；三住持依；四流转依，即四识住；五障碍依，谓天魔；六苦恼依，一切欲界；七适悦依，谓依静虑；八后边依，依谓所依。初施设依，我法是施设，世间圣教假所施设。此依取蕴，即取蕴为所依。余义准知。

问：言有余依，涅槃有几余依？

答：准《瑜伽》五十云："当言与一种依一向相应，谓后边依。"论意有余即后边依。后边依者，谓阿罗汉相续诸蕴。云此后边依与六摄受事不共相应，与流转依与障碍依一向全不相应，所余非相应非不相应。以摄受依中有七摄受：一谓自己父母，二妻子，三奴婢，四作使，五僮仆，六朋友，七眷属。谓阿罗汉果于父母所犹摄受故，如如来身手扶父棺，升忉利天报母恩等，以依佛身有能摄受故，余不摄受。以得还灭除流转故，能降魔故，无此二依。施设依、住持依等非一向依于取蕴。圣教亦施设预流等我名相应，无执心取我有情等名不相应。余准此知。有后边等依，名有余依。余依所得涅槃，名有余依涅槃。

云涅槃者，是圆寂义。以寂有多，皆能具故，名为圆寂。寂静有四：一苦寂静；二烦恼寂静；三不损恼有情寂静，不造作诸恶行，修习诸善；四舍寂静，谓住六恒舍。具此四寂，名为圆寂。然应化身约示现说后边依等，非佛实有后边之蕴。若佛应身亦现生灭，由此即证所说应身非自受用，自受用身无后边故。又若四智亦应身收，依何法身得无余依？今[1]应化不同二乘，但是现有似苦依身。

或无漏依在名为有余。如《成唯识》说，虽无实依而现似有。或苦依尽说无余依，非苦依在说有余依，故依二身所得涅槃名有余依。

依此法身，说无余涅槃。何以故？一切余法究竟尽故。

下明无余依，有三：初标，次征，后释。云依此法身说无余者，有二解。一云：依如如法身无一切依，名无余依涅槃。若尔，涅槃、法身何别？答：功德所依义边名法身，诸依寂静义边名涅槃。

又解：四智心品是如如智，即自受用，亦名法身。依此自受，不现托生，双林唱灭，无一切依，名无余依。依此所显，名无余依涅槃。

问：无余涅槃由几寂灭名为涅槃？

答：由二寂灭。《瑜伽》五十云："一由寂静寂灭故，二由无损恼寂

[1] "今"，底本作"令"，现按圣语藏本校订。

灭故。寂静寂灭者，谓先于有余依地获得触证四种寂静，今无余依涅槃界中亦有寂胜四种寂静（此意以重得寂静故，言由寂静寂灭故）：一数教寂静，二一切依寂静，三依依苦寂静，四依依生疑虑寂静。”言数教寂静者，数谓智慧，因数起教，教生于数，名为数教。无余依中名言绝故，名数教寂静。一切依寂静者，如前八依无余并寂，名一切依寂静。依依苦寂静者，由前八依所生众苦亦得永灭，名依依苦寂静。如依彼依生此苦依，名为依依。四依依生疑虑寂静者，谓依八苦生疑虑无余皆寂，名依依生疑虑寂静。

问：有余依涅槃有几种[1]余，今言无余依？

答有七。一因果余。惑因已尽，苦果未亡，有余苦依。《成唯识》云："无余依涅槃谓即真如，出生死苦，烦恼既尽，余依亦灭。”二不善业余。无学之人不善业尽，余善、无记业在。三苦谛余。四集谛余。五灭谛余。六道谛余。故《胜鬘经》云："有余生不尽，当有生。有余梵行不成，故事不纯。事不究竟故，当有所作。不度彼故，当有所断。”如次苦、灭、道、集，即无作四谛，望不定性有余不了，当可修断等，非望定性。七假实余，应化假故。

依此三身，一切诸佛说无住处涅槃。

下明无住处涅槃，文分为五：一标，二释，三问，四解，五结。此标也。

为二身故不住涅槃，离于法身无有别佛。

释也。何故三身名无住处？以为二身故不住，以大悲故，为物现身，不住涅槃。亦应云不住生死，前明无余，已说不住生死。又以佛离漏余谓涅槃，故今偏明不住涅槃，不谓住生死。所以亦言离于法身无有别佛者，以其法身从应化说，性相合，云无别佛。彼二不住，故法身亦名不住，是故三身总名无住。

又解：法身涅槃同体义别。若离法身有别体佛来住涅槃，可言住涅槃。

[1]　“种”，底本作“有”，现按圣语藏本校订。

既离法身无别佛，即同体故，自不住自，故不住涅槃。

前释为胜，云离法身无别佛故，不云离涅槃无别佛故。

何故二身不住涅槃？

问也。二身无漏，即离生死，何故不住涅槃？

二身假名不实，念念生灭，不定住故，数数出现，以不定故。

解应化身不住所以。初顺解，次返成。一假名非实，二念念生灭，三数数出现。“出现”者，为众生故，或时现入灭，或时受生，故数数出现。“以不定故”者，明不住涅槃。

法身不尔。是故二身不住涅槃。

反成也。

法身不二，是故不住涅槃。

明法身不住涅槃所以。法身与应现不二，故亦不住。

故依三身，说无住涅槃。

结也。

善男子！一切凡夫为三相故，有缚有障，远离三身，不至三身。

第四治障废立门，有二：初约境，次约心。此约境也，文分为二：初明有障不得三身，后明断得。初文分四：一标，二征，三列，四释。此标也。三相即三性，是所应知境相故。《摄大乘论》说此三性名所应知胜相。有缚据现，有障约种。又有缚即相缚，或相应所缘。此约于三性不了故有缚有障，障即三障等。由此远离，不至三身。

何者为三？

征也。

一者遍计所执相，二者依他起相，三者成就相。

列三相。三相即三性，如余广辨，今略释名辨体。

言遍计所执相者，遍谓周遍，计谓计度，于一切境遍计度故，名为遍计。遍计，即能遍计、所遍计俱名遍计。所执者，遍计所执性，或相即是性，亦即境相。依他众缘而得起故，名依他起。相义如前。圆满成就，名成就相。所执我法是遍计性，心心所色不相应是依他起，真如为成就体。若漏无漏门，无漏五蕴亦圆成实，有漏性者亦依他。

如是诸相不能解故、不能灭故、不能净故，

释也。遍计无相，不可说断，但云不能解故。染依他有，云不灭故。如称不净，能净即智，所净即如。经意如体不垢不净。今者未能解遍计、灭染依他、净圆成实。

是故不得至于三身[1]**。**

经"是故"下结，有缚有障，不得至三身。

如是三相能解、能灭、能净故，是故诸佛具足三身。

后明断得，分三：初牒能障，次辨能断，后结。"如是三相"，牒也。"能解、灭、净"，辨能断。由悟遍计性，言能解；修无分别智故，能灭染依他；智能断障，故能净。由悟遍计所执相得化身。由有所执，我相当情，不达境空故，不能得现变化身。修净依他起智，断染故得应身。由智生时能断障漏故能净，证圆成实性，显得法身。故至三身。

[1] "是故不得至于三身"，底本作"是故诸佛具足三身"，误，现按《金光明最胜王经》卷第二校订。

善男子！诸凡夫人未能除遣此三心故，远离三身，不能得至。

明障治中，此约心明，文分为二：初辨障；“依诸伏道”下，辨断。初文分三：一标，二征，三列。此标也。

凡言心者，有四义：一真[1]实名心，如般若多心，即真如理亦名为心故，《胜鬘经》云自性清净心，彼名干栗心。二缘虑心，即通八识，彼名质多。三积集义名心，亦通八识，通能所积集故。四积聚最胜义名心，即唯第八。今者此问即缘虑、积集二义名心。三心为能障，若能除断，得至三身；若未除断，远离三身，不能得至，不能得应化身，不能至法身。

何者为三？

随标征也。

一者起事心，二者依根本心，三者根本心。

随征列释，此即列也。言三心者，依真谛三藏释云：一起事心，是六识皮。二依根本心，是第七肉。三根本心，是阿梨耶识骨。慈恩唯识法师云：起事心者，谓见修烦恼相应之心，由此烦恼起造诸业，感异熟果事，名起事心，生死本故，障随类身。起事所依之心，依主释。或由心与烦恼相应，同一事业，亦名起事，即持业释。或起事相应之心。然正起事是烦恼，从相应心王立名，是邻近释。然初解胜。善不善业相应之心，名依根本心。业是趣生所依本故，依根本相应之心，亦准前释。根本心者，三有苦果相应之心，名根本心，生死根本自体性故。此总别异熟果通七识，唯除第七。若是有果起酬因名为苦果，通等流异熟，即通八识。若真异熟名为苦果，是生死本，即唯第八。此中意说[2]诸有漏果故，《涅槃经》云：“舍无常色，获得常色，受想行识亦复如是。”

[1] “真”，圣语藏本作“贞”。

[2] “说”，底本作“识”，现按圣语藏本校订。

又解：烦恼障并所发业名起事心。所知障并所发业名依根本，是烦恼所依本故。根本心即二障所得果，胜唯第八，诸业所依有能持种故名根本；劣通七识，若约等流果通八识。

依诸伏道，起事心尽；依法断道，依根本心尽；依最胜道，根本心尽。

下辨断，有三：初明断障，次明得身，后结。初也。

“依诸伏道起事心尽”者，谓在地前三十心位，《仁王般若》名伏忍故，在四善根。分别二障能伏不行，名依伏道。起事亡尽，故入见道，不造新业，感生死果，显得随类化身。又解：通于十地、金刚喻定已前，虽伏烦恼，未断种故，名诸伏道。究竟伏位在金刚喻定无间位中，方永令彼现行不起故。《解深密经》云：“八地已去，唯有所依所知障在。至佛果位，得随类身。”此解为胜。

“依法断道根本心尽”者，谓修圣道次，便断诸业，所以初地离恶趣杂染愚，二地之中离误犯三业愚。或通在十地，断所知障，名法断道。始从初地，至金刚定已前，名法断道，依法空观方能断故，所知障[1]断故，能得应身。

“依最胜道根本心灭”者，正舍名断，在解脱道。若将舍名断，在金刚定。此中二说，如《成唯识》第十卷明。由断苦果，一切习气皆永舍故，能显法身。

起事心灭故，得现化身；依根本心灭故，得显应身；根本心灭故，得至法身。

明得身也。前之二身是始起，故名之为得。法身本有，云得至法身，准前可知。

问：此之三身各何时得？

答：准《大庄严论》、《成唯识》等，并在金刚已后，佛地方起故。

[1]　“障”，底本无，现按圣语藏本补。

彼《论》云："三、变化身，谓诸如来由成事智变现无量随类化身。"《佛地论》云："成所作智起三业化，依不正义，初地已上即得此智；正义唯在佛地得起，以在十地依有漏根，发无漏识，明昧异故，故不得起应身。"既由平等镜智所起之身，合名应身，故佛地起，非于十地有镜智。法身亦尔，以出缠位名法身故。《成唯识》云："在大牟尼名法身"故。此约圆满得。

若据分得及相似得，位有前后。在十信位分得化身，许彼菩萨八相成故。初地已去得应、法身，《胜天王般若》说有十法身，十地之中各得一故。上位菩萨化下位故，分得二身。

是故一切如来具足三身。

结也。

金光明最胜王经疏卷第三终

金光明最胜王经疏卷第四

翻经沙门慧沼撰

分别三身品第三之余

善男子！一切诸佛于第一身与诸佛同事，于第二身与诸佛同意，于第三身与诸佛同体。

第五同异分别门，分文为三，三佛别故。化身化二乘及地前凡夫，多起六通，成其化事，故诸论等云："转五识得成事智"。多以八相现诸事业，故名同事。应身为化地上菩萨令受法乐，意乐同故，故云同意，又同有化菩萨之意。法身如如，所依之体，诸佛无异，故云同体。故无性《摄论》第九云："诸佛法身当言有异，当言无异？依止、意乐、作业无别故，当言无异。无量依身现等觉故，当言有异。如说法身，受用身亦尔，意乐及业无差别故，当言无异；不由依止无差别故，无量依止差别转故。应知化身如受用说。"即法身由三无别，受用、变化但意乐、作业。此门意令知心化同异，逆配此三。彼文虽通，今此经中各据增胜别配三身，理亦无失。以其五识于因位时事业各别，第七意识恒执有我令自他差，今在果位，证平等理，故五识所起化身同事，第七所起他受用同意。

善男子！是初佛身，随众生意，有多种故，现种种相，是故说多。

第六一多分别门，文亦分三。前门谈体，此门说用。以诸异生异趣、异见，云意有多，随意有多，故现化身有种种相，或说八相，或随诸类而以现形。设若二乘已得圣者，亦是一分异生，所知障在，故云随所化众生意。

第二佛身，弟子一意，故现一相，是故说一。

应身所化地上菩萨，得弟子名，证平等理，故名一意。现一相者，但现佛相，无六趣别。所现佛身非无大小胜劣差别，十地位别，见有胜劣故。

第三佛身，过一切种相，非执相境界，是故说名不一不二。

以真如妙体超过一切种相，谓非去来、非青黄赤白等一切种相。非执相境界故者，非彼执心所缘之境故。《唯识》云："圆成实于彼，常远离前性。"是故说名不一不二，一二相形，真中绝待故，故非一二。故此意令知现身同异。

善男子！是第一身依于应身得显现故。是第二身依于法身得显现故。是法身者是真实有，无依处故。

第七有依非依门，文亦分三。此意令知本末差别，谓变化身从应身起，应依如起。复他受用从他起化，《华严经》说，是摩菟摩化，谓从他起化。法身本有，不依他起，故是真实。若自受用，亦名法身，非从他变，故无依处，又遍法界，亦无别方所依之处。

或可此门约性相别，自受用身亦应身摄，如为依持，始从彼起，缘生非实。故《大庄严论》第三云："平等谓自性身，一切诸佛等无别故。受用身谓食身，此身与平等身合[1]，由依起故。应知受用身复是化身因。"又云："食身以自利为相，化身以利他为相。"故通二说。《论》云："言食身者，于大众中作法食故。"

善男子！如是三身，以有义故而说于常，以有义故说于无常。

第八常无常门，文分为二：初总标，次别解。此总标也。以有义故而说于常，通于三身。说无常者，不遍法身，下云："非行法故，是根本故，

[1] "身合"，底本作"食"，误，现按《大乘庄严经论》卷第三校订。

但说为常。”或可如如智合名法身，四智无常故总标云或说无常。下约如如，但云是常，非是行法。或约非烦恼为之行法，云非行法。

化身者恒转法轮，处处随缘，方便相续不断绝故，是故说常。

下别释也，三身为三。初明化中，初辨常，后无常。此辨常也。化身八相，但举一相，谓转法轮。或此望生，令得利益，为转法轮。所现诸相皆名转法轮，咸令所化有情益故。随生住处及随应化处，各各有多名，为处处随缘。随所化缘方便，随能化方便，十二种方便等相续不断。是故说常，即相续常，如常受乐、常施食等。

非是本故，具足大用不显现故，说为无常。

明无常也。非诸法本，如自性身。具足大用不显现者，所成功德非顿现起，随利生缘方始起故。如萨婆多云：“世尊有受用法，逮初成佛时一时起得，用不顿起。”此亦如是。或约现涅槃，云用不显现，是应身用故。

应身者，从无始来相续不断，

下明应身。初明常，后明无常。此初常也。初牒身名，次显应体。应身依法起，法是应本性故，从本性称无始。故《摄大乘》云：“所依常故，应化亦常。”故今所依无始，应身亦无始。若尔，化身亦应无始。答：应说不说，互相影显故。若自受用，刹那相续。若他受用，此处灭，余处复续。

一切诸佛不共之法能摄持故。

明法身用，力、无畏等不共之法，应身能摄，为依持故。

众生无尽，用亦无尽，是故说常。

明常也。众生界无尽故现命无尽，由此说常。此约缘常有，随缘应说常。无性《摄论》云：“佛受用身及变化身既是无常，云何经说如来身常？（此问。）此二所依法身常故。又于等流身及变化身，以恒受用无休废故，

不永绝故。”无性释云：“谓此二身虽是无常，然依法身常，法身常故亦说为常。言身常者，或体是常，或依常身故名身常，是异门常，非自性常。”乃至云：“犹如世间言常受乐，虽非受乐常无间断，而得说言此常受乐。佛受用身当知亦尔。”准《大庄严论》第三云：“一切诸佛悉同常住。由自性常故，一切诸佛自性身常住。由无间常故，一切诸佛食身常住。由相续常故，一切诸佛化身常住。”此中食身摄自他受用说，为自利即自受，为他说法名为食身，即他受用，而《摄论》等同。

非是本故，以具足用不显现故，说为无常。

辨无常也。不显现言，具如前解。

法身者，非是行法，无有异相，

辨法身常。初辨常，后释难。初中，初标无异相，次正释常。初也。唯就如如名为法身，云非行法，无生灭异相。又释：如下云法身者二无所显，二无者非有非无四种二相。又非行法者，非烦恼有为有漏行法能证，无分别智亦法身故。

是根本故，犹如虚空，是故说常。

正辨常住。如如是诸法之真性，云是根本；无形相故如虚空，所以名常。是故说常，总结。

善男子！离无分别智，更无胜智。离法如如，无胜境界。

释伏难，分文为三：初释难，次展转解，后总结成。此初也。

外伏难有二：初、何故不以余智余法名为法身，以无分别智及法如如合名法身？答意，离无分别智更无胜智过此，离法如如亦更无胜境过此，是故合二名为法身。

又云：若尔，能所缘者别，如何合名法身？次展转释。

是法如如，是慧如如，是二种如如如如不一不异。

展转释也。智、如二种，不一不异。何以故？如是智境，智是有为，故不一。然智托境生，如是智性，故不异。如若异智，不是彼性。如破胜论，地性应非地性，以异地故，如水火等故。此亦然，故《成唯识》第八云："故此与依他，非异非不异，如无常等性。"

是故法身慧清净故，灭清净故，是二清净。

结成。初成，后结。成云：由有能证净故得慧清净，由有所证净故得灭清净，是故法身是二清净。此中先取二清净，却取是故法身是二清净，合名法身。

是故法身具足清净。

结也。言"具足"者，是圆满义。以智境胜，更无净胜过此，是故法身具足清净。

复次善男子！分别三身有四种异：

第九四句分别门，有二：一标总数，二别解释。此初也。

有化身非应身，有应身非化身，有化身亦应身，有非化身亦非应身。

开四句。

何者化身非应身？

别解释四句，即为四段。初句有三：一征，二释，三结。此征也。

谓诸如来般涅槃后，以愿自在故，随缘利益。

解四句。解初句也。"谓诸如来"，通一切佛。"般涅槃后"，谓八相中现涅槃相后。"以愿自在"，宿大悲愿自在之力，随机感缘，或留影

像，或余类身不作佛形，现形不定而为利益，是化非应。据实，证得涅槃之后，所起成道八相化身亦是此句。然为简他受用平等智起，唯色相佛住有余依亦应化身，故说现种种相，入灭已后所留影等，及遗形骨，为化非应。故旧经云："以愿自在故遗身。"不尔，中二句应说言般涅槃后，但是证得无上果后之所起故。

是名化身。

结。

何者应身非化身？是地前身。

此下略解第二句也。此是地前所见之身，谓作佛形，逗于地前，四善根位菩萨所见名应，不作余形故非化。即《梵网经》"周匝千花台，一国一释迦。一台有千叶，千百亿释迦"，即是千个三千大千世界，一大千界有一大化身。由此经言："三千大千一佛化境。"若二乘等所见，一佛但化一四天下，非大千故。据地上见他受用身，亦名应身非化，今略不论。

何者化身亦应身？谓住有余涅槃之身。

释第三句。谓为二乘所现之身，作人天类故是化，现成正觉故名应。于王宫身现成佛，故名住有余涅槃之身。初地至七地受分段身菩萨所见他受用身亦此句摄，义亦无违。准此即摄佛欲尽，除八地已上所见他受用，彼不名化故。

何者非化身非应身？谓是法身。

释第四句。初直解，后释难。此初也，即自受用及自性法身合名法身。

然佛三身，诸说不定。如《佛地论》及《成唯识》说佛四身，区分无杂。余即通说。如《摄大乘论》，自受、自性合名自性法身。他受用身名为应身，说有人天、菩萨、声闻间杂见故。若自受用，等觉菩萨尚不能知，况有余众生？设他受用为地上现，亦无声闻等。说有之者，如《佛地论》，

有其三释。第三释正。谓二乘人回心向大，以彼名说。《楞伽》亦尔。又《摄大乘》四善根位所见佛身亦他受用摄。

问：何以得知自受用身亦自性法身摄?

答: 彼论第九云:“应知法身几德相应? 谓最清净四无量解脱胜处等。”彼论第十又云:“诸佛法界即是法身，应知恒时能作五业等。”又彼论“若受用身，菩萨、声闻及诸天等种种众会间杂可见故”，明非自受。

问：若尔，彼论复云：“受用非自性身，以色身可见故。”岂自受用无色身耶?

答：他受用身但唯有色，名为有色。不尔，应云以五蕴故非自性身，何但言色。唯彼三身，义同此经。又解：彼论自他受用合名受用。自性法身唯真如理，云诸佛法界即是法身。说具功德者，彼自释云：“谓佛法身成实胜义，真如所显。”此即意说法身自性功德相应，说身差别相应无失。准此，意同《胜鬘》所说出缠名法身，与恒沙性功德相应，非相功德。六因明受用非自性身，且约他受用，非谓自受非受用摄。准此，即与《大庄严论》、《法华经论》、《般若经论》说三身同，与此经别，故各相从。且《法华经论》说，化身者即此亦应亦化，同应身。亦可自他受用俱名应身，说寿量无边是应身故。法身唯如，彼经云非实非虚等。

然上诸文并约多分，于中或有于他受用身处说自受用，自受用处说他受用，或法身处说应化身，或于应化身处说法身。由是性相同处而说，文有相杂，准此应知。

善男子！是法身者，二无所有所显现故。

假释难也。难意：既云“非应非化是法身”者，如何前云“于第一身与诸佛同事，于第二身与诸佛同意、于第三身与诸佛同体”？又云：“是第一身依于应身得显现故，是第二身依于法身得显现故。”法身既非应化二身，此如何成? 如世间人身身各别，事业意体各各不等故。又如前说日月水镜因光现影，亦不得成。

今为释之，文分为四：初标，次征，三释，后成。此即标也。标意法

身即是远离无二，复由如智如如而证方能显得，故能为依，起诸事业。前言别者，相用别论门。言如日月因光水镜现影等者，相性合论门。若说自性法显应者，即摄相归性门。故无性《摄论》云：“诸佛法界即法身，应知恒时能作五业：一救济灾横业，令见佛者盲者得眼，聋者得耳，狂者得念。如是等。”论自问云：“如说法身非六根境，云何今说盲得眼等，能见法身，为法身业？答：见法身者，由昔大愿引发势力，成满法身，次第发起变化身用，由此能令盲得眼等。由昔资粮引发势力，证得法身，任运起用，如机关轮。以末归本，言见法身，实唯见化。”故下结成云：“是故当知境界清净、智慧清净不可分别，无有中间，为灭道本，故于此法身能显如来种种事业。”

言“二无所有”者，真谛三藏云：“如下五种二无所有所显现故者，出过五种二境之外曰显现，于五种二是无所有也。”标中通二：一境二无所有，二智二无所有。由如境胜，超此五二无。由无分别智顺证此五二无境故，法身显现。略不明其余方便行、大悲愿等。然此二无即生法空，境即法空，智即生空，因二空显之。

何者名为二无所有？

征也。

于此法身，相及相处二皆是无。

释也。分二：初境无二，后明智无二。此境无二，初总后别。此总也。相即人我，相处即法我。由彼人我依法我起，故名相处。故《成唯识论》云：“如要迷机等方谓人等。”故人我体无，但妄想见，如目有翳，见毛轮相，故诸经论名相无性。由法如如远离二无，云二皆无。故《成唯识论》云：“圆成实于彼，常远离前性。”

非有非无，非一非异，非数非非数，非明非暗。

别显二无。“非有非无”者，离有无四句：一有，二无，三亦有亦无，

四非有非无，但举第四，显离前三。

“非一非异”者，复离此一异四：初一，二异，三亦一亦异，四非一非异，亦举第四，显离前三。

“非数非非数”者，超分别情数，名非数；是无分别境，云非非数。又超过数量故非数，是法摄故非非数。

云“非明非暗”者，即诸经“不垢不净”。始离染时非今始净，云非明；设在染时非染，云非暗。由此胜妙，心言略绝。

准《摄大乘》无三种二：初无有无二相，非有相者，以一切法遍计所执皆无有故；亦非无相，以空所显自性有故。有为无为无二相者，以业烦恼非所为故，非有为相；于能示现似有为法得自在故，非无为相。异性一性无二相者，以佛身体是其一，故非异相；无量依止各差别证得，故非一相。俱一异故，名无二相。

如是如如智不见相及相处，不见非有非无，不见非一非异，不见非数非非数，不见非明非暗。

明如如智，即无分别智，如境而证，故不见此总别五无，圆修道满。

是故当知境界清净、智慧清净不可分别，无有中间。

下结成也。此成境智二种平等故合为法身。境智二种非一非异不可分别，无有中间彼此差别，故合名法身。

为灭道本故，于此法身能显如来种种事业。

此结成法身为应化依，能起种种利益事业。境清净故为灭谛本，智清净故为道谛本。“故”者所以，由法如如、如如智为灭道本故，应化依此起种种事业。如《摄大乘》略明五业，故云种种。言五业者，一救济灾患为业，能令盲者得眼等故。二救济恶趣为业，拔不善处置善处故。三救济非方便为业，令诸外道舍非方便求解脱行，置于如来圣教中故。四救济萨迦耶为业，授彼能超三界道故。无性释云：“谓于其中伪身见转，即是三

界有漏诸法，于彼说授出离法故。”五救济二乘为业，拯拔欲趣余乘菩萨及不定种性诸声闻等，安处令修大乘行故。

问：令得二乘岂非业耶？

答：此即是前第三、四业。

善男子！是身、因缘、境界、处所、果依于本难思议故。

第三大段答因，即显依因得果，答修行问。此中且辨得果次第，未说修行次第。此意令修因者须知次第。因次第者，由依果次第故。《辨中边论》第三云：“器说为异熟，力是彼增上，爱乐增长净，如次即五果。”论释云：“器谓随顺善法异熟，谓得胜身以为道器。力谓由彼器增上力，令诸善法成上品性。（此意由依胜身与昔善力合，令善法成增上品。）爱乐谓先世数修善力，今世于善法深生爱乐。增长谓现世数修善力，令所修善根速得圆满。净谓断障，得永离系。”此五如次即是五果：一异熟，即前器。二增上果，即善法成上品，由善异熟增上力故，善法成上品，是增上果。三等流果，即由先世数修善力，令今世于善法深生爱乐，是前等流果。四士用果，由现数修，能令善根速得圆满，是士用果，此依法士用说。五离系果，由前断障，得永离系，是离系果。今者此段意明此义。

彼论次文辨果差别，有其十种。一后后果，谓因种性得发心果，如是等果展转应知。此意说前前为因，后后为果，以后后位因前得故，故后后位即是前果。此总说也。二最初果，谓最初证出世间法，即初地。三数习果，谓从此后诸有学位，即十地位。四究竟果，谓无学法，即佛地。五随顺果，谓因渐次，应知即是后后果摄。六障灭果，谓能断道，即最初果，能灭障故说为障灭。此意举初以显后智亦尔。七离系果，谓即数习及究竟果，学无学位如次远离烦恼系故。八殊胜果，谓神通等殊胜功德。九有上果，谓菩萨地，超出余乘，未成佛故。十无上果，谓如来地，此上更无余胜法故。此中后六是前四果差别义说。

大文分三：初总标，二别释，三劝修。此初标也，有五义。一“身”者，即器异熟果。二“因缘”，即依其器先所修善，是其因缘，即增上果，

由善身器为增上力，令善增故。三“境界”，即举等流果所缘之境，即彼诸善菩提涅槃并是其境，缘此胜法起爱乐故。四“处所”者，即士用果，由数修善，菩提速圆，是所求处，大乘意乐大菩提故。五“果依于本”，是离系果。果依本者，此离系果不离法如如。难思议故者，总叹难思，非二乘等境。

若了此义，是身即是大乘，是如来性，是如来藏。

下释也。初释器异熟果。二“依于此身”下，释因缘，即增上果。三“不退地心”已下，明士用果。四“善男子如是法身”已下，明离系果。其境界者，总此诸法差别十者，是此五果差别之义。

此即初也。“若了此义”者，初总劝信也。“是身即是大乘”，为增上力，得大乘果，故名大乘。

“是如来性”者，即依此身所修诸善渐渐增长为如来性，又未现起诸无漏种及真如体为如来性，事性、理性俱名佛性。

“是如来藏”，即异熟果识。《楞伽经》中说：“阿梨耶识者名空如来藏；具足熏习无漏法故，名不空如来藏。”有漏第八虚妄故名空；识中无漏诸种子体，云不空如来藏，离虚妄故。言具足者，即具足有有漏无漏二种子故。

依于此身得发初心，修行地心而得显现，

下释因缘，即增上果，由异熟果身增上力故，便得发初心，修行地心。

不退地心亦皆得现，一生补处心、金刚之心、

明士用果。士用果中有差别果中八果：一后后果，二最初果，三数习果，四究竟果，五障灭果，六有上果，七无上果，八殊胜果。此不退地是最初果，得于初地证不退故，总为数习果及有上果。后后果通佛地。

如来之心而悉显现，无量无边如来妙法皆悉显现。

四、究竟果及第七无上果，于中初总后别，此总也。

依此法身，不可思议摩诃三昧而得显现。依此法身，得现一切大智。

明别究竟果及无上果，于中复三：一得定智，二现应化，三显四德。此得定智也。亦是得障灭果，得定智故。

是故二身依于三昧、依于智慧而得显现。

现应化。

如此法身依于自体说常、说我，依大三昧故说于乐，依于大智故说清净。

三显四德，初别明，后总结。此别明也。自体如如，故说为常，常故说我。由三昧故得大乐，简因及二乘，名大三昧。由智断障，故得净德。

问：《宝性论》及《摄大乘》等说信为净德因，此何说智？

答：彼除不信之浑浊故，及别因故，信为净德因。此约断染及通，故智为净德因。

又常、我约体，乐、净者以因及体互相影说。

是故如来常住、自在、安乐、清净。

总结。自在则我德。

依大三昧，一切禅定首楞严等，一切念处大法念等，大慈大悲，

下明殊胜果，分文为三：初法，次喻，后合。法中有二：初明定品殊胜功德，后明智品殊胜功德。依定发慧，故先明定品。定品分三：初标，次列，后结。或初辨所依，次辨能依，后结。

大三昧者，性得三昧也。唯虽多有八：一禅，二定，三念处，四大慈悲，五陀罗尼，六六神通，七八自在，八一切法平等摄受。

此初四也。禅即四静虑。定谓四无色定。故《萨遮尼经》：“云何如来禅定？答：有次第定及首楞严等。”或即大乘光定、集福德王定、贤守

定、健行定。传言：首楞严者即健行定，正音苏楞伽摩，此云健行。举其上首，定实无边，所以言“等”。总别略标，禅定是总，首楞严是别。

“一切念处”，谓三念处、四念处及六念等。言“大法念”者，即六念中念法也，以法是佛师，故先说法念。或此即坏缘法念住。《萨遮尼》第七云：“法念处者，谓观内法、外法、内外法作二种想，谓常无常。常以佛眼见一切，至坐道场未曾中失。”此据果说。乃至云：“不以肉眼、天眼、慧眼观。何以故？三眼无相貌故，以法眼观。”此通因说。举一等余。

“大慈大悲”者，即四无量，以与乐拔苦胜故举明。《萨遮尼经》第六有三十二种大悲观，《思益经》第二有三十六种大悲，皆广如彼说。

一切陀罗尼，一切神通，一切自在，一切法平等摄受，

第五总持德。“一切神通”者，六通德。如《萨遮尼》第七云：天眼通者，功德智慧所成，悉见十方所有形色，乃至亦见菩萨、声闻、五道众生所修行业悉无余等，乃至余五，悉广如彼。

“一切自在”者，即十自在等，已如上说。又《萨遮尼》第七云：“得四如意，成四自在：一者命自在，二者身自在，三法自在，四神力自在。”命如前释。身自在者，随心作身，随心作色，亦现威仪，为众生故，若欲与诸一切众生同其身相，悉皆能作，是名身自在。法即知世出世法，得无碍辩，随众生意说，令住正信，是名法自在。神力自在者，广现神通等是。

“一切法平等摄受”者，得法平等、众生平等故，能摄受一切有情。《瑜伽》四十六，由五种相普于有情其心平等：一者菩萨最初发心愿大菩提，如是亦为利益一切诸有情故起平等心。二于诸有情住哀愍俱平等之心。三于诸有情深心发起一子爱俱平等之心。四知一有情所有法性即是一切有情法性，以法性平等俱行之心，于诸有情住平等心。五如于一有情行利益行，于一切有情行利益行亦复如是，以利心俱于诸有情住平等心。《大庄严》第七，五平等。《法华论》及《摄大乘》各三平等。或可“一切法平等”者，但诸定品一切功德法平等摄受。或此“摄受”属下结文，云：“摄受如是佛法悉皆出现”。由此平等，故能平等摄受。

如是佛法悉皆出现。

结也。

依此大智，十力、四无所畏、四无碍辩、

下明智品殊胜功德，文三如定，此即总标及别明也。大智即一切智为其根本，十力等即一切种智。或大智即真如，智性故。十力等三，广如余辨。

一百八十不共之法，一切希有不可思议法悉皆显现。

一百八十不共之法者，依《无上依经》云："佛告阿难：有百八十不共之法，此是如来殊胜功德。"一、三十二相，二、八十种好，此二广如余经论辨。

今但略明三十二相。《大般若经》三百八十一说：一世尊足下具有安满相。二世尊足下有千辐轮文相。三手足柔软相。四手足指间有鞔网相。五手足诸指圆满纤长。六足跟广长，与趺相称。七足趺充满，与跟相称。八世尊双腨如毉泥耶仙鹿王腨。九双臂修直，平立摩膝。十阴相峰密。十一毛孔各一毛生。十二发毛端皆上靡。十三身皮细滑。十四身皮金色。十五七处充满。十六肩项圆满。十七髆腋充实。十八世尊容仪洪满端直。十九世尊身相修广端严。二十世尊体相纵广量等。二十一世尊颔臆并身上半如狮子王。二十二常光一寻。二十三齿相四十，齐白深密。二十四四牙鲜白。二十五常得五味。二十六舌相薄长，覆面轮际。二十七梵音和雅，随众乐闻。二十八目睫绀青，齐整不乱。二十九眼睛绀青，鲜白红环，间饰皎洁。三十面如满月，眉如帝弓。三十一眉间毫相光，逾于珂雪。三十二乌瑟腻沙犹如天盖。然与《瑜伽》开合有异。《瑜伽》开第十八洪满端直为身不偻曲，复开二十三为齿无隙、齿鲜白，开二十一颔、臆为二，合第七足趺与跟相称，合四牙入齿，合十九修广端严入纵广量等，无面如满月。此随世俗说相不同，故说有别。依前列相，颂曰：等辐柔网纤，跟趺腨臂密，毛生靡润滑，皮金七肩满，体仪修广高，狮子光具齿，牙味舌

音睫，睛轮毫相盖。四十九云："所化有情于其种种恶业现行深生喜乐，如是种种现行恶业是所对治，感相随好种种善业是能对治。"又云："如是一切三十二种大丈夫相无有差别，当知皆用净戒为因而能感得。何以故？若诸菩萨毁犯净戒，尚不能得下贱人身，何况能感大丈夫相。"《大般若》又云："如是善现，菩萨摩诃萨行深般若，能以财法二种布施摄诸有情，是为甚奇希有之法。"又由行五修：一发心，二长时，三无间，四殷重，五无余，之所感得。依《宝女经》第四，修因并相少有差别。《无上依经》第二明所修因，与《瑜伽》四十九同，说相少别，由翻者耳。又说修行四正业得三十二相：一者决定无杂，《瑜伽论》名决定修作。二者谛观微密，《瑜伽》名委悉修作。三者常修无间，《瑜伽》名恒常修作。四者不颠倒心，《瑜伽》名无罪修作。第一业得足下平相。第二业得九：一足下轮文，二足踝满，三手足十指网密，四皮细软，五七处满，六两肩平、两腋满，七臂傭圆，八舌广长，九狮子臆。第三业得五：一指纤长，二脚跟长，三身端不曲，四横竖等量，五颜貌圆净。第四业得余相。与《瑜伽》同。《十住毗婆沙》第六亦明三十二相等因，《萨遮尼乾子经》第六亦明三十二相、八十种好，广如彼释。相好总用眼、舌、身、男四根、依处及舌根为体。若诸菩萨，种姓地中，唯有种子依身而住；胜解行地始能修彼，能得方便；净胜意乐地乃名为得。若在余上地，如是相好转胜清净。若在如来，当知相好善净无上。

问：何故但立此三十二为大丈夫相？

答：四十九云：如是诸相是有色故，劣中胜品，诸有情类易了知故。虽有一切不共佛法皆得名为大丈夫相，唯立此为大丈夫相。

《大般若经》三百八十一云："云何如来八十随好？善现，一指爪狭长。二手足指圆纤傭柔软。三手足各等，相间充密。四手足圆满，如意软净。五筋脉盘结，深隐不现。六两踝俱隐。七行步直进，如龙象王。八行步威容，如狮子王。九行步安平，犹如牛王。十行步进止，犹如鹅王。十一回顾右旋，如龙象王。十二支节渐次圆傭好妙。十三骨节交结，犹若龙盘。十四膝轮妙善，坚固圆满。十五隐处妙好，圆满清净。十六身皮润滑，尘

垢不著。十七身容敦肃，常不怯弱。十八身支坚固，稠密相著。十九身支安定，敦重不掉。二十身相犹如仙王严净。二十一身光周匝恒自照耀。二十二腹形方正，无欠柔软。二十三脐深右旋，圆净光泽。二十四脐厚，不窊不凸，妙好。二十五皮肤远离疥癣点赘。二十六手掌充满，足下安平。二十七手文深长，直润不断。二十八唇色光润，如频婆果。二十九面门不长不短，大小如量。三十舌相软薄，广长赤色。三十一发声威振，明朗清彻。三十二音韵美妙，如深谷响。三十三鼻高修直，其孔不现。三十四世尊诸齿方整鲜白。三十五诸牙圆白，光洁峰利。三十六世尊眼净，青白分明。三十七眼相修广，如青莲花。三十八眼睫齐整，稠密不白。三十九眉长不白，致而细软。四十双眉绮靡，修次绀色。四十一双眉高显，润如初月。四十二耳厚广大，轮埵成就。四十三两耳绮丽，齐平离过。四十四容仪见者无生染爱。四十五额广圆满，形相殊妙。四十六身分上半如狮子王。四十七首发修长，绀青稠密。四十八首发香洁，润泽旋转。四十九首发齐整，不乱不杂。五十首发坚固，不断不落。五十一首发光滑，尘垢不著。五十二身分坚固逾那罗延。五十三世尊身体长大端直。五十四世尊诸窍清净圆好。五十五身支势力殊胜无等。五十六世尊身相乐睹无厌。五十七面圆修广，如秋满月。五十八颜貌舒泰，含笑先言。五十九面貌光泽，远离频蹙。六十身支清净，无垢无臭。六十一诸毛孔中常出妙香。六十二面门常出胜妙之香。六十三首相圆妙，犹如天盖。六十四身色绀青，如孔雀项。六十五法音随众，应理无差。六十六世尊顶相无能见者。六十七手足指约，分明严好。六十八行足去地四指，文现。六十九自持非他，身无倾动。七十威德远振，见喜怖安。七十一声不高下，出和悦言。七十二随类言音，随意乐说。七十三一音演说，随类得解。七十四说咸依次，必有因缘。七十五平观有情，赞毁等现。七十六所为先观，威仪善净。七十七世尊相好无能观尽。七十八世尊顶骨坚实圆满。七十九颜容常少，好巡旧处。八十手足胸臆喜旋德相。《瑜伽》四十九云："谓两手足具二十指及以节爪皆悉殊好即为二十。两手两足表里八处并皆殊胜即为八种。两踝膝股六处殊好即为六种。两臂肘腕即为六种。腰缝各一，两核为二，阴藏为一，

两臀为二，髋胪脐三即为三好，两胁腋乳为六随好，腹胸项脊各一随好。除颈已下，六十随好。上下齿鬘为二随好。龇腭为一，两唇为二，颐善圆满为一随好。两颊为二，两目为二，两眉为二，鼻二孔为二，额妙为一。角鬓两耳为四随好。头发为一。头有二十，合前八十。”略为颂曰：手足二十八，踝膝股臂肘，并腕成十二，腰缝核阴臀，髋胪脐有十。胁腋乳为六，腹胸项脊四，颈已下六十。鬘腭唇颐六，颊目眉鼻八，额鬓角耳五，头发殊妙一。

《无上依经》又有六十八法，足成一百八十。言六十八者，即如大乘所说，佛十八不共法：一无有误失，二无卒暴音，三无妄失念，四无不定心，五无种种相，六无不择舍，七者欲无退，八精进无退，九念无退，十定无退，十一智慧无退，十二胜解无退，十三一切身业智为前导随智而转，十四一切语业智为前导随智而转，十五一切意业智为前导随智而转，十六知过去世无著无碍，十七知未来世无著无碍，十八知现在世无著无碍。如本师《无垢称经疏》辨，并如《俱舍》说。十力、四无畏、大悲、三念处复为十八。又有经云独得法者，如彼经说：如来独得如意自在捷疾神通，一也。如来独得无有边际变化神通，二也。如来独得无量无尽神通处，三也。如来独得心自在法，四也。自在无边知化他心通，五也。自在无碍天耳神通，六也。知无色界众生种子，七也。通达圣众般涅槃后，八也。智慧明了，无有不定答，九也。大波罗蜜善能答问，十也。分别说法，无有过失，十一也。开化众生，无有空过，十二也。如来独得第一导首，十三也。如来独得不可害灭，十四也。如来独得金刚三昧，十五也。一切诸法非色非心，心不相应，如来了知，十六也。无碍解脱，十七也。三不染法，十八也。断灭习气，十九也。一切种智，二十也。如来独得金刚聚身，二十一也。未曾作意，一切事成，二十二也。一切诸相与处相应，明净具足，二十三也。所授记别无有不定，二十四也。于胜负心，佛不听许，不得见佛，二十五也。转一切种胜妙法轮，二十六也。荷负众生，能舍重担，二十七也。入般涅槃，后更起心，二十八也。如来独得修因圆满无余，二十九也。如来独得至果圆满无余，三十也。如来独得利益他事圆满无余，三十一也。如

来独得辩才无尽，三十二也。如来独得说一切法悉能如理，三十三也。解云：此中虽有三十三数，《般若》唯取果，有三十二，以修因满非果德故。是故唯有百八十法。

“一切希有不可思议法悉皆显现”者，第三结也，谓诸功德胜过一切名希有，超诸情计名不思议。然准《瑜伽》三十六，无上菩提有五希奇：一于诸有情非有因缘而生亲爱。二唯为饶益诸有情故，常处生死，忍无量苦。三于多烦恼难伏有情，善能解了调伏方便。四于极难解真实义理能随悟入。五具不思议大威神力。此等希有不可思议，皆依大智而得显现。

譬如依如意宝珠，无量无边种种珍宝悉皆得现。

举喻。准《观佛三昧海经》，如意宝珠是金翅鸟王心，轮王出世以为珠宝；若无轮王，入海，海龙王为镇海珠。《大智度论》云：“是佛舍利，劫末之时变成如意宝珠，利益众生。”依珠能出一切所须，此大智定亦复如是。

如是依大三昧宝、依大智慧宝，能出种种无量无边诸佛妙法。

法合，可知。

善男子！如是法身三昧智慧，

下明离系果，初标，次释，后成。此标也。“法身三昧智慧”，由定智为能证，法身所证，故得解脱，即三事涅槃，或体或义。而下言“虽有三数而无三体”，或据义说。或法身定慧及与解脱非定一异，故无三体，非谓唯法身。

过一切相，不著于相，不可分别，非常非断，是名中道。

下释。“过一切相”，自体胜故离十相，谓六尘、男、女、生、灭。“不著于相”，离诸执故。“不可分别”，非心言故。“非常非断”，离二边故。此中有四：一离诸相，二不执着，三非心言境，四离二边。由斯

四义，故名中道。境契于正智，正智名中道，中道之境亦名中道。

虽有分别，体无分别。虽有三数而无三体，不增不减。

重释成。“虽有分别，体无分别”，释前无分别，虽有法身三昧智慧三数差别，而非分别心缘，非语境故，云体无分别。“虽有三数而无三体”，释过一切相，虽有法身、三昧、智慧三数而无条然别体。“不增不减”，释非常非断，不增故非常，不减故非断。

犹如梦幻，亦无所执，亦无能执。

释前不著相。三昧智慧无能执，法身无所执。犹如梦幻者，喻非梦不分别，意取梦所见境。

法体如如，是解脱处，过死生境，越生死暗。

成前中道。法体如如，法身；是解脱生死之处，即是解脱；过死生境，出有漏果，离苦谛；越生死暗，离苦谛因，断集谛，故是中道。

一切众生不能修行，所不能至。一切诸佛菩萨之所住处。

此即劝修也。明不修不得，返显修者即得。初法，后喻，此法也。明众生不修不得此大涅槃诸佛菩萨常所住处。

问：此明得果次第，未辨修行次第，何故劝修？

答：果起依修，欲生下修行次第，所以明也，故下喻意合明因果也。

善男子！譬如有人愿欲得金，处处求觅，遂得金矿。

下喻明。前明五果，喻亦有五。“譬如有人”，即譬前依于此身异熟果。“愿欲得金”，喻得发初心增上果。“处处求觅，遂得金矿”，喻等流果，喻前修行地心中资粮位，依凭教力起信心，知自身中有佛性，法身理事两性俱得，如金矿。为障所覆，如得金矿。

既得矿已，即便碎之，择取精者，

喻修行地心中加行位心，渐次学除所取能取，住唯识观等，如择精者。

炉中销炼，得清净金，

为烧炼，喻不退地心、一生补处心、金刚心。得净金，喻如来地心士用果。

随意回转，作诸环钏种种严具。虽有诸用，金性不改。

望得涅槃，为离系果，得常乐我净，如作环钏等，然不失真如性。若望菩提，总士用果，诸环钏等即定智生一切功德，能不失定慧性，并如金不改。

上来大段科解相貌看行相渐深求远意，亦应允当。若依古释，即譬喻下属下修行，初喻、次法，准旧可知。修行文下自有譬喻，故不依古。

复次善男子！若善男子、善女人求胜解脱，修行世善，

第三大段答因中有二：初辨果，次此下修证次第。准诸文例，应先修因，后方得果。今此乘前明三身，后即先明得果次第。虽知得果次第，然若不修行，如何得果？故今次明修证次第。又如《瑜伽》三十八云："已说菩萨所应学处，如是应学我今当说。"此意前〈菩提品〉明二断二智，菩提最胜是所应学，意令生忻；如是应学，即令忻求，起修妙行。故今此下明修行次第。将欲趣果，由四种力：一因力，二善友力，三作意力，四资粮力。此四是因，资粮已满，便成正觉，此一是果。

今此文中分之为二：初法说、后喻说。法说之中如前分五，此即第一先明因力。

"求胜解脱"，是所学处，无上菩提大般涅槃超过二乘，名胜解脱。"修世善"者，谓善法欲，远加行因，隐彼种姓，寄现行缘以为因力。准《瑜伽》三十八："于其八种胜解依处，具足成就净信为先，决定喜乐：

一者于三宝功德胜解依处，二者于佛菩萨威力，三者于真实义，四者于因，五者于果，六者于应得义，七者于应得方便，八者于善言、善语、善说求胜解脱，即决定喜乐故。”《唯识论》第六云：“于实德能深忍乐欲，心净为性。”忍即信因，乐欲谓果，心净信体。此云求者，即忍、乐欲，为善本故，欲为勤依，因修世善。

得见如来及弟子众，得亲近已，

善友力，文分为四：初得亲近，二请求胜法，三彼闻思惟，四正为解说。此初也。此中应说善友之相、善友作业、亲近善友。初二如《瑜伽》四十四广辨。亲近善友者，彼云：“由四种相方得圆满亲近善友：一于善友有病无病，随时供侍，恒常发起爱敬净信。二于善友随时敬问礼拜、奉迎合掌，殷勤修和敬业而为供养。三于善友如法衣服、饮食、卧具、病缘医药、资身什物随时供养。四于善友若正依止，于正法义若合若离随自在转无有倾动如实显发，作奉教心，随时往诣，恭敬承事，请问听受。”

白佛言：世尊！何者为善？何者不善？何者正修，得清净行？

请求胜法。《瑜伽》三十八云：“彼诸菩萨求正法时，当何所求？云何而求？何义故求？”初问求何法，次问求轨仪，后问求法所为。

何所求者，当于五明处求。

求法轨仪者，谓诸菩萨于善说法，当应安住猛利爱重，求闻正法。为欲听闻一善说法，假使路由猛焰炽然火热铁地，无余方便可得听闻是善说法，即便发起猛利爱重，欢喜而入，何况欲闻多善言义，过于自身及诸资具所有爱重百千万倍。于善说法常乐听闻，无有劳倦，亦无厌足。净信深厚，其性柔和，心直见直，爱敬德故，爱敬法故，往法师所，无诘难心，有敬重心，无高慢心，专为求善，非显己德，为欲安立自他善根，不为利养恭敬因缘。无杂染心，远离贡高，远离轻慢，远离怯弱，应时而听，殷重而听，恭敬而听。不为损害，不为随顺，不求过失。求悟解心，专一趣心，聆音属耳，扫涤摄持。听闻正法，于所闻法作四种相：一妙宝想，以

难得故；二良药想，除病义故；三如财物想，不散义故；四如涅槃想，灭苦义故。由法是相好庄严因故，作妙宝想。由法是灭烦恼因故，作良药想。由法是神通因故，作如财物想。由法是正无尽因故，作涅槃想。

次明求闻法意。求内明时，为正修行法随法行，为广开示利悟于他。求因明时，为欲如实了知外道所造因论是恶言说，为欲降伏他诸异论，于真实教未净信者令其净信，已净信者倍令增广。求声明时，为令信乐典语众生于菩萨身深生敬信，为欲悟入诂训言音。求医明时，为息众生种种疾病，为欲饶益一切大众。求工巧明时，为少功力多集珍财，为欲利益诸众生故，为发众生甚希奇想，为以巧智平等分布饶益摄受无量众生。

“云何而说？为何义说？正所应求即是所说，为此义求，为此义说。”此意为自他利求，还令众生行自他利故说。

今言“何者善不善”者，问所求法。“何者正修”，即问听法等仪则。又问“何者得清净行”，即所为求。

诸佛如来及弟子众见彼问时，如是思惟：

善友为思。

是善男子、善女人欲求清净，欲听正法。即便为说，令其开悟。

正为解说，即善友作业，未解令悟，已解令广知，为开。

彼既闻已，正念忆持，

第三作意力，起如理作意为正念，忆持不舍。

发心修行，得精进力，除懒惰障，灭一切罪。

第四资粮力，即三大劫所修万行为菩提资粮。五位之初名资粮者，别得总名，如色处等。以创发心求菩提故，与资粮名。余得别名，有胜别行故。此资粮力中分二：初地前，后地上。此初也。地前有四：一发心修行，二得增上力，三者除障，四者灭罪。

"发心修行"，十住位，所以十住之初名发心住，创发无上菩提心故。已前虽发，未入僧祇。此入僧祇初故得发名。发心多种，善法欲位种姓发心，十住位中胜解行发心，入初地已名证得发心。今此胜解发心。

"得精进力"，忍、第一位，以得五力，信为勤依，非正伏惑，勤能伏惑，故此说之。"除懒惰障"者，举精进行正相违障。据实分别，一切二障此位俱伏。此除苦因。"灭一切罪"者，苦果。至增上忍及世第一位，一切恶趣八难苦果皆得不生。多说见道离此二者，据断种说。此据伏位及决定得故。《成唯识论》云："虽见道生亦断恶趣诸业果等，而今且说能起烦恼，是根本故。"又云："二、恶趣杂染愚，即是恶趣诸业果等。"

于诸学处离不尊重，息掉悔心，入于初地。

明入地上。十地为十，文各有二：初除障，后得地。由于初地得四证净故，于学处离不尊重。学处即戒，或一切应修名为学处，体不离三宝及以净戒得证净故。"离不尊重心"，永断分别故。

"息掉悔心"，即异生性障，虽异生性障具摄一切分别二障，然由掉悔障定增故，此令修定，因定发智，合此定智故成于法身，故偏说除，理实通余体。又将断、正断，俱得断名。将断位长，在前；正断位促，正入地心。此多依初而说断障，故先言息掉悔心，后说入初地。余皆准知。

依初地心，除利有情障，得入二地。

由第二地持戒波罗蜜。持戒波罗蜜中，有三差别，饶益有情菩萨行胜，初地满心，将入二地，修戒力增，将欲能断正现行故，能饶益生，说除利生障，即邪行障。伏此障已，得入二地。

于此地中，除不逼恼障，入于三地。

即暗钝障。《唯识》等中，约障总持、闻思胜慧，名暗钝；此约障忍，名逼恼。或彼约障本，是愚痴故，名暗钝障；此据其末，即瞋恚等，名逼恼障。或由三忍，以贪乐等具，不能忍苦，即贪逼恼；见他怨害而不能忍，

即瞋逼恼；闻于二谛不能印忍，即愚痴逼恼。入三地时，得此三忍，故除逼恼障。

于此地中，除心软净障，入于四地。

心净谓菩提分法，软谓微细烦恼现行障，即软烦恼是此净障。或此烦恼依心王故，从主为名，名心软净障。

于此地中除善方便障，入于五地。

此地所修无差别道，即无分别智能证无差别如故，得真俗无别、生死涅槃无别，故后得智修大悲、般若，不住生死涅槃，名为方便。涅槃方便体根本即无分别智，起用即悲智。能障此者即下乘般涅槃障。涅槃非障，厌于生死、乐彼涅槃心者是障，障此方便。今除此障，得入五地。

于此地中除见真俗障，入于六地。

所言真俗如常辨，各有四种。诸论之中约通相故，且说五地作四谛观，然能真俗二合而观，除真俗相违障。不尔，不能真俗合观。由作四谛观故，然未能除染净二相，以染净相依真俗生。今从根本，名真俗障，据实即是粗相现行障。此染净相，望生灭相，染净为粗。由所知障现行执此粗相而起，名粗相现行障。五地将除，入六正断。或据方便，由入五地除真俗相违障；能合观二，故入六地。前后互影，故此别说。

于此地中除见行相障，入于七地。

见行相障者，即细相现行障，执生灭相。由六地中作缘生观，虽除染净相，见有生灭相，障无相道不见生灭。妙无相道即不见生灭，今此见行相正即是障，入七地除。或六地中作缘生观，见生死流转，不见有无为。今七地中除斯二相，长时能作无相观故。故《唯识论》云："执有生者，犹取流转细生相故。执有灭者，尚取还灭细灭相故。"《般若心经》等亦云："无无明，亦无无明尽。"尽者即灭，灭即无为。不见灭相，即妙无

相道。举不见灭，影不见生。名细相现行障，形前粗相说。此名细见行相障，即据所执而说，行相即是生灭行相，见行相之障。

于此地中除不见灭相障，入于八地。

灭相即无相。由七地中多取灭相，纯于无相作意勤求，未能任运空中起有胜行，障无功用无相妙观。不见灭相者，是无相观。

入八地非但不见灭相，亦不见相土二相，故于此二亦得自在。故八地中断二种愚：一于无相作功用愚，二于相自在愚。今且举初，影除于后。

于此地中除不见生相障，入于九地。

不见生相者，对前灭相，应是诸法生相。由入八地乐观寂灭，故不见有缘生之相，约总相说。然第八地于利他中犹不欲行，即不别见有众生，舍益众生行故。第八地，《论》云："诸佛七劝，方出无相观故。"第八地能伏此不见众生障，得入九地。

又释。由不见众生异于身有，彼生即我，故不见身外有别众生，以此故能常益。今八地初见身外有别众生故，障此不见众生相，故名为障，即不见众生之障，名不见众生障。故《辨中边论》云："为常益有情故观毕竟空。"《成唯识》亦云："九、于利他中不欲行障，故入九地能毕竟断。"

于此地中除六通障，入于十地。

即于诸法未自在障。于法自在，即六神通及大法智。由有此障，障彼自在。且举六神通，影大法智云。

又释。"于诸学处离不尊重，息掉悔心"，是牒前修因。"入于初地"，明所得果，即后后果，由善根位离不尊重三宝正法故，除懒堕障，灭一切罪，又复能离自在障故，息掉悔心。即天亲《般若论》云："于内心修行执我为菩萨，此即障于心，违于不住道。"不住道者，即是初地执我能修，违初地道。无著菩萨《般若论》云："除喜动障。由谓我能修斯胜行，多生喜动。"喜动即掉举，以此为障，障入初地。由除此障，得入初地。即

"离不尊重"等，皆是地前，非入初地。已下十障，皆应准知。于初地中行三施故，能利有情，故除相违障，得入二地。二地持戒，除逼恼有情障已，得入三地。三地修定，除心软净障，心即心学，除诸定障，离硬强心，名为心软净，得入四地。入四地中，修菩提分观，名善方便，故除此障已，得入五地。入五地中，能令真俗互相随顺而不相违，故除见真俗障，得入六地。入六地中作缘生观，除见四谛染净行相障，得入七地。入七地时多作无相观，除见缘生生灭相障，得入八地。入八地中，任运能观无相之理，除增减相。净法生时真如不增，烦恼灭时真如不减。生者，增也，举其不增，影彰不减，得入九地。入九地中，应说不欲行利有情障，就满位说，能伏除彼六神通障。应说入第十地能除六通障，以第十一障是第十地满位能除故，说十地除所知障，隐第九障，所以不论。

此解顺文，前解顺理。兼准旧经，后解为胜。何以故？旧经地地皆言断已能入，明非是伏。或可伏尽名为断已，由此二释，任情取舍。

于此地中除所知障，除根本心，入如来地。

下明果位。初明除障得满佛地，后显佛地具三清净，此即初也。"除所知障"，无间道断二障微细种及习气，就胜障菩提，云除所知障。"除根本心"，即种习所依，除染第七种，恒染俱故，无间道断余七有漏善及无记及相应心所，名根本心。第八通二依，六识唯习依。此断有二说，如《唯识》第十明。

如来地者，由三净故，名极清净。云何为三？一者烦恼净，二者苦净，三者相净。

显三清净，文段分三，谓标、征、列。烦恼净，二障及业。苦净，即二死。相净，即习气。由斯三净，更无过上，名极清净。

譬如真金，镕销治炼，既烧打已，无复尘垢。

喻显。喻显有四喻，初三喻法如如，法身本净；后一喻如如智，现行

始净。法身本净有其三种，即前三净，三喻如次。然初二喻共一法合，以惑、业二，因果相从，故一法合。又三净者，即法身、般若、解脱三义。法身本常如金，般若鉴照如水，解脱无碍如空，皆据性得，一如义说。

初喻分二：初喻今净，后成本有。此初也。譬如真金，喻道前如。镕销炼治，喻道中。既烧已，喻道后。

为显金性本清净故，金体清净，非谓无金。

喻成本有。由此等文，旧人或云三身现常，或复当常。镕销炼治，为显金性本净，故六度行于法为了因。除垢染故，得金体净，非谓无金。

譬如浊水，澄渟清净，无复滓秽。

分段如前，义可准知。

为显水性本清净故，非谓无水。

喻成本有。

如是法身与烦恼杂，苦集除已，无复余习，为显佛性本清净故，非谓无体。

合准喻知。

譬如虚空，烟云尘雾之所障蔽，若除屏已，是空界净，非谓无空。

空相似染，道前。若屏除，道中。除已，是空界净，道后。与《胜鬘经》说喻相似。

如是法身一切众苦悉皆尽故，说为清净，非谓无体。

法合，文相可知。

譬如有人于睡梦中见大河水漂泛其身，

上喻法如如，在缠名如来藏，出缠名法身，亦即显涅槃性皆本净，至果显净，名所显得。显由智证，次辨智性，亦无始有，在因位时名不空如来藏，至染尽位者大菩提四智心品是所生得。所生据现非种，始生种本有故，故下文云："是觉清净，非谓无觉。"即《善戒经》云："性种性者，从无始来法尔所得六处殊胜。"此六处言，意说六处中意处含持种子。此性种性无始法尔，是性所得，故依修行得至大果。

文分为三：初喻，次合，后结。喻中有五：一能修行者喻，二现处无明喻，三厌怖生死喻，四修行望出喻，五得果知妄喻。此中有三："譬如有人"，能修行者喻。"于睡梦中"，现处无明喻。在无明暗，如夜睡梦，此生死因故。《唯识论》引经云："故契经说，诸异生类恒处长夜，无明所盲，惛醉缠心，曾无醒觉。""见大河水漂泛其身"，厌怖生死喻。见其苦果，如河漂泛。或喻四流漂生五趣，见谓知觉，心生厌怖。

运手动足，截流而渡，得至彼岸。

修行悕出喻。运手，喻修妙行。动足，喻舍三障。生死不续，喻截流。金刚位满，言而渡。在无间道，菩提在未来，因圆能至，云得至彼岸。

由彼身心不懈退故。从梦觉已，不见有水、彼此岸别，

得果知妄喻。"由"谓因由，由三大劫三业重修，举"身、心"二，影显语业，勤行不懈，遂致作佛。"故"者决定所以，决定由精进不懈退故。"从梦觉已"，在解脱道，不见生死水之此岸，不见涅槃果之彼岸，以如如、如如智俱无二相，俱平等故。彼岸五种：一境，二教，三理，四行，五果。此五穷达，名到彼岸。

非谓无心。生死妄想既灭尽已，是觉清净，非谓无觉。

法合。但合大意，非必段别合也。非谓本来无无漏心，但由妄想无明重障，障不令生故。《成唯识》第五引经云："真义心当生，常能为障碍"等。勤修三学，妄想灭已，至妙觉位，是觉清净，非谓本来无觉自性。前

云"非谓无心"，心积集义，通因果名；后云"非谓无觉"，觉觉了义，唯据果称，各据一义。

如是法界一切妄想不复生故，说为清净，非是诸佛无其实体。

结也。"如是法界"，法界通理事，故《宝性论》解《阿毗达磨经》"无始时来界"，即依如理解。《摄大乘》、《成唯识》，即说本识名无始界。《宝性论》中据迷悟依说，《摄大乘》等据流转依说，各依一义，故"法界"言，通于二种。今此说界，既结第四，即唯有为无漏第八；若通结四，即通理事。一切有漏妄想不生，四智俱起，说为清净，非是诸佛本无此实，无漏之体望有漏俱名实。

复次善男子！是法身者，惑障清净能现应身，业障清净能现化身，智障清净能现法身。

第四大段，结前因果，告示令知，复分三：初牒前因果，劝令信解；次"善男子以是义故"下，重更广明；后"是故诸佛"下，结成胜妙。

此初也，于中复二：初牒因果，后劝令信解。初中复三：初牒出体门，即离障得身；次牒身相依起门；后牒依因得果，得果中，初得果，次不异。

此牒出体门。初总标告，诸功德法所成之身，总名法身。次下别明断障得身。断烦恼等障具足法身。令心不决，名之为惑，惑体即障，根本烦恼及随烦恼二所得果为烦恼障体。业谓造作，谓有漏三业，业体即障。智谓无漏本后二智。智体非障，犹所知障碍智不生，名为智障。智之障，名智障，此从所障智以为名。若名所知障，所知非障，覆所知境，碍智不生，所知之障，名所知障。由惑障净，智慧得生，为应身。由业障净，神通自在，得化身。由所知障净，所覆理显，得现法身。

譬如依空出电，依电出光，如是依法身故能现应身，依应身故能现化身。

此牒依起身门，初喻，后法。空体遍常，又性本净，故喻法身。应化无常，故喻电光。依起可知。

由性净故能现法身，智慧清净能现应身，三昧清净能现化身。

牒依因得果门，此得果。

此三清净是法如如、不异如如、一味如如、解脱如如、究竟如如。

牒得果门中“虽有三数而无三体”，初摄用归性，次结不异，此初也。此三清净不离如如故，是法如如。如体不别，不异如如。一无漏故，一味如如。离缚故，解脱如如。证实际满故，究竟如如。

是故诸佛体无有异。

结不异也。由前五如如故，诸佛体不异。意显如同，修之皆得，故云诸佛体无有异。

善男子！若有善男子、善女人说于如来是我大师，若作如是决定信者，此人即应深心解了如来之身无有别异。

劝令信解。令信解意为修之方便。言“善男子”，呼虚空藏菩萨。“若有”已下，一切男女但能说佛是我师者，决定信者，此人即应能深解了如来无别。或云如来是我大师，能决定信，应如所说深心解了。或劝地前应决定信如来无异，地上菩萨深心解了如来无别。

善男子！以是义故，于诸境界不正思惟悉皆除断，即知彼法无有二相，亦无分别，圣所修行。

下重更广明，有二：初广前因果无异；第二“如是见者”下，广前信解。就初分五：初于境起胜行，次“如如于彼”下能断障，三“如如一切”下得因圆，四“如如法界”下得果满，五“一切诸障”下结不异。

此即初也。“以是义故”，标举之词。“于诸境界”，所知境。由于此境不正思惟，故见异相，不能修行；能正思惟，即知无二境、无邪分别，智无二相，便能起修，是圣所修行。

如如于彼无有二相正修行故，如是如是一切诸障悉皆除灭。

能断障。能于彼彼见无二相，故云如如于彼。所断障多，复云如是如是。连环而起，故却牒前。

如如一切障灭，如是如是法如如、如如智得最清净。

得因圆，在金刚定无间道位。牒十障灭，云如如。一切障灭，所证如如及所得智十地位别，复云如是如是。

如如法界、正智清净，如是如是一切自在具足摄受，皆得成就。

得果满，在解脱道。“一切自在”即三身，一切功德不离三身，故云“具足摄受，皆得成就”。

一切诸障悉皆除灭、一切诸障得清净故，是名真如、正智真实之相。

结无异也。以一切障灭，得一切障净，故证清净如如。即此清净是名真如正智真实之相，真实之相即不二相。

如是见者是名圣见，是则名为真实见佛。何以故？如实得见法真如故。

广前信解，分文为三：初令如证知，二“是故诸佛”下明同诸佛，三“然诸如来”下结成见实。

此初也，初令如证知，次征所以，后正解释。圣者正也，见者解也，能如所证而知之者即是正解。或以凡夫能如证信解，同圣者之证见，故真见佛。征释可知。

是故诸佛悉能普见一切如来。

明同诸佛，文分为三：初佛能普知，次二乘不了，三凡夫不测。此即初也。以见如如理圆不二，故见一切诸佛如来。

何以故？声闻、独觉已出三界，求真实境不能知见。

二乘不了，初征，后释。何以故？唯佛普知。定性二乘圣者虽出三界，无种智故，设求真实境，不能以本智知，不能以后得见。或不能现量知，不能比量见。

如是圣人所不知见，一切凡夫皆生疑惑，颠倒分别，不能得度。

凡夫不测，初法，次喻，后合，此法也。无性愚夫不能得测，或复疑无，或颠倒执此计为我故。

如兔浮海，必不能过。所以者何？力微劣故。

喻，初标，次征，后释。以无大性，唯有有漏，智力微劣故，所不能度故。《解深密经》云："我于凡愚不开演，恐彼分别执为我。"护法菩萨等释：凡谓无性，愚谓趣寂。又此或据凡夫、二乘根未熟位不能解了，根熟能知。或如《法华经》中所说，三乘不知，据未圆满知，唯佛圆满知。言彼不知，将成汝能依言而解，甚为希有。

凡夫之人亦复如是，不能通达法如如故。

法合也。无本智故不能通，无后得智故不能达。

然诸如来无分别心，于一切法得大自在，具足清净深智慧故，是自境界不共他故。

结成见实。由佛无分别，不见二相，证法如如故，达诸法实空相故，于一切法得大自在；得智如如故，具足深智慧。由此唯是佛境界，不共余人。同《金刚般若经》："如来说般若波罗蜜多，即非般若波罗蜜多，是名波罗蜜多。"天亲菩萨释云："说波罗蜜，唯独佛彼岸。非波罗蜜，非彼余人之彼岸故。名波罗蜜者，结是佛彼岸。"此亦如是。

是故诸佛如来于无量无边阿僧祇劫，不惜身命，难行苦行，方得此身，最上无比，不可思议，过言说境，是妙寂静，离诸怖畏。

结成胜妙。“于无量”至“苦行”，是行因。“不惜身命”，由四因缘：一为求法，如雪山童子；二为报恩，如法护王子等；三为救贫，如金色狮子等；四为救命，如萨埵王子等。“方得此身”，显得果。“最上无比”等，是叹胜果。究竟故无上，无伦匹故无比，超情计故不思议，越语诠故过言说境，大涅槃故是妙寂静，生死息故离五怖畏，谓不活畏、死畏、恶道畏、恶名畏、大众畏。

善男子！如是知见法真如者，无生老死，寿命无限，无有睡眠，亦无饥渴，心常在定，无有散动。

下品第三大段，结劝修行，文分为三：一结前信解、令依行；二“然诸如来”下，结前得果令求证；三“若善男子”下，成前二义。初中有三：初举信解益，次不信有损，三说利劝行。

此初也。但能一念如是知见法真如，当得菩提，永无生老死等，为远因故，必当得故。故《法华经·药王品》云：“闻此经者不老不死，不久取草坐于道场。”若如来德，前已说竟，后文复说，故此说者是信解者当所得果。或再三重举如来之德令生信解，得金刚身故无生老死，离五盖故无睡眠，破魔军故无饥渴，余文可知。虽然，前解结好。

若于如来起诤论心，是则不能见于如来。

不信有损。起诤论心，不能信解，是即当来不能见证三身如来，亦不能依教比见如来。

诸佛所说皆能利益，

说利劝行，初标，后释，此标也。

有听闻者无不解脱，诸恶禽兽、恶人、恶鬼不相逢值，由闻法故，果报无尽。

释得益。初得涅槃，次离损害，后报无尽。《般若论》云：“于法为了因，亦为余生因。”听经故得解脱者，是了因。果报无尽者，谓得菩提，是生因。《辨中边论》“行此法行者，获福聚无量，胜故无尽故，由利他不息。”听闻大乘，果报胜故超二乘；大悲利他，以不息故无尽。由此诸恶皆不相逢。

然诸如来无无记事，一切境界无欲知心。

结前得果令求证。于中分二：初结所得，意令生欣；后明闻得益，劝人修学。结所得果中有无量种，但结前所得中十八不共法及大慈悲自利利他功德，影显余故。初结十八不共，后结慈悲。初中有五：一无无记事者，无不明记，无妄失念。下有四威仪中无非智摄，即智为前导。二一切境界无欲知心，即欲无减。或一切境皆任运知，不假寻求方能解了。

生死涅槃无有异想。如来所记无不决定。

三、即无种种想。四、及复三世智无滞碍故，所说法无不决定。并一切种妙智能知蕴等诸法门，故所说决定。或四无畏，或复语业智为前导，故说决定。

诸佛如来四威仪中无非智摄，

五、身业智为前导，故无非智摄。

一切诸法无有不为慈悲所摄，无有不为利益安乐诸众生者。

结前所得大慈大悲利他功德。利益拔苦，安乐与乐。大悲故拔苦利益，大慈故与乐安乐。又佛本愿只欲利他修大慈悲，求无上果，故所施为无非是为慈悲摄者。

又举不共者自利胜，举慈悲者利他胜，故略结两门。

善男子！若有善男子、善女人于此《金光明经》听闻信解，

此明闻得益，劝人修学。文分为四：一明闻得益，二征，三释，四成。初中，初闻经信解，后明得益。听闻闻慧，信即思慧，解即修慧。或举最劣，但因闻慧能信能解。或但信解，非是证解，尚获斯福，何况胜行！

不堕地狱、饿鬼、傍生、阿苏罗道，常处人天，不生下贱，恒得亲近诸佛如来，听受正法，常生诸佛清净国土。

得益，离于八难。初离三恶道，即为三。阿苏罗，若依小乘，鬼畜趣摄；若依大乘，是天趣摄，即边地摄。生人天者，翻前恶趣及边地。不生下贱，即除诸根不具、生盲、生聋。恒得近佛者，离佛前后难。听闻正法者，离世智辩聪难。常生佛国，离长寿诸天难。依《成实论》，四轮摧八难：一住善处，谓中国，除五难，谓三恶趣、长寿天、边地难。二依善人，谓遇佛，除生佛前后。三发正愿，谓正见，除邪见、世智辩聪。四宿植善根，除诸根不具。今闻此经，但能信解，具摧八难，故威力胜，能除障故，非但除障，亦疾得菩提，下释成中辨。

所以者何？

征也。闻经能信解，能除八难之所以者，何谓也？

由得闻此甚深法故。

释也。由受持大乘，集十功德：一成就一切善根种子，二临命终得一切喜乐，三于一切处得随意生，四于一切生处得自性念生智，五所生之处常得值佛，六恒在佛边闻大乘法，七成就增上信根，八成就增上慧根，九得远离惑智二障，十速得成就无上菩提。由此所以，故远离八难。

是善男子、善女人则为如来已知已记，当得不退阿耨多罗三藐三菩提。

成前所以。能闻此经生信解者，则为如来已知名身，已见色身。明此

人功德唯佛知见，余不能知见。

言知即得，何假言见？言见亦得，何须云知？答：准天亲《般若经论》云："佛非见果知，以愿智现见。但言知者，谓佛见果，比知其因，故今言见。见者愿智，举心能了。"若尔但见，何须言知？谓但见色，今亦能知四蕴身故。非作但佛知见，即为佛记忆，又复当得不退菩提，虽未即得，当能证得。随其何位，当证四不退？谓信、住、证、行四种不退。信不退十信第六心，住不退十住第七心，证不退初地，行不退入八地。

若善男子、善女人于此甚深微妙之法一经耳者，当知是人不谤如来，不毁正法，不轻圣众。

重更广成前二胜益，欲令听受修行此经。有三胜益：一不谤三宝，二增长善根，三令行六度故。此初一也。由知佛常住，不谤如来，言究竟灭。知说决定，故不谤法。知能得成，故不谤僧。又由闻信，能为不坏信因，故不谤毁轻贱三宝。

一切众生未种善根令得种故，已种善根令增长成熟故。

增长善根。此未发心求菩提者令发心求，即令种善根；已发心求令增，胜解行位，初僧祇；令长，第二僧祇；令成就，第三僧祇。然上二类但言闻经者，得六波罗蜜令他人行，此互影显，自他俱然。

一切世界所有众生，皆劝修行六波罗蜜多。

后能令行六度。此意明自闻信能成此三；既听闻已，后化他作斯之三事。又能信解，破四种障：初不谤佛等，除阐提不信障；令种善根，除外道著我障；皆行六度，除声闻畏苦、缘觉舍心。既有多益，故应修行，行自他利。

尔时虚空藏菩萨、梵释四王、诸天众等，即从座起，偏袒右肩，合掌恭敬，顶礼佛足，

品第四大段，领解持学，文分为四：一虔恭领解，二“世尊我等”下，发愿持学，三世尊赞印，四劝广流通。初中，初虔恭，后领解。此虔恭也。既闻胜法，表进菩提，故从座起。显当作佛，现吉祥兆，偏袒右肩。心符教理故合掌，心尊重故恭敬。敬逾深故，顶礼佛足。

白佛言：世尊！若所在处讲说如是金光明王微妙经典，于其国土有四种利益。

领解也。有四：一标，二征，三释，四结。此标也。启悟所知，白佛。呼尊号，故云世尊。指所悟解，故云若说如是金光经典。标利益数，故云有四种益。

何者为四？

征也。

一者国王军众强盛，无诸怨敌，离于疾病，寿命延长，吉祥安乐，正法兴显。

释也。随所标四，即为四段。此初也，国王、大臣利益有四。准〈忏悔品〉文，于其国土获四种善利：一者王无病患，离诸灾厄，即此离于疾病。二者寿命长远，无有障碍，即此寿命延长。三无诸怨敌，兵众勇健，即此军众强盛，无诸怨敌。四者安稳丰乐，正法流通，即此吉祥安乐，正法兴显。依〈忏悔品〉文，开之成八。此文有六，如文可知。

二者中宫妃后、王子诸臣和悦无诤，离于谄佞，王所爱重。

第二臣佐利益有三：一和悦无诤，下云“更相亲穆，尊重爱念”，一“更相”言，贯“尊重”及“爱念”。二离于谄佞，由轻财重法，不求世利，故无谄佞。由此嘉名普暨，众所钦仰。三王所爱重。准下，亦为沙门、婆罗门大国小国之所尊敬。今举胜者，略不言余。既王爱重，一切尊敬，

故亦得寿命延长，安稳快乐。

三者沙门、婆罗门及诸国人修行正法，无病安乐，无枉死者，于诸福田悉皆修立。

国人利益有四：一、修行正法，谓能孝养父母，奉事师长，修行十善，尊敬三宝。

二、无病，不逢七难。七难者，《药师经》说：他国侵逼难，自界叛逆难，非时风雨难，过时不雨难，人众疾疫难，星宿变怪难，日月薄蚀难。由王军众强盛，无外逼难。臣佐和悦，复无谄佞，无自叛难。吉祥安乐，兴显正法，无非时风雨等难。

三、无枉死者，不逢九横。九横者，如《药师经》：一横遭病患致亡，二横被王法诛戮，三横为非人所损，四横为火所焚烧，五横为水之所溺，六横为恶兽所啖，七横坠山崖，八横为毒药等杀，九横为饥渴所困。今此《金光明经》行于国内，人无九横，故无枉死。云横者，非无宿因而受恶果，约今生论，虽不造恶而逢此缘，名之为横，闻经悉除。国王流通正法，臣佐轻财重法，妃后和悦无复谄佞，人人修行正行，故致斯福。

四、修植福田。

四者于三时中四大调适，常为诸天增加守护，慈悲平等，无伤害心，令诸众生归敬三宝，皆愿修习菩提之行。

总为诸天之所加护。不但加护国王、臣人，亦加护持经之者，不尔，下文不应云“我等亦常为弘经故随敬如是持经之人，所在住处为作利益。”准文，应云“四者常为诸天增加守护，于三时中四大调适，慈悲平等，无伤害心”等。以文言便，后说守护。或由经力四大调适，故天增护但属于后，诸天复令诸众生等归敬三宝修菩提行。准旧经文，“令诸众生诚心归仰”，归仰三尊，其文少阙，文但言天，天谓诸菩萨一切如来尊重名天，故为欲色诸天及诸贤圣常所守护。

是为四种利益之事。

结也。

世尊！我等亦常为弘经故，随逐如是持经之人，所在住处为作利益。

第二发愿持学。随逐是人，有二意：一为闻经，二为守护。

佛言：善哉！善哉！善男子！如是如是。

第三世尊赞印，能行利益，故赞善哉。述其经利，顺正理故，即云如是。

汝等应当勤心流布此妙经王，则令正法久住于世。

第四劝广流通。

金光明最胜王经疏卷第四终

金光明最胜王经疏卷第五

翻经沙门慧沼撰

梦见忏悔品第四

梦见忏悔品，三门分别：一来意，二释名，三释难。

来意有四：一上之二品明所得果，次下五品明所修行，分之为四：初二品明地前行，次一品明十地行，次一品因为释疑令起愿行，次明护法行，以陀罗尼护其行法，令不退故。地前行中，初一方便行，后一正起行。将希胜果，必先修行，修行有二，一者断恶，二者修善。恶若未除，难修妙行，故《六门陀罗尼经》云："我之所有众魔之业，若未先悔，终不发心缘无上觉，故所有罪先须悔灭。"又如四正勤，初二断恶，后二修善。是故将修妙行，先教忏悔。然忏悔心难以顿发，故托梦金鼓，说法警之。故下文云："此之胜业，皆是汝过去供佛，及由诸佛威力加护。"为欲灭业障之先非，故此品生。虽此品中及灭障品亦有生善，谓发愿等，以从正所明，名为离恶行。又各从初，名为忏悔、灭业障品，非无修善。

二者所修胜行，莫过三学，谓戒、定、慧。由戒能为离恶道因，由定能为出欲界因，由慧能为离三界因。又复由戒能为定足，定为慧足，由戒为本，方得定慧，故《遗教经》云："当知此戒，诸善功德安稳住处，能生诸定禅及灭苦智慧。"此忏悔者是戒学摄，修学之始，是故先明，有此品生。

三者佛有三身，谓法、应、化，如次即断、智、恩德。谓由戒灭恶，为断德因；定能起化，为恩德因；慧能决断，为智德因。法身断德为根本故，先明其因，故此品生。

四为机宜。一为妙幢宿善根力，诣佛陈彰。二为时会宜先闻说梦忏悔

法，方能觉悟，故此品来。依真谛释，有八因缘。

二、释名者，梵云飒拏达利舍拏阿钵底提舍那。飒拏此云梦，达利舍拏此云见，阿钵底此云罪，提舍那此云说。人有所犯，须向他说，罪即得除，故云说罪。而言忏悔者，顺古人翻，非为正说。若云忏悔，梵音云忏摩，义当此云容恕，或愧谢。或云忏摩略，此云知厌离，亦义云改悔。言忏悔者，音讹略也，正应云梦见说罪品。梦之见，罪之说。梦者是总，见者是别，以别属总，云梦之见，云梦见说罪品。

释难者，问：妙幢闻说未了，何故中间还家，因梦闻说忏除，始复诣佛陈耶？

答：鼓元因梦见睹，善缘逼使还家。若当身在众中，不睡梦如何起？

问：妙幢身当在座，何不直示悔方，要待归寝，梦中方现金鼓教忏？

答：时众宜闻说梦，方始发其忏端。复为妙幢宿缘，闻已殷心忏悔。

问：宿缘并佛威力，现鼓出忏悔音，何不现鼓众中，妙幢夜独梦见？

答：众会机别，宜展转闻。复为妙幢愿缘说已，余方领解。

问：妙幢梦中闻说忏悔，即成自忏罪不？

答：此由宿愿，因梦惊觉，寤方能忏，非梦闻说即是忏悔。故下莲花喻赞品云："愿我当于未来世，生在无量无边劫，梦中常见大金鼓，得闻显说忏悔音。"乃至云："夜梦常闻金鼓音，昼则随应而忏悔。"既云愿闻悔音，昼则随忏，明为先闻非即正忏。不尔，梦成忏悔事者，何须更说灭业障品？若云令余发心忏悔，岂可梦忏，罪并除耶？

此品之中大文分四：一妙幢梦闻，忏悔得益。二诣佛陈说，觉悟于余。三世尊赞印，示其所以。四大众闻说，皆愿奉行。

尔时妙幢菩萨亲于佛前闻妙法已，欢喜踊跃，一心思惟，还至本处。

第一妙幢梦闻忏悔得益，分二：初闻法心欢，思惟而去；次夜梦金鼓，说忏悔音。初即经家叙，后彼得梦。初也。闻寿无量，疑断心欢，一心思惟大悲世尊权巧方便，我等亦当如是期愿，行自他利。

于夜梦中，见大金鼓，光明晃曜，犹如日轮。

梦鼓说忏，于中有四：一梦见金鼓，二因睹三宝，三闻鼓说法，四闻已念持。此初也。

于此光中得见十方无量诸佛，于宝树下坐琉璃座，无量百千大众围绕而为说法。

因睹三宝。

见一婆罗门桴击金鼓，出大音声，声中演说微妙伽他，明忏悔法。

闻鼓说法。

妙幢闻已，皆悉忆持，系念而住。

闻已念持。

至天晓已，与无量百千大众围绕，持诸供具，出王舍城，诣鹫峰山。

诣佛陈说。初诣佛，后陈说。此诣佛也：初诣时，二徒众，三持供具，四至处，五睹佛，六见仪，七供养，八右绕，九退住。此初四。

至世尊所，礼佛足已，布设香花，右绕三匝，退坐一面。

后五段也。

合掌恭敬，瞻仰尊颜。

此正陈说。初请陈，后正说。初中复二：初请仪，后请说。此初也。

白佛言：世尊！我于梦中见婆罗门以手执桴，击妙金鼓，出大音声，声中演说微妙伽他，明忏悔法，我皆忆持。

请说有二：初陈梦所见闻，后请许宣说。此初也。

唯愿世尊降大慈悲，听我所说。

请许宣说。

即于佛前而说颂曰：

我于昨夜中，　梦见大金鼓，
其形极姝妙，　周遍有金光，
犹如盛日轮，　光明皆普曜，
充满十方界，　咸见于诸佛，
在于宝树下，　各处琉璃座。
无量百千众，　恭敬而围绕。

正说。初经家序，后正陈说。总有一百五十六行，于中初四行，五字成句，四句为一颂，即成四颂。次有二十二行，七字成句，合十一颂。次有三十八颂，五字成句。次九十二行，七字为句，合有四十六颂。若准西方，为颂之法，皆四句成一颂。论句则有五种：一者处中句，二初句，三后句，四短句，五长句。若八字成，梵云案多制多，此名处中句，不长不短。如是四句成于一颂，名室卢迦颂，有三十二字。若六字以上成，名为初句。若二十字以上成，名为后句。若减六字成，名短句。过二十六字以上成，名长句。颂准可知。今此经中，依勘梵本，或有十七字为一句，或有十五字乃至呼三字为一句。今若长句处勒为七言颂，若短句处勒为五言，故总有九十九颂。

分之为二：初四颂略标闻见，后九十五颂广陈所闻。初中分三：初一句梦时，次二行三句标所见，后一颂标所闻。所见中六句见鼓，三句见佛，二句睹僧。六句见鼓中，初半行见鼓形，一行见鼓光。

梦见金鼓者，表将闻佛说忏悔音，以可宝重故。见形妙者，表是大士梵音声故。周遍有光者，表能诠教性，能显理周故。犹如盛日轮者，表能诠教用，能除一切不善暗故。光明皆普耀等者，表一味音，怨亲等济故。

余见佛及大众者，即佛、僧宝；闻鼓说法，即是法宝，表因闻教得睹三宝，当亦自成。

有一婆罗门，　　以杖击金鼓，
于其鼓声内，　　说此妙伽他。

标闻法也，有二：初半见能击鼓人，次半颂闻鼓说法。有一婆罗门，表能感教机。以杖击者，表闻教者以善根杖感击世尊能诠教鼓。或婆罗门表当见佛，故《俱舍论》云："所说沙门性，亦名婆罗门，亦名为梵轮，真梵所转故。"准知世尊亦名真婆罗门，真净行故。以大悲杖，击后得智鼓，流教法声，声上假立伽陀等故，此即讽诵伽陀颂也。

金光明鼓出妙声，遍至三千大千界。

下广陈所闻，有九十五颂，大分为二：初十一颂总标胜利，次八十四颂别明胜利。初总标中复分为三：初半颂标鼓胜音，次七颂半标别胜利，后三颂标下胜因。此初也。

能灭三涂极重罪，及以人中诸苦厄。
由此金鼓声威力，永灭一切烦恼障，
断除怖畏令安隐，譬如自在牟尼尊。

初标别胜利中，下有三复次说忏愿等，然初二复次影略互明，第三复次忏等俱广。今此标中，初四颂半合标初二略明忏等胜利，次三颂标下第三广明忏等胜利。初段分二：初两颂半标离苦，次两颂标得乐。初离苦中，一颂半离苦，一颂赞佛。此离苦中，初半颂离苦果，次一颂离苦因。

上中恶业招三涂报，云极重罪。下品恶业招人中苦，即爱别离、老病死等。离苦因中，三句离因，一句举喻。喻有两义：一喻众生得灭苦因，如牟尼尊。二喻金鼓亦如牟尼，能说圣法，灭众生苦。

佛于生死大海中，积行修成一切智，

能令众生觉品具，究竟咸归功德海。

赞佛有二：初半颂赞自利德，后半颂赞利他德。觉品具者，能令众生修大菩提相应眷属一切功德皆悉满足，即大菩提。究竟咸归功德海，即大涅槃也。或觉品具是能令修因满，归功德海是能令得果满。

由此金鼓出妙声，普令闻者获梵响，
证得无上菩提果，常转清净妙法轮。

明得乐也。初一颂得自利乐，后一颂得利他乐。此得自利乐有三：一令得梵音，二证菩提，三得涅槃。准《瑜伽论》九十五：以转法轮有自他转。自转之中有五种相：第一为得所得之境；第二为得之方便；第三为得所得；第四对他相续，令他于自所证深生信解；第五令他于他所证深生信解。此常转妙法轮，即第三为得所得大涅槃果。前有菩提，后有随机说法，故此转法轮即涅槃也。其法轮义，如本《法华经疏》明。

住寿不可思议劫，随机说法利群生，
能断烦恼众苦流，贪瞋痴等皆除灭。

得利他乐：一为众生住寿，二为说法，三断烦恼。众苦流，即惑、业、苦三，此断所缘缚。所缘缚尽，能缘贪等皆亦随灭，即断能缘缚。既离诸缚，故得安乐。

若有众生处恶趣，大火猛焰周遍身，
若得闻是妙鼓音，即能离苦归依佛。

下三行颂标下广忏悔等，有二：初一颂标有罪闻法，解忏离苦。后两颂因闻鼓声，得于安乐。此初也。

问：此是妙幢自梦金鼓，余人不闻，如何得言“有处恶趣，大火遍身，闻妙鼓音，离苦归佛”？

答：此前后说他得益等，皆是妙幢菩萨梦见，实非余人得闻鼓音。此意即表若众生类得闻佛说，得如是益。

皆得成就宿命智，能忆过去百千生。
悉皆正念牟尼尊，得闻如来甚深教。
由闻金鼓胜妙音，常得亲近于诸佛，
悉能舍离诸恶业，纯修清净诸善品。

标得乐分六：初半颂得宿命智，次一句得正念，次一句闻法，次两句近佛，次一句离恶，次一句修善。

一切天人有情类，殷重至诚祈愿者，
得闻金鼓妙音声，能令所求皆满足。

下三颂标下令余种胜因，有三：初一颂标愿遂心，次一颂标得离苦，次一颂标得安乐。此初也。

众生堕在无间狱，猛火炎炽苦焚身，
无有救护处轮回，闻者能令苦除灭。

标得离苦。且据重说，离无间苦。或可初半颂离无间苦，后半颂通离诸处及诸趣之苦。

人天饿鬼傍生中，所有现受诸苦难，
得闻金鼓发妙响，皆蒙离苦得解脱。

标得乐也。初半颂牒所离苦，后半颂辨所得乐。

现在十方界，　常住两足尊，
愿以大悲心，　哀愍忆念我。
众生无归依，　亦无有救护，
为如是等类，　能作大归依。

下八十四颂别明胜利，分之为四：初二十五颂，第一复次明忏愿等。次“唯愿十方佛”下十三颂，第二复次明忏愿等。次七言下四十三颂，第

三复次明忏愿等。次“若有男子及女人”下四颂，说胜劝修。

然三复次忏愿等中，初复次中多忏烦恼障，第二复次多忏业障，第三复次多忏报障。其中略广，有此不同。忏悔正云说罪，应以善悔及所起善语业为性。若兼能起，亦有意业，若申礼敬，亦有身业，具足应以善悔及所起三业为性。

初复次中有三：初二颂请求加护，述正归依，次十四颂明忏悔，后九颂明发愿。初中分四：初二句举所归投，次二句请垂悲念，次二句申无救护，次二句请作归依。有情之中有无足、多足、四足、二足，人天二足于余为胜，佛于二足更复为尊。哀其有苦，悯彼无乐，体即慈悲。愿记不舍，名为忆念。投起名归，恃怙名依。拔苦为救，与乐为护。

我先所作罪，　极重诸恶业，
今对十力前，　至心皆忏悔。

下十四颂明忏悔，分三：初一颂标，次十二颂辨，后一颂结。此初标也。“罪”者，毁责过失之名。“极重恶业”，亦毁责过失语，设轻小罪亦名极重。作罪恶业，通论三业，悉忏云“皆”。

我不信诸佛，　亦不敬尊亲，
不务修众善，　常造诸恶业。

下别辨，为十二：初一颂明忏不信无惭等所造恶业。不敬即不崇贤，不务修善即不重善，由此造恶。

或自恃尊高，　种姓及财位，
盛年行放逸，　常造诸恶业。

第二颂忏由骄慢等造恶罪业。一恃德尊高，二恃种姓贵胜，三恃多财，四恃官位，五恃盛年及长寿无病，自举陵他，即因慢起恶。恃此醉傲，即由骄造恶，复行放逸，不能防修，故造恶业。

心恒起邪念，　　口陈于恶言，
不见于过罪，　　常造诸恶业。

第三颂忏心口二业所造恶业。

恒作愚夫行，　　无明暗覆心，
随顺不善友，　　常造诸恶业。

第四颂忏由痴造恶业。

或因诸戏乐，　　或复怀忧恼，
为贪瞋所缠，　　故我造诸恶。

第五颂忏因贪瞋故造恶业。戏乐即贪，忧恼即瞋。贪嗔即种子，缠即现行，或八缠等，举二摄余。

亲近不善人，　　及由悭嫉意，
贫穷行谄诳，　　故我造诸恶。

第六忏由近恶友及小随惑。畜积不舍，鄙吝称悭；不耐他荣，妒忌称嫉。为罔冒他，曲顺彼意，称谄；心怀异谋，矫现有德，称诳。

虽不乐众过，　　由有怖畏故，
及不得自在，　　故我造诸恶。

第七忏由怖畏故造恶业。意虽不乐造过，或怖命财难等故造恶业，或处卑贱，被他驱逼，不得自在，故造恶业。

或为躁动心，　　或因瞋恚恨，
及以饥渴恼，　　故我造诸恶。

第八忏由大随惑等故造恶业，为饥渴欲所逼恼故造诸恶业。

由饮食衣服，　　及贪爱女人，

烦恼火所烧， 故我造诸恶。

第九忏由贪故造诸恶业。

于佛法僧众， 不生恭敬心，
作如是众罪， 我今悉忏悔。
于独觉菩萨， 亦无恭敬心，
作如是众罪， 我今悉忏悔。

第十忏由不敬三宝故造诸恶。

无知谤正法， 不孝于父母，
作如是众罪， 我今悉忏悔。

第十一忏由五逆所造恶业。依大乘经所说五逆，非三乘通说。言五逆者，准《萨遮尼乾子经》，一不得破塔坏寺、焚烧经像及用盗三宝财物。二谤三乘法，言非圣教，障碍留难，隐弊覆藏。三于一切出家人所若有戒无戒、持戒破戒，打骂诃啧，说过禁闭，还俗驱使，责调断命。四不得杀父害母、出佛身血、破和合僧、杀阿罗汉。五不得谤无因果、长夜常行十不善业。今此谤法即第二逆，不孝父母即第四逆。

由愚痴骄慢， 及以贪瞋力，
作如是众罪， 我今悉忏悔。

第十二忏由三不善根故造恶业。言骄慢者，由痴不善根起，故兼举之。又依初科，此之一颂结前所造皆悉忏悔。

我于十方界， 供养无数佛，
当愿拔众生， 令离诸苦难。
愿一切有情， 皆令住十地，
福智圆满已， 成佛导群迷。

下九颂发愿。愿以后智或欲胜解为愿自性，既礼敬陈彰，亦及所起三

业为体。然后智欲愿愿自性，身语愿所起，意业愿相应及所起故，俱名愿，不尔何收？于中分四：此初二颂利生：一颂愿令离苦，一颂愿令得乐。

我为诸众生，　苦行百千劫，
以大智慧力，　皆令出苦海。
我为诸含识，　演说甚深经，
最胜金光明，　能除诸恶业。

次二颂愿起行：一颂愿为生修福智，一颂愿为生说正法。

若人百千劫，　造诸极重罪，
暂时能发露，　众恶尽消除。
依此金光明，　作如是忏悔，
由斯能速尽，　一切诸苦业。
胜定百千种，　不思议总持，
根力觉道支，　修习常无倦。

次三颂愿他修行：初二颂愿劝他灭恶，后一颂愿劝他修善。

我当至十地，　具足珍宝处，
圆满佛功德，　济度生死流。
我于诸佛海，　甚深功德藏，
妙智难思议，　皆令得具足。

次二颂愿自果满：初颂愿因满利生，后颂愿果圆自具。“令”言虽通自他，今意取令自具。前已愿生令住十地，福智圆满已，成佛导群迷竟。

唯愿十方佛，　观察护念我，
皆以大悲心，　哀受我忏悔。

下有十三颂，第二复次，多忏业障，文分为四：初十颂明忏悔，次一颂明随喜，次一颂明发愿，后一颂回向。忏悔中分三：此初一颂请护述依。

我于多劫中，　所造诸恶业，
由斯生苦恼，　哀愍愿消除。

次八颂正明忏悔，复分为四：此初一颂总标忏愿。

我造诸恶业，　常生忧怖心，
于四威仪中，　曾无欢乐想。

次一颂述己忧深。

诸佛具大悲，　能除众生怖，
愿受我忏悔，　令得离忧苦。

乞愿许悔。

我有烦恼障，　及以诸报业，
愿以大悲水，　洗濯令清净。

次下五颂愿忏令除，复分为四：此初一颂愿忏灭三障。佛以大悲，灭三障火，复除罪垢，故喻如水。

我先作诸罪，　及现造恶业，
至心皆发露，　咸愿得蠲除。
未来诸恶业，　防护令不起，
设令有违者，　终不敢覆藏。

次二颂愿忏三世罪。蠲亦除也。过现已造，忏之愿除。未来未造，愿忏防令不起。

身三语四种，　意业复有三，
系缚诸有情，　无始恒相续。
由斯三种行，　造作十恶业，

如是众多罪，　我今皆忏悔。

次二颂愿忏三业罪，即同《十住毗婆沙》第四所明忏悔，云“三三合九种，从三烦恼起”。合九种者，即前三业及三世，并三报业，谓顺生、现、后受业，合之为九。今者加三障，除三报业。此经据总，彼论约受有别，故俱成九，各不相违。此九皆从贪瞋痴起，云从三烦恼起。又彼论问：“三顺受中有定不定，云何忏悔除耶？”彼论答云：“亦非皆灭，若定报者愿得今身偿故。”此亦据报定时不定说。若时报俱定，彼即不论，彼约中容忏悔者说，若能增上忏，罪皆除故。《涅槃经》云：“若入我法，即不决定。”又《瑜伽论》云：“依未解脱者建立定报。”此意约未种解脱分者，依之立定报业。若种解脱分者则总不定，不尔，有情如何三生修即入圣？非皆唯有三生定报故。十业道，义如别章。

我造诸恶业，　苦报当自受，
今于诸佛前，　至诚皆忏悔。

次一颂属自结忏。

于此赡部洲，　及他方世界，
所有诸善业，　今我皆随喜。

第二复次中第二随喜。随者顺也，喜者庆悦故。随即以信、欲、胜解三法为体。故《成唯识》云：“若印顺者，体即胜解。若乐顺者，体即是欲。”忍既信因，欲即信果，故信及因果为其随体。喜即喜受，或此喜者非必喜受，但心心所总聚假立，庆悦名喜。或即不嫉，故喜无量，以不嫉为体。此释为正。因随生喜，即随之喜，或亦随亦喜，名为随喜。

愿离十恶业，　修行十善道，
安住十地中，　常见十方佛。

第三发愿。

我以身语意，　所修福智业，
愿以此善根，　速成无上慧。

回向，以后智为体。又解：二颂俱是发愿，初因后果。

我今亲对十力前，发露众多苦难事。

下四十二颂是第三复次，广明忏愿，多忏报障。文分为五：初四颂悔过，次十一颂叹佛功德，次二十五颂发愿，次一颂随喜，次一颂回向。初忏悔中文复分三：此初半颂归诚总标。

凡愚迷惑三有难，恒造极重恶业难，
我所积集欲邪难，常起贪爱流转难，
于此世间耽着难，一切愚夫烦恼难，
狂心散动颠倒难，及以亲近恶友难，
于生死中贪染难，瞋痴暗钝造罪难，
生八无暇恶处难，未曾积集功德难。

此次三颂别悔诸难。三颂十二句，一句为一难。一凡夫不了苦果难，二长时恒造恶业难，三由计我所积集难，四由贪流转三界难，五于世乐果耽着难，六由依凡身起惑难，七邪心散动起倒难，八由恶友所摄难，九不了生死染著难，十由因三毒造罪难，十一生于无暇恶报难，十二无始未植善因难，此意由恶业故生无暇，由不修善故起过，故今悉忏。

我今皆于最胜前，忏悔无边罪恶业。

此后半颂结悔，悔诸过。

我今归依诸善逝，我礼德海无上尊，
如大金山照十方，唯愿慈悲哀摄受。

下十一颂叹佛功德，文分为三：初一颂总标归礼赞，次五颂随分见德赞，后五颂显德无穷赞。此初也。

身色金光净无垢，目如清净绀琉璃，
吉祥威德名称尊，大悲慧日除众暗。

随分见德赞，赞十三种德。此中有四：初一句赞体金光德，次一句赞目绀净德，次一句赞威势名闻德，次一句赞悲智破暗德。

佛日光明常普遍，善净无垢离诸尘，
牟尼月照极清凉，能除众生烦恼热。

此有二德。初半颂赞遍智离染德，次半颂赞令证涅槃德，牟尼能以涅槃清凉除众生烦恼之热故。

三十二相遍庄严，八十随好皆圆满，
福德难思无与等，如日流光照世间。

此有三德，初一句赞三十二相德，次一句赞八十随好德，次半颂赞成就有情德。如《大庄严论》云："譬如盛日，四摄相应发心亦如是，如日熟谷，成就众生故。"若《增一阿含经》云："日出有四事：一者日出时众暝悉除，二农夫作务，三百鸟悉鸣，四婴儿啼哭。佛告诸比丘：若日出时众暝除者，喻佛出世，除去痴暗，靡不明照人民之类。普共田作者，譬檀越施主随时供给衣服、饮食、床席、卧具、病缘医药。百鸟鸣者，譬如高德诸法师等能为四众说微妙法。婴儿啼者，此喻弊魔见佛出世，心大愁恼。"

色如琉璃净无垢，犹如满月处虚空，
妙玻璃网映金躯，种种光明以严饰。

此有二德。初半颂赞随感应现德，如《涅槃经·月喻品》说见半满等。次半颂赞焰网庄严德。妙颇璃，白红色。如《法华经》云："如净琉璃中，内现真金像"等。

于生死苦暴流内，老病忧愁水所漂，
如是苦海难堪忍，佛日舒光令永竭。

此一颂赞断他生死德。言暴流者，即四暴流：一欲暴流，即欲界修惑。二有，即上二界修惑。三见，即三界见道烦恼。四无明暴流，即三界见修无明。准此，前三皆除无明。然诸论中说惑为暴流据因，此说生死苦为暴流即谈果也。或可因果合名生死，老病忧愁漂溺有情如暴流，深广难度如苦海。《瑜伽论》第七十云："五法相似，生死大海得大海名：一处所无边相似故。二甚深相似故。三难度相似故。四不可食相似故。（此意大海俱苦，皆不可食，生死亦尔，皆不可乐。）五大宝所依相似故。（此意一切众宝皆依于海，于生死中方得三乘功德故也。）"五义之中，今取前四，云难堪忍，佛慧日光烁令涸竭。

我今稽首一切智，三千世界希有尊，
光明晃耀紫金身，种种妙好皆严饰。

下五颂显德无穷赞，分二：此初一颂归礼总赞。

如大海水量难知，大地微尘不可数，
如妙高山叵称量，亦如虚空无有际。
诸佛功德亦如是，一切有情不能知，
于无量劫谛思惟，无有能知德海岸。
尽此大地诸山岳，析如微尘能算知，
毛端渧海尚可量，佛之功德无能数。
一切有情皆共赞，世尊名称诸功德，
清净相好妙庄严，不可称量知分齐。

下四颂陈德别赞，四颂为四：此初一颂赞德过喻分，次一颂赞过情计分，次一颂赞德过算分，次一颂赞德过说分，大同《金刚般若经论》过于四分。

又初一颂或即如次赞佛常乐我净四德，或通赞德有其四种：一德深如

海，二德众如尘，三德高如山，四德广如空。若《宝云经》第四云："菩萨复有十法，譬如大海。何等为十？一是大宝藏，二深广难度，三广大无边，四次第渐深，五不与烦恼同处而宿，六寂灭一相，七众流竞注皆悉容受，八潮不失时，九能为他人作归依处，十而无竭尽。云何是大宝藏？亦如大海，众宝出中，人取不减，菩萨亦尔，无边众生信心修行，功德宝藏亦复不减。譬如大海深广难度，菩萨亦尔，智度大海天魔外道无能度者。如海无边，菩萨亦尔，功德智慧广大无边。如海渐深，菩萨亦尔，成一切种智，以渐转深。譬如大海不宿死尸，菩萨法海一切结漏烦恼死尸及恶知识亦不同宿。譬如大海，众流注中，皆同一味，菩萨亦尔，一切功德至种智海亦同一味。譬如大海能容众流，然不增减，菩萨亦尔，听受一切佛法，亦为众说，而无增减。譬如大海潮不失时，菩萨亦尔，于所成就众生亦潮不过限。譬如大海一切大身依止窟宅，菩萨亦尔，为一切大心众生作依止窟宅。譬如大海无有穷尽，菩萨亦尔，为一切众生随应说法无有穷尽。"准此文意，即是说佛。云何知然？言种智一味，结漏死尸皆不容宿故。菩萨留惑至惑尽故，未成一切种智故，云菩萨者，就因为名。或通因果有此十义，故赞如海。今此经中且约第三一义如海，余略不言。若准《大庄严论》云："譬如大海，忍波罗蜜相应发心亦复如是，诸来违逆心不动故。譬如大地，最初发心亦复如是，一切佛法能生持故。譬如山王，禅波罗蜜相应发心亦复如是，物无能动，以不乱故。"彼有喻六度、四摄、四无量等。此略喻第三、第四，如空即《十地经》无尽句中第三虚空界尽，以影余故。

我之所有众善业，愿得速成无上尊。

下二十五颂发愿，分二：初五颂自他利愿，后二十颂唯利他愿。初中复二：初三颂求果愿，后二颂求因愿。初果愿中有二：此半颂求果自利愿。

广说正法利群生，悉令解脱于众苦。
降伏大力魔军众，当转无上正法轮。

久住劫数难思议，充足众生甘露味。
犹如过去诸最胜，六波罗蜜皆圆满，
灭诸贪欲及瞋痴，降伏烦恼除众苦。

此二颂半求果利他愿。于中初半颂愿令得择灭，次半颂愿令降天魔，次半颂愿令得涅槃，次半颂愿令修六度，次半颂愿令除六障。如文可知。

愿我常得宿命智，能忆过去百千生，
亦常忆念牟尼尊，得闻诸佛甚深法。
愿我以斯诸善业，奉事无边最胜尊，
远离一切不善因，恒得修行真妙法。

下二颂求因愿，略有四愿。初半颂求宿命智愿。次半颂求六念愿，六念者，念佛、念法、念僧、念戒、念施、念天，此且举二。次半颂求善友愿。次半颂求离恶修善愿。

一切世界诸众生，悉皆离苦得安乐，
所有诸根不具足，令彼身相皆圆满。

下二十颂明唯利他，有二：初十六颂愿他得世果，次四颂愿他得出世果。初中有二：初十四颂愿得现在果，后二颂令得未来果。现果分二：初七颂愿令离苦，后七颂愿令得乐。初中有三：此初一颂总标拔苦。

若有众生遭病苦，身形羸瘦无所依，
咸令病苦得消除，诸根色力皆充满。

次下五颂半别明离苦，有五：此即第一一颂，拔诸疾病苦。

若犯王法当刑戮，众苦逼迫生忧恼，
彼受如斯极苦时，无有归依能救护。

下三颂第二拔刑罚苦，有二：初一颂标有苦无救。

若受鞭杖枷锁系，种种苦具切其身，
无量百千忧恼时，逼迫身心无暂乐。
皆令得免于系缚，及以鞭杖苦楚事，
将临刑者得命全，众苦皆令永除尽。

下二颂愿为断除，于中初一颂半令离枷锁鞭杖苦，次半颂令离残害断命苦。

若有众生饥渴逼，令得种种殊胜味，
盲者得视聋者闻，跛者能行哑能语。

此中有二：第三令离饥渴苦，第四令离不具诸根苦。

贫穷众生获宝藏，仓库盈溢无所乏，
皆令得受上妙乐，无一众生受苦恼。

下初半颂第五令离贫穷苦，后半颂第三结令离苦。

一切人天皆乐见，容仪温雅甚端严，
悉皆现受无量乐，受用丰饶福德具。

下七颂愿令他得乐，有十二，此中有二：初半颂令得人天敬爱乐，次半颂令得丰诸珍玩乐。

随彼众生念伎乐，承妙音声皆现前。
念水即现清凉池，金色莲花泛其上。

此有二乐：初半颂令得伎乐随念乐，次半颂令得池沼随心乐。

随彼众生心所念，饮食衣服及床敷，
金银珍宝妙琉璃，璎珞庄严皆具足。

此有二乐：初半颂令得四事随念乐，次半颂令得七宝珠璎严具乐。

勿令众生闻恶响，亦复不见有相违，
所受容貌悉端严，各各慈心相爱乐。

此有二乐：初半颂令得美名和穆乐，次半颂令得端严慈爱乐。

世间资生诸乐具，随心念时皆满足，
所得珍财无吝惜，分布施与诸众生。

此有二乐：初半颂令得资什随心乐，次半颂令得无贪乐施乐。

烧香末香及涂香，众妙杂花非一色，
每日三时从树堕，随心受用生欢喜。
普愿众生咸供养，十方一切最胜尊，
三乘清净妙法门，菩萨独觉声闻众。

此有二乐：初一颂令得香花随意乐，次一颂令得供养三宝乐。

常愿勿处于卑贱，不堕无暇八难中，
生在有暇人中尊，恒得亲承十方佛。
愿得常生富贵家，财宝仓库皆盈满，
颜貌名称无与等，寿命延长经劫数。

下二颂愿他得未来果，有五：初半颂令得不生八难乐，次半颂令得常遇世尊乐，次半颂令得常生富贵乐，次一句令得形妙名闻乐，次一句令得寿命延长乐。

悉愿女人变为男，勇健聪明多智慧，
一切常行菩萨道，勤修六度到彼岸。

下四颂令得他出世果，有六，此中有二：初半颂令得男身聪慧乐，次半颂令得常行觉品乐。

常见十方无量佛，宝王树下而安处，

处妙琉璃狮子座，恒得亲承转法轮。

此有二乐：初半颂令得见佛出现乐，次半颂令得亲承演说法乐。

若于过去及现在，轮回三有造诸业，
能招可厌不善趣，愿得消灭永无余。
一切众生于有海，生死罥网坚牢缚，
愿以智剑为断除，离苦速证菩提处。

此有二乐：初一颂令他得除自苦乐，次一颂令他得除生死乐。

众生于此赡部内，或于他方世界中，
所作种种胜福因，我今皆悉生随喜。

此一颂是第三广忏愿中第四随喜。

以此随喜福德事，及身语意造众善，
愿此胜业常增长，速证无上大菩提。

此一颂第五四回向，即十度中第七方便。方便有二：一回向方便，二拔济方便，此回向也，后智为体。上句虽有愿言，下句意明方便。不尔，与前发愿何别？前已发愿，言“我之所有众善业，愿得速成无上尊”等竟，故此回向。

所有礼赞佛功德，深心清净无瑕秽，
回向发愿福无边，当超恶趣六十劫。

下四颂大段第二别明胜中，第四明胜劝修，有五：此初一颂明修前业能越恶趣。

若有男子及女人，婆罗门等诸胜族，
合掌一心赞叹佛，生生常忆宿世事。

此一颂明修前业能得宿命。

诸根清净身圆满，殊胜功德皆成就。
愿于未来所生处，常得人天共瞻仰。

此初半颂明修前业得胜身福满，次半颂得天人敬仰。

非于一佛十佛所，修诸善根今得闻，
百千佛所种善根，方得闻斯忏悔法。

明得闻此法即供养多佛。此意明但得听闻尚曾供养多佛，况能闻已而修行。此同《般若》及《法华经》劝进修习故。

尔时世尊闻此说已，赞妙幢菩萨言：善哉！善哉！

下品第三大段世尊赞印，即文分为三：此初赞也。

善男子！如汝所梦金鼓出声，赞叹如来真实功德，并忏悔法，若有闻者获福甚多，广利有情，灭除罪障。

次印也。前之颂中妙幢说闻此法灭罪得福，恐人不信，故佛为印。

汝今应知，此之胜业，皆是过去赞叹发愿宿习因缘，及由诸佛威力加护。此之因缘当为汝说。

后许说梦因，即下莲花喻赞品是。

时诸大众闻是法已，咸皆欢喜，信受奉行。

第四大段，大众喜行。

灭业障品第五

灭业障品，三门分别：一来意，二释名，三解难。

言来意者有三：一明灭恶之中，前品梦闻悔过以为警觉，今者正示悔法灭除，故前品后有此品生。第二来意者，妙幢久种善根，因梦自能悔过。余众不能自悟，佛教方解忏除，故更放光召其有缘，因请佛为广辨，故前品后有此品生。三者欲求胜果，必植妙因。障难既存，何能起行？欲起妙行，先令灭障。妙幢但陈其梦，未自忏除，欲自发露，故请佛说悔灭之法，故前品后有此品生。

释品名者。真谛云：业障灭品，此西国音。此经云灭业障，依此方语。梵云羯磨（此云业）阿跋啰拏（此云障）毗那奢（此云灭）。业谓造作，障谓障碍，由作不善，能碍圣道。业即是障，持业释也。灭通能所，若能灭名灭，即忏悔等，曰由此忏等能灭业障，即业障之灭，依主释。或所灭名灭，灭者除也，由忏等四令业障灭，业障即灭，持业释也。或灭业障总属于能，即于能灭说所灭法，由忏悔等四能灭业障，名灭业障品。如《理门论》云：“于其能破，立所破声”。

解难者。问：障有多种，且惑业苦总名为障，今何但言灭业障耶？

答：有二解。一云：惑、业、苦三总得名业，如言烦恼障即大随惑，二所发业并及于果总名烦恼障，准彼相从，业因业果总名为业。

问：若尔，何故不云灭惑苦障？

答：随举于一皆有难故。或可业碍圣道胜惑故名。所以业有定业，惑中不说有定惑故。苦由业生，故但从胜，名灭业障。

一云：虽惑业苦俱得障名，业障增强，但偏忏业，以业招生亲于惑，故下请云“曾所造作业障罪者云何忏悔”，不问惑苦故。又若有极重不善之业，必招难身，无暇入圣，故经但云灭业障品。

前释为究，下文具忏惑业苦故。

问：惑业苦三，摄尽二障，未知所知障今亦忏不？

答：既趣佛果，二障俱忏，故说云“修菩提行所有业障悉皆忏悔”。

问：三性之业为总忏不？

答：三性俱忏，由于二障发三性业，故招人天业，亦皆忏故。

问：今此与前，两品何别？

答：传云真谛有八解不同。一初夜中妙幢梦见，后大众昼日修行。二云初是略释，后是广释。三初是忏悔，后一罪灭。四云初是暂伏，后是永除。五初明经能灭罪，后明弘经者罪灭。六初明法身示现，后明化身为说。七初妙幢独闻，后大众共感。八初品由妙幢愿，后品由大众机。此八释中，第二、七、八三释为正，余者不正。今释不同，如来意辨。

尔时世尊住正分别，入于甚深微妙静虑。

此品之内大文分四：一放光集众，二天帝启请，三如来为说，四得益喜行，下云“时诸大众闻佛说已，咸蒙胜益，欢喜奉持”是。

初文分三：初入定放光，次光明利益，后寻光诣佛。初又分三：一入定，二放光，三照境。

此初也。诸后得智缘俗名为“分别”，得称境而知故名“住正”。或“正”谓根本，“分别”即后得，了俗由证真，故名为后得。“住”谓依止，即后得智依本智起。“静”谓寂静，“虑”谓审虑。静简散心，虑简无心。上界定皆具足诸支，虽通名静虑，世尊所起多第四定，以最胜故。“入”者，证也。后智了机及能被法，二乘不知，名为“甚深”，超三界故名为“微妙”。审了机法，应物示证，所以云“入”。

又解：住正分别，示起加行，为利生故，名正分别。入即能入，静虑所入。超过二乘名甚深，胜于菩萨名微妙。据实放光是神境通，通依静虑，故先言入。

从身毛孔放大光明，无量百千种种诸色，

二放光也，有三：初出处，从身毛孔；次所出，放大光明；后光体，无量诸色。

诸佛刹土悉现光中，十方恒河沙校量譬喻所不能及。

三照境也，有二：初照境分齐，诸佛刹土悉现光中；二殊胜，校喻不及。

五浊恶世为光所照，

第二明光利益，有四：一总明时处，时即五浊时，处即秽国。

是诸众生作十恶业，五无间罪，诽谤三宝，不孝尊亲，轻慢师长、婆罗门众，应堕地狱、饿鬼、傍生，

二明所照境，即光所照。正佛意为断业惑苦，各据重明，云照五浊、十恶、五逆及三恶趣。十恶、五浊及五逆业，广如余辨。言无间者，《俱舍》十七云："约异熟果决定，更无余业余生能为间隔故。此唯目无间隔义。乃至云：彼有无间得无间名，与无间法合，故名无间。"

彼各蒙光，至所住处。

三明光能照。

是诸有情见斯光已，因光力故，皆得安乐，端正姝妙，色相具足，福智庄严，得见诸佛。

四正明光益，于中复四：一得安乐，二得端严，三得福智，四得见佛。

问：睹光安乐，已离前障，何更为说忏悔益？

宜睹光而罪灭，即得见光。宜闻法而罪除，即为说法。或睹暂灭，忏令永除。又光为现世，法通未来。

是时帝释、一切天众，及恒河女神，并诸大众，蒙光希有，皆至佛所，右绕三匝，退坐一面。

寻光诣佛。

尔时天帝释承佛威力，即从座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌向佛而白佛言：世尊！

帝释启请有四：一请法仪，二所请主，三所为机，四所请法。此初二。

初中三：一能请人，二所承力，三正轨则。

云何善男子、善女人愿求阿耨多罗三藐三菩提，修行大乘，摄受一切邪倒有情，曾所造作业障罪者，云何忏悔，当得除灭？

此后二也。所为机中有二：初能行法人，次所利摄者。此中修行亦自所习，但菩萨为怀，利他为先，故但举为他，理实亦自行。请法可知。

佛告天帝释：善哉！善哉！善男子！汝今修行，欲为无量无边众生令得清净解脱安乐，哀愍世间，福利一切。

第三如来为说，有六：一答所请法。二若有净信下，赞胜劝行。三尔时天帝下，依劝修学。四我念往昔已下，引己为证。五若有苾刍下，明行法利益。六尔时释梵下，释梵述成。

答所请中，初赞后答。赞中，初总赞，后别赞。别赞中，初赞自利，谓“汝今修行”是。二赞利他，“欲为无量”等是。赞利他中，初赞利他，后释所以。

云“为无量众生”者，《瑜伽》四十六有五无量：一有情界无量，二世界无量，三法界无量，四调伏界，五调伏方便界。有情界即所利生；世界即所可化处；法界即三性法等，谓由此法成染净故；所调伏界即种姓差别，由此种姓有堪能故；调伏方便界即能成就有情之法。“无量”即众生界，“无边”即世界，或俱通二。“令得安乐”等是所调伏界，并所除障即法界无量。“汝今修行”即调伏方便界，故《无垢称经》云：“应以是法而化有情，即修是法。”

“安乐”，道菩提涅槃。故《唯识》第十云：“此二自性皆无逼恼，及能安乐，故二转依俱名安乐。”具离二障，名“清净解脱”。“哀愍”即大悲拔苦，“福利”即大慈与乐。

若有众生由业障故造诸罪者，

正答有二：初略明，但令灭恶；后“善男子有四业障”下，广明，亦

令生善。

初中复二：初正明忏悔法；后“若人成就四法”下，明能行之人。或初明暂除，后明永灭。

就忏悔中复分为五：一明应忏之人；二“应当策励”下，明忏悔方轨；三“我从无始”下，正明忏悔；四“以是因缘”下，结劝修行；五“何以故一切诸法从因缘生”下，释其所以。

此即初也。“由业障故”者，宿业种；“造诸罪”者，更起现。此由宿因，作业决定，不尔，菩萨及诸如来一切时观，见应起业，制令不作。何故得造？由决定故，不尔，佛等何故待作后方教忏？若尔，一切业皆定作，应无不定。答：虽定造业，感果不定。所以经论又约感果分定不定者，即假者造业之人。

又解：“由业障”故即善恶业，“造诸罪”者即感果，业是能造，果是所造。

又解：通前二义故。

应当策励，昼夜六时，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬，一心专念，口自说言：

正明方轨有四：一令作意，即是加行并审决思，即“应当策励”是。二明时节，“昼夜六时”。明动发思，正起三业，此身意语：“偏袒”等是身业，“一心专念”是意业，“口自陈说”是语业。

归命顶礼现在十方一切诸佛已得阿耨多罗三藐三菩提者，

所对忏者，于中分二：初虔恭礼赞；次“彼诸世尊”已下，投诚请证。此初也，文分为二：初现世；后“如是等”下，过未。

初中复二：初礼，次赞。此礼也。尽寿投诚故云归命，表敬之极故云顶礼。赞中，初赞自利得菩提，后赞利他转法轮等。此即初也。

转妙法轮，持、照法轮，雨大法雨，击大法鼓，吹大法螺，建大法幢，秉

大法炬。

此赞利他，初明说法，次明利他。说中八句，初三句标，次五句释。此中二释：初、转法轮在见道，照法轮在修，持在无学，义通三乘。见谛道中俱观四谛上下转等，独得转名。修道离障，重观妙理，独得照名。无学能摄有无为德，独得持名。雨大法雨，胜解行位。击大法鼓，在见修位。吹法螺下，在无学位。

又释。初三，准《解深密经》是三时教，此中持应在后，以文言便，持在照前。下五句中，第一即转法轮。准《法华经论》云："已断疑者，令成就智身故。"即是令得二乘果。击大法鼓者，即照法轮。《法华经论》云："已成就智身者，示二种密境界故。"说二乘者是趣大方便，彼不能知，云密境界，三无性等亦密意故。今此但有示二乘密境界，无不绝大法鼓故。次吹大法螺等三是持法轮，初是说法，次得智，后观理，即是令得菩提涅槃。《法华经》中据圆满能故，于法幢后方说吹螺。此约能为他说教令得二果故，于法幢前说吹螺。如妙光菩萨持《妙法华经》化八王子皆成佛道，〈信解品〉中迦叶等云："我等今者真是声闻，以佛道声令一切闻。"

为欲利益安乐诸众生故，常行法施，诱进群迷，令得大果，证常乐故。

利他。令他得世果名利益，得出世果名安乐。以教授机，名为法施。未发心令发心名诱，已发心令成就名进。已成就者令得解脱，名令得大果。证常乐故，涅槃自性常，菩提三种常，四智所依常，故俱名常。乐如前释。

如是等诸佛世尊，以身语意，稽首归诚，至心礼敬。

过未诸佛。

彼诸世尊以真实慧，以真实眼，真实证明，真实平等，悉知悉见一切众生善恶之业。

投诚请证，以佛：一具二智，云真实慧；二圆五眼故，云真实眼；三

能真实证，具前二义故；四平等心，证平等理故，依三念住故；五能知见。此意由佛具二智故悉知众生，圆五眼故悉见众生，故今投诚，请佛为证。即无著《般若经论》云“见智净具足住”。见即五眼，智即二智。由肉、天眼见一切众生色蕴色身，由法眼故见一切众生四蕴名身，即见身语业是肉天眼，见意业是法眼，总见佛眼。《瑜伽》八十二云：“成就明眼，具三眼故。”三即肉、天、慧。慧中本后，分为法、慧，体是一故。在果名佛眼，体即三眼，故不云五，由佛具智故。

知者，知寂静不寂静，即知住念、住非念、住坏缘法念，通根本智，及具五眼，能悉知见身语心行善不善业。依三念住，怨亲等视，故请为证。又真实证明有其二义：一述佛明证，二请为证明。若但为证，应在后明。由通二义，故中间说。亦同《十住毗婆沙》云：“十方一切佛，所知无不尽，我今悉于前，发露诸黑恶”等。

我从无始生死以来，随恶流转，共诸众生，造业障罪。

正明忏悔，文复分三：初总标，次别忏，后顺同。此初也。随恶者，随恶友、随惑业。流转者，受生死果。种子为流，现果为转。或随恶惑业集谛流，随恶果苦谛转。依于苦谛，复共众生起于集谛，造于诸业。

为贪瞋痴之所缠缚。未识佛时，未识法时，未识僧时，未识善恶，

次别忏也。又分为三：初举造业因，次所造业，后所成果，亦即如次忏惑、业、苦。此即忏惑，起业因也。由斯三毒之所缠缚不自在故，起诸恶本，名不善根。同《十住毗婆沙》“三三合九种，从三烦恼起”。合九种者，即身等三业有现、生、后，及三界业，故云三三，皆贪等起，云从三起。无明胜本，偏云未识三宝、善恶。

由身语意，造无间罪，

忏业障，于中分三：初举业障，次请佛证，后正忏悔。初中有三：谓总、别、结，如次三文。

别中，初五逆业，“见有胜己”已下余业。此初文也。依《萨遮尼乾子经》等，有大乘五逆。

恶心出佛身血，诽谤正法，破和合僧，杀阿罗汉，杀害父母。

此之五逆三乘通说。总大乘不共逆中当第四逆诽谤正法，亦是破僧。谤佛八正为非正道，说五法为正道，故云诽谤正法。言五法者，大乘未见其文，准一切有部，《大毗婆沙》一百一十六云：“何五法？一尽寿着粪扫衣，二尽寿乞食，三尽寿唯一座食，四尽寿常居迥处，五尽寿不食一切鱼肉、味盐、苏乳等。”《正理·律摄》说五有别，具如彼明。或诽谤正法是大乘第二逆，在此破僧前明者，以谤佛、正法同故，在此而说，非属破僧。

身三、语四、意三种行，造十恶业。自作教他，见作随喜。于诸善人，横生毁谤。斗秤欺诳，以伪为真，不净饮食施与一切。于六道中所有父母，更相恼害。

第五逆也，谓长夜常行十不善业。初总举明，后略别明。于诸善人下，略别明。生毁谤者，语不善业。斗秤欺诳，以伪为真，是盗业。不净饮食施诸众生，是贪不善业，惜好施恶故。更相恼害，嗔不善业。

或盗窣堵波物、四方僧物、现前僧物，自在而有。

是第一逆，用盗三宝财物。

世尊法律不乐奉行，师长教示不相随顺。见行声闻、独觉、大乘行者，喜生骂辱，令诸行人心生悔恼。

是第二逆。初违教，即隐蔽覆藏。见行声闻等下，毁人，并含第三逆。

见有胜己，便怀嫉妒，法施、财施常生悭惜。无明所覆，邪见惑心。

明忏余业。初举起业因，嫉悭即随惑十缠，无明邪见即本惑，各据胜说。

不修善因，令恶增长。于诸佛所而起诽谤，法说非法，非法说法。如是众罪，

即所起业，新薰不善令增，本有不善业等令长，次于佛法起不善业。

佛以真实慧、真实眼、真实证明、真实平等，悉知悉见。

二、请佛证知。

我今归命，对诸佛前，皆悉发露，不敢覆藏。未作之罪更不复作，已作之罪今皆忏悔。

三、正陈忏悔。

所作业障应堕恶道，地狱、傍生、饿鬼之中，阿苏罗众及八难处，愿我此生所有业障皆得消灭，所有恶报未来不受。

忏报障。

亦如过去诸大菩萨修菩提行，所有业障悉已忏悔，我之业障今亦忏悔，皆悉发露，不敢覆藏，已作之罪愿得除灭，未来之恶更不敢造。

忏中后顺同也。三世为三，此同过去。初举他，"我之业障"下自作。

亦如未来诸大菩萨修菩提行，所有业障悉皆忏悔，我之业障今亦忏悔，咸悉发露，不敢覆藏，所作之罪愿得除灭，未来之恶更不敢造。亦如现在十方世界诸大菩萨修菩提行，所有业障悉亦忏悔，我之业障今亦忏悔，皆悉发露，不敢覆藏，已作之罪愿得除灭，未来之恶更不敢造。

余二准同。

善男子！以是因缘，若有造罪，一刹那中不得覆藏，何况一日一夜乃至多时？

第四结劝修行，于中分二：初举罪劝悔，二“若有愿生”下举益劝修。

初中复二。“以是因缘”，结前。因缘者是所以。由恶业感恶果，既有此损所以，又如菩萨欲修菩提，必须忏悔，故是因缘。

“若有造罪”下正劝。劝文有三，谓法、喻、合。法中有三：初令不暂停，次令还出净，怀于愧信，后劝应如前悔。刹那多种，经一生灭之刹那时尚不应停，而况多时。如中毒箭，不可暂忍。

若有犯罪，欲求清净，心怀愧耻，信于未来必有恶报，生大恐怖，应如是忏。

后二文由愧拒恶。由信因果，有善恶报，故生大怖。

如人被火，烧头、烧衣，救令速灭，火若未灭，心不得安。若人犯罪亦复如是，即应忏悔，令速除灭。

喻合，可知。

若有愿生富乐之家，多饶财宝，复欲发意修习大乘，亦应忏悔，灭除业障。

下举益劝修，有二：初举有漏益劝修，后举无漏益劝修。有漏之中，初举欲界，后举色界。欲界中，初人，次天。人中四姓，初举吠舍、戍陀二劝，次举净行、刹帝利劝。此初二。

欲生豪贵婆罗门种、刹帝利家，及转轮王七宝具足，亦应忏悔，灭除业障。

后二也。

善男子！若有欲生四天王众、三十三天、夜摩天、睹史多天、乐变化天、他化自在天，亦应忏悔，灭除业障。

举欲天劝。

若欲生梵众、梵辅、大梵天，少光、无量光、极光净天，少净、无量净、遍净天，无云、福生、广果、无烦、无热、善现天，善见、色究竟天，亦应忏悔，灭除业障。

举色天劝。如《瑜伽》、《杂集》、《智度》、《长阿含》、《起世》、《正法念》、《正理》、《婆沙》、《楼炭经》等，广说如彼。且《正理》云："大梵所有所化所领，故名梵众。于大梵前行列侍卫，故名梵辅。广善所生，故名为梵。此梵即大，故名大梵。由彼获得中间静虑故，最初生故，最后没故，威德等胜，故名为大。于自地内光明最小，故名小光。光明转胜量难测故，名无量光。净光遍照自地处故，名极光净。意地受乐，说名为净。于自地中唯此净最小，故名小净。此净转增，量难测故，名无量净。此净周普，故名遍净。离云居故，名无云。福转胜故，名福生。有色异生其福最胜，故言广果。离欲诸圣以圣道水灌烦恼垢，故名为净，净身所止，故名净居；又此天中纯圣所止，故名净居。烦谓繁杂，或谓繁广，无繁杂中此最初故。令下生烦恼名热，此初远离，得无热名。彼天形色端正妙好，过下二天，故名善现。形色转胜，众所乐观，故名善见。彼天形色最为胜妙，余不及故，名色空竟；或此已到众苦所依身最后边，名色究竟。

若欲求预流果、一来果、不还果、阿罗汉果，亦应忏悔，灭除业障。若欲愿求三明、六通，声闻、独觉自在菩提，至究竟地，

举无漏果劝，有二：初通说声闻。次明俱脱，到于彼岸，小中二果，然独觉中部行、独一虽两种别，并得俱脱。三明、六通，如余处辨。

求一切智智、净智、不思议智、不动智、三藐三菩提正遍智者，亦应忏悔，灭除业障。

举大果劝。初四智。智性名智。"三藐"已下，智相名智。"一切智"，根本智，能证也；重言"智"者，智性，所证也，意明智性是根本故。即此智性离二障故，名"净智"。非余所知，名"不思议"。离生灭，名"不

动"，即当阿耨多罗也。"三藐"等如常所释。如无著菩萨《般若经论》释，具智断德是无上菩提。

或复总别配四智品。"一切智智"总。准《大庄严论》第三说，智净是观察，转五识得，能于大众说法断疑，雨大法雨，能令他净，故名净智。又总一切诸陀罗尼门诸三昧门，于所识境恒无障碍，此自无染，故亦名净。不思议者，是成事智，转第六得，于一切世界作种种变化事无量无边不可思议。不动智者，是圆镜智，转第八得。故彼《论》云："四、智镜不动，三智之所依。"释云：彼镜智以不动为相，恒为余三智之所依。不动者，是相续一类，唯舍受义。三藐等者，是平等智，转第七得。故彼《论》云："众生平等智，修净证菩提。释云：若修习此智最极清净，即得无上菩提。以无究竟故，由众生无尽故无究竟，无究竟故不住涅槃。"此意由众生故究竟不得入于涅槃。复言"正遍智"者，唐梵俱说。

何以故？

下释忏悔灭障所以，即是释难。文复分二：初释难。后"若有善男子"下，结成忏悔能灭诸恶。

初中有三：一依因缘门释。第二"何以故"下，依无相门释。三"善男子一切诸法"下，依真如门释。

此依因缘门，初征，后释，此征也。征意云：善恶各别，前后生灭，何所以故忏悔能灭？又征意云：恶现在时，忏心未起；起忏心时，已生者谢无，未生者住未来复无，现在时复不俱，明暗不并，又现在者才生即灭，从何所以而说忏灭？

善男子！一切诸法从因缘生。

初释难，后引证，此释难。虽前后生灭一切诸法，而由因缘力故生，亦由因缘力故灭。此但举因缘生，必定有因缘灭，故影略言，不说灭也。虽灭不待因，据见生说。若未来应生，落谢应能感果。由忏因缘，令彼不起，亦名为灭，即待因灭也。

如来所说，异相生，异相灭，因缘异故。

此引证。一切如来皆同此说，故云如来所说。相谓体相，异法体出生，异法体灭坏，犹如明生而暗法灭。有能生因缘，有能灭因缘。因缘是所以义，所以有异，故忏法生，不善法灭。

如是过去诸法皆已灭尽，所有业障无复遗余。

释第二征，有三：初牒前所征过去已灭，次辨今忏善心得生，后辨忏心所灭之障。

此初也。“如是过去诸法皆已灭尽”者，牒前已灭。现行之法，云“所有业障”，彼所薰种可有当生，“无复遗余”，令彼当生无复遗余，不约现行已灭说断。

是诸行法未得现生而今得生，

次辨今忏善心得生。此因缘法昔不缘合，未得现生，而今现缘合，忏善心得生。

未来业障更不复起。

令未来应生业障更不复起。复者，重也。未来未生，应生之现更不生，现已薰业种应招未来果之业障，更不复能招后果起。有一业感多生，已感者已灭，未灭应感更不复起。曾未招者彼所招果是余已生果，恶之类是余能招恶业之类，云更不复起，即有漏心忏伏断，无漏心忏除断。三门说忏，皆通漏无漏故。

何以故？

第二依无相门释，初假征，后正释，此假征也。征意云：俱生灭法，何以故异法因缘有生法生、异法因缘有灭法灭？

善男子！一切法空。

正释。初释，后引证。此释。一切所有生灭法相，皆悉空故，即相无自性。

如来所说，无有我、人、众生、寿者，亦无生灭，亦无行法。

此引证也。一切如来说我寿者悉皆是无，故彼所起善恶之业亦无生灭。或"我"、"寿"等即《解深密》等说"一切法皆无自性，无生无灭，本来寂灭，自性涅槃"等。是所灭之障既无生灭，能灭之行法亦无生灭，是一切法故。又《普贤观经》云："以此五蕴空无自性。乃至云：如此相心从妄想起，如空中风，无依止处。如是法相不生不没。何者是罪？无住、无坏，观心无心，法不住法中。如是相者名大忏悔"等。

善男子！一切诸法皆依于本，亦不可说。

第三依真如门说忏除所以。初释，次征，后通。此释也。一切法本体即真如。《胜鬘经》云："为依、为持、为建立故。"《维摩经》云："从无住本，立一切法故。"以本真如无生无灭，不可言说，故一切法皆归于本，无生无灭，亦不可说，亦彼生灭皆同无故。前无相门说无生灭，影知真如门亦无生无灭，故略不说。于真如门明不可说，影无相门亦不可说。此为除彼能所诠相遍计性故摄妄皆尽。

何以故？

征也。何所以故如无生灭亦不可说？

过一切相故。

通也。由真如理出过生灭相。过者，离也。出离生灭相，出离言说境。故《无量义经》云："无相不相，故名无相。"《摄论》亦云："无二相等故。"《普贤观经》云："以此身心如空中风，住无相理，归命如如一

切三宝。行此忏悔者，身心清净，不住法中，犹如流水，念念之中见十方佛”等。

若有善男子、善女人如是入于微妙真理，生信敬心，是名无众生而有于本。

结成忏悔。初结忏悔，后结成真说，此初也。结真忏悔有二：一结无漏，即“如是入于微妙真理”是。入者，证也，以无分别入真如理。破二障，断二结有漏，即“生信敬心”。虽未能证，而但信解无相真如，依胜解力，亦能除恶。我我所无，依圆性有，故云“名无众生而有于本”。真妄对明，不言依他有，据实不无。

此初门依俗，第三依真，无相通二。不说依于初世俗观者，以虚妄执不能除障故。

以是义故，说于忏悔，灭除业障。

结成真说，教与机行理相应故。义谓义利，由三相应，有义利故，说于忏悔。

善男子！若人成就四法，能除业障，永得清净。

上明忏悔法，下明能行之人，于中有三：初标，次释，后摄。此标也。

云何为四？一者不起邪心，正念成就，二者于甚深理不生诽谤，三者于初行菩萨起一切智心，四者于诸众生起慈无量，是谓为四。

次释有三：谓征、释、结。文段可知。此意应同《妙法华经》普贤所问云何能得是《法华经》？佛答成就四法。此中第一即彼入正定聚，深信三乘，名正念成就。不归外道，名不起邪心。第二即佛所护念。能于深理不生诽谤，是根熟故，佛所护念。第三植众德本，能于初行菩萨起一切智心，即种植善本。第四即彼发救一切众生之心。起慈无量能与他乐，亦起于悲能拔他苦。且据初说，云慈无量。据具因说，成就四法，能除业障。

若分成就，亦分能忏。

尔时世尊而说颂曰：

专心护三业，　不诽谤深法，

作一切智想，　慈心净业障。

颂摄。能于三业正念成就，随根成就，名护三业。

问：何颂摄？

答：行法、持法有差别故，长行令行，颂摄令持。

善男子！有四业障难可灭除。

上略陈忏悔灭恶，已下广明四行，辨生善，于中分二：初明所除障，后明能除行。初中复三：初总标，次别征，后别解。此初也。

云何为四？一者于菩萨律仪犯极重恶，二者于大乘经心生诽谤，三者于自善根不能增长，四者贪著三有，无出离心。

后二文也。征者可知。同《瑜伽论》第七十九说，彼云："复次菩萨略有四种增上品障，若不净除，终不堪能入菩萨地及地渐次。何等为四？一者于诸菩萨毗奈耶中起染污犯，二者毁谤大乘相应妙法，三者不积集善根，四者有染爱心。"言起染污犯者，起上品缠染污心，犯四他胜处，云上品故，非诸染心犯皆此摄故。此经云："于菩萨律仪犯极重恶"。若通染心犯皆此摄，何名极重？二者谤法，据谤三乘皆是重障，亦是大乘五逆摄故。今言大乘，约自所学，若生诽谤，不依行故。三自不久集福慧资粮，设先小修，不能数起，云"于自善根不能增长"。《瑜伽》但约先不曾修，云未集善根，此经约曾，不能数起。或据上品云未曾修，非下劣善亦不修习。四贪著三界，无求出离涅槃之心，涅槃名出离三界故。《瑜伽》云"有"者，即三有。

复有四种对治业障。云何为四？一者于十方世界一切如来至心亲近，

说一切罪。二者为一切众生劝请诸佛说深妙法。三者随喜一切众生所有功德。四者所有一切功德善根，悉皆回向阿耨多罗三藐三菩提。

下明能除行，文段分二：初佛总标，后天帝别请。初中复三：谓标、征、释，文显可知。此之四行，于一切位皆悉通行，亦如《瑜伽》七十九明。

尔时天帝释白佛言：世尊！世间所有男子女人于大乘行有能行者，有不行者，云何能得随喜一切众生功德善根？

天帝别请，有二：初天帝请，后佛为说。此请也。第一“说一切罪”，即忏悔，是前已偏明，故今不问。余三未说，故今请之。

初问有三意：一问一切众生有不修善，云何随喜一切众生？二问随喜之法。三问得几所福。

佛标说中，先明劝请，次辨随喜，云何天帝先问随喜，后请劝请？

答：机乐欲故，劝请难故，逐易先问。佛据福胜，所以先标。

佛言：善男子！若有众生虽于大乘未能修习，然于昼夜六时，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬，一心专念，作随喜时，得福无量。

下佛答有四：一答初问，并教仪则，二正教随喜，三明随喜得福多少，四即劝修。此即初也。仪则可知。设有未修，当可能修，故能随喜，又得福多。

应作是言：十方世界一切众生现在修行施、戒、心、慧，我今皆悉深生随喜。由作如是随喜福故，必当获得尊重殊胜无上无等最妙之果。如是过去、未来一切众生所有善根皆悉随喜。

答第二问意随喜之法，文段分四：一随喜凡夫福，二随喜菩萨福，三随喜如来福，四随喜三乘福。

此初也。初随喜现在，后随喜过未。谓世间修三福业事，戒施修俱福，云三福业。过未可知。或戒定慧学。施者无贪，即戒学迹，贪障出家，故偏明之，略不说无瞋。

又于现在初行菩萨发菩提心所有功德，过百大劫行菩萨行，有大功德，获无生忍，至不退转，一生补处，如是一切功德之蕴，皆悉至心随喜赞叹。过去、未来一切菩萨所有功德，随喜赞叹，亦复如是。

随喜菩萨。初随喜现在，后随喜过未。初中七位：一初发心位。二胜解行位，即过大劫等。三增上意乐位，即获无生忍。四行正行地。五决定地。六决定行位，即至不退转，二地至九地。七至究竟位，即第十地因究竟也。略无种姓及如来地。种姓即前随行，如来地在后明故。然于善中各有四种：自作、教他、庆慰、随喜。此中举二，影显余二。赞叹即庆慰。或可于忏悔等各别有四，于随喜中自作教他亦二摄故，更不别说。过未可知。

复于现在十方世界一切诸佛应正遍知，证妙菩提，为度无边诸众生故，转无上法轮，行无碍法施，击法鼓，吹法螺，建法幢，雨法雨，哀愍劝化一切众生，咸令信受，皆蒙法施，悉得充足，无尽安乐。

随喜如来。随喜如来中，初随喜自利，即“证菩提”。二随喜利他，即“为度”已下是。利他中，初说法。次未信令信，已信令入，即“皆蒙法施”。已入令熟，即“悉得充足”。已熟解脱，即“无尽安乐”。应有随喜过未诸佛，在后总于三乘中说，故此不明。

又复所有菩萨、声闻、独觉功德，积集善根，若有众生未具如是诸功德者，悉令具足，我皆随喜。

随喜三乘，有二：初随喜向，后随喜果。此随喜向也。

如是过去未来诸佛、菩萨、声闻、独觉所有功德，亦皆至心随喜赞叹。

下随喜果。同《十住毗婆沙》云：“所有布施福、持戒修禅行”，行即是慧；“习行三乘人”，向；“具足三乘者”，果；“一切凡夫福”，或无性乘，或见道前。然是无性乘好，以有“习行三乘”者故，诸见道前是习行摄故。

善男子！如是随喜，当得无量功德之聚。如恒河沙三千大千世界所有众生皆断烦恼成阿罗汉，若有善男子、善女人尽其形寿常以上妙衣服、饮食、卧具、医药而为供养，如是功德，不及如前随喜功德千分之一。何以故？供养功德有数有量，不摄一切诸功德故。随喜功德无量无数，能摄三世一切功德。

答第三问福多少，文中有四：一举福无边，二校量胜劣，三征所以，四为释成。文显可知。

是故若人欲求增长胜善根者，应修如是随喜功德。若有女人愿转女身为男子者，亦应修集随喜功德，必得随心现成男子。

第四劝修，文亦可知。

尔时天帝释白佛言：世尊！已知随喜功德。劝请功德唯愿为说，欲令未来一切菩萨当转法轮，现在菩萨正修行故。

第二问劝请，有五：一天帝为问，二如来为答，三明福多少，四引己为证，五劝修行。

此初问也，有二：初结前，次请后。请中，初申请，后请意。

佛告帝释：若有善男子、善女人愿求阿耨多罗三藐三菩提者，应当修行声闻、独觉、大乘之道。

下如来为答分三：初令修行，次教仪轨，后正教劝请。令修行中，初举所求果，后令起行。修二乘道者，令生遍智，有法不知，智非无上故，又为成就彼二乘故。亦应说学人天之法，即是三乘方便所修，故不别说。

是人当于昼夜六时，如前威仪，

下次教仪轨。

一心专念，作如是言：我今归依十方一切诸佛世尊，已得阿耨多罗三藐三菩提，未转无上法轮，欲舍报身入涅槃者，我皆至诚顶礼，劝请转大法轮，雨大法雨，燃大法灯，照明理趣，施无碍法，莫般涅槃，久住于世。

下正教劝请，有二：初教劝请，次教回向。

问：下自别说回向之法，何故请中先明回向？

答：下是总明，此是别说，影于忏悔、随喜之善，皆应回向。

初中有二：初请，后请意。请中有二：初归诚请时，次正申请。请中二：初请说法，后请久住。三业俱请。若初成道未转法轮，请转法轮。若欲舍报身，请久住也。

度脱安乐一切众生。如前所说，乃至无尽安乐。

下请意。此指例前云“咸令信受，皆蒙法施，悉得充足无尽安乐”，故云“乃至无尽安乐”。

我今以此劝请功德，回向阿耨多罗三藐三菩提。如过去未来现在诸大菩萨劝请功德回向菩提，我亦如是，劝请功德回向无上正等菩提。

下回向。

善男子！假使有人以三千大千世界满中七宝供养如来，若复有人劝请如来转大法轮，所得功德，其福胜彼。何以故？彼是财施，此是法施。

下明福多少，校量显之，有二：初举小校量，后举多显胜。初中有四：一举施福，二正校量，三征所以，四且略释，文段可知，如《般若经论》判校量所以。

善男子！且置三千大千世界七宝布施，若人以满恒河沙数大千世界七宝供养一切诸佛，劝请功德亦胜于彼，由其法施有五胜利。云何为五？一者法施兼利自他，财施不尔。二者法施能令众生出于三界，财施之福不出欲界。三者法施能净法身，财施但唯增长于色。四者法施无穷，财施有尽。

五者法施能断无明，财施唯伏贪爱。是故善男子！劝请功德无量无边，难可譬喻。

下广校量，有三：初举施，次校量，后释所以。释所以中有四：一标，二征，三释，四结，文显可知。释法施胜，财施为劣，大同《瑜伽论》第七十，彼云："由五因缘，于诸财施，法施为胜。一者财施于他身中发起恶行，法施决定起诸善行"，即此第一；"二者财施于他身中发起烦恼，法施能令对治烦恼"，即此第二；"三者财施于他身中无间引发有罪安乐，法施能令无间引发无罪安乐"，即此第三；"四者财施若佛现在若不现在易可获得，法施若无诸佛现在难可获得"，此经所无；"五者财施施而有尽，法施施而无尽"，即此第四。此经第五，彼论所无。

如我昔行菩萨道时，劝请诸佛转大法轮，由彼善根，是故今日一切帝释诸梵王等劝请于我转大法轮。善男子！请转法轮，为欲度脱安乐诸众生故。我于往昔为菩提行，劝请如来久住于世，莫般涅槃。依此善根，我得十力、四无所畏、四无碍辩、大慈大悲，证得无数不共之法。我当入于无余涅槃，我之正法久住于世。

下引证有三：一初别明请说请住果。二"我法身"者下，合明二请果。三"此等皆由"下，结。

初别明果中，初请说法果；"我于往昔"下，后说请住果。请住果中有四：初智德，次恩德，次不共德。佛所成德非二乘有，菩萨不圆，皆云不共。后法不灭。文显可知。

我法身者清净无比，种种妙相，无量智慧，无量自在，无量功德，难可思议。一切众生皆蒙利益，百千万劫说不能尽。法身摄藏一切诸法，一切诸法不摄法身。法身常住，不堕常见；虽复断灭，亦非断见。能破众生种种异见，能生众生种种真见。能解一切众生之缚，无缚可解。能植众生诸善根本，未成熟者令成熟，已成熟者令解脱。无作无动，远离愦闹，寂静无为，自在安乐。过于三世，能现三世。出于声闻、独觉之境，诸大菩

萨之所修行，一切如来体无有异。

下合明二因果，分二：初明佛自成就德；“能破众生”下，明令他成就德。

自成就德中有二：一总说三身，二别说三身。初一句总，谓我法身者清净无比，诸功德法依聚体义合名法身，离二障故名为清净。已下别说三身。“种种妙相”等，报身智德，超情计境故。“一切众生”下，应化恩德，超言说境故。“法身摄藏”下，法身断德，以真如理体遍常故摄诸法，余法翻此故不摄如。“虽常非常见，虽断非断见”者，境真实故，能缘非边。或灭性名灭，证此灭性常，非常见；能令染断，非断见。诸边见者非常见常、非断见断，所以名边，不称中道无漏智故。

“能破众生”下，令他成就德中，一令他舍邪归正德；二令他离缚断障德；三“能植”下，令他成就应身德；四令他圆证法身德，令“解脱”已下是，以解脱为后边故。就法身德中为五：一具四德，二超三世，三越二乘，四菩萨境，五佛同证。非惑业作云“无作”，非今始生云“无动”，此常德。烦恼皆尽，云“远离阛闹，寂静无为”，显法身自体净德。具大我德，云“自在”。非逼恼故，云“安乐”，是大乐德。即令他修大悲、大信、大智、大定，如次能证。余句可知。

此等皆由劝请功德善根力故。

下结。

如是法身，我今已得。是故若有欲得阿耨多罗三藐三菩提者，于诸经中一句一颂为人解说，功德善根尚无限量，何况劝请如来转大法轮，久住于世，莫般涅槃！

下第五劝修行，有二：初指前我所得，“是故”下次正劝行。劝行中有三：初举应行之人，次举小福，“何况”下后况胜福而不行耶？文段可知。

时天帝释复白佛言：世尊！若善男子、善女人为求阿耨多罗三藐三菩

提故，修三乘道，所有善根，云何回向一切智智？

下第三明回向，文分为二：初天帝请，后如来答。此初也。

佛告天帝：善男子！若有众生欲求菩提修三乘道，所有善根愿回向者，当于昼夜六时，殷重至心作如是说：我从无始生死以来，于三宝所修行成就所有善根，乃至施与傍生一抟之食，或以善言和解诤讼，或受三归及诸学处，或复忏悔、劝请、随喜所有善根，我今作意，悉皆摄取，回施一切众生，无悔吝心。是解脱分善根所摄。

如来答中有三：一举修行人。二“当于昼夜”下，仪轨。三“作如是说”下，正教回向，于中复三：初令运心持所修善。次“我今作意”下，令其回向，于中复二：初回施众生，次回向菩提。

如佛世尊之所知见，不可称量，无碍清净，如是所有功德善根，悉以回施一切众生，不住相心，不舍相心。我亦如是，功德善根悉以回施一切众生。

下后正教回向中，第三教作心想，成前回向。于中复二：初如佛修。次“又如过去”下，如菩萨修。

如佛修中有三：初回施。次“愿皆获得”下，发愿。后“共诸众生”下，回向。初回施中，初举佛所行。次“我亦如是”下，同佛作想。“不住相心”，如天亲《般若经论》云：“自身及报恩，果报斯不著。防求于异事，护存己不施。若著自身及财，护惜财物，为存活故，不能行施。若求果报及报恩，便舍菩提，别求异事，是故不住相。”“不舍相心”者，不住空见而不修断，都无所住，应修其心。

愿皆获得如意之手，抈空出宝，满众生愿，富乐无尽，智慧无穷，妙法辩才悉皆无滞。

次发愿。愿中，初愿成福。后“智慧无尽”下，愿得智。

共诸众生，同证阿耨多罗三藐三菩提，得一切智。因此善根，更复出生无量善法，亦皆回向无上菩提。

下如佛修中第三回向，有二：初回过去已修善趣菩提。次“因此善根”下，回现及未来生趣向菩提。

又如过去诸大菩萨修行之时，功德善根悉皆回向一切种智，现在未来亦复如是。然我所有功德善根，亦皆回向阿耨多罗三藐三菩提。

教作心想，成前回向中，第二如菩萨修，亦分为三：初指三世菩萨所修。次“然我所有”下，同修。同修中有二：此初同回向。

是诸善根，愿共一切众生俱成正觉，如余诸佛，坐于道场菩提树下，不可思议无碍清净，住于无尽法藏陀罗尼、首楞严定，破魔波旬无量兵众，应见觉知、应可通达，如是一切一刹那中悉皆照了，于后夜中获甘露法，证甘露义。

后同发愿，于中有四：初总愿成正觉。二“如余诸佛”下，别愿所成德。三“我及众生”下，愿同佛证。四“犹如无量寿”下，指同诸佛。

愿所成中，初别指，后愿证得。

别愿所成中，略举八德。一“现坐道树”下，此通说应化。二“不可思议无碍清净”，此总句，通于上下。坐道场及菩提树俱不可思无碍清净，所住总持等亦不可思议。离障故无碍，除习故清净。三“住于无尽法藏陀罗尼”，谓一切功德藏陀罗尼，即四总持：一法，二义，三能得菩萨无生忍，四明咒。四“首楞严定”，是梵语，此云健行定。《大般若》四百一十四约自性云：“能摄一切等持境，能办无边行，为一切等持导首”等。《成唯识论》约能行之人云：“大健有情之所行故，名健行定”。五破四魔、十军。军者，《杂藏经》云：“欲、忧愁、饥渴，爱、睡眠、怖畏，疑毒及名利，自高轻蔑彼。汝等军如是，一切无能破。我智箭定力，摧坏瓶投水。”六能了法。“应见”谓见色法，“应知”谓知非色法，“应觉”通了于二，上是俗谛。“应可通达”，通达真谛。“一刹那中悉皆照了”者，

真俗双行故。又解：具五眼故应见，具本智故觉，具后智故知，具六通故通达。七“获甘露法”，菩提。八“证甘露义”，涅槃。

我及众生愿皆同证如是妙觉。

下愿同佛证。

犹如无量寿佛、胜光佛、妙光佛、阿閦佛、功德善光佛、狮子光明佛、百光明佛、网光明佛、宝相佛、宝焰佛、焰明佛、焰盛光明佛、吉祥上王佛、微妙声佛、妙庄严佛、法幢佛、上胜身佛、可爱色身佛、光明遍照佛、梵净王佛、上性佛，

下指同诸佛，于中复二：初例四方，后总例。此初。西方举三佛，东方举五佛，南方亦举五佛，北方举八佛。

如是等如来应正遍知，过去、未来及以现在，示现应化，得阿耨多罗三藐三菩提，转无上法轮，为度众生，我亦如是，广说如上。

下结例。

善男子！若有净信男子、女人，于此金光明最胜王经灭业障品，受持读诵，忆念不忘，为他广说，得无量无边大功德聚。

下品中第三大段，如来为答，有六，此即第二赞胜劝行。初举持经福广校量，意遣修行。文段分四：一明持经福多。二“譬如三千”已下，举喻校量显胜。三“是故善男子”下，广成福胜。四“是故当知”下，总结令知。此初也。

譬如三千大千世界所有众生，一时皆得成就人身，得人身已成独觉道。若有男子女人尽其形寿恭敬尊重，四事供养，一一独觉各施七宝如须弥山。此诸独觉入涅槃后，皆以珍宝起塔供养，其塔高广十二逾缮那，以诸花香、宝幢、幡盖常为供养。善男子！于意云何，是人所获功德宁为多不？

天帝释言：甚多，世尊。

善男子！若复有人于此金光明微妙经典众经之王灭业障品，受持读诵，忆念不忘，为他广说，所获功德，于前所说供养功德，百分不及一，百千万亿分乃至校量譬喻所不能及。何以故？是善男子、善女人住正行中，劝请十方一切诸佛转无上法轮，皆为诸佛欢喜赞叹。善男子！如我所说，一切施中法施为胜。

下第二举喻校量，有五：一举福田。二“若有善男子”下，修供养。三“善男子”下，问多少。四“天帝”下，彼答得福多。五“善男子”下，校量显胜。显胜中有三：一明福胜，二假征，三为释。释中有二：初修正行，佛赞故胜；二“善男子”下，由法施过财故胜。

是故善男子！于三宝所设诸供养，不可为比。劝受三归持、一切戒无有毁犯、三业不空，不可为比。一切世界一切众生，随力、随能、随所愿乐，于三乘中劝发菩提心，不可为比。于三世中一切世界所有众生皆得无碍，速令成就无量功德，不可为比。三世刹土一切众生令无障碍，得三菩提，不可为比。三世刹土一切众生，劝令速出四恶道苦，不可为比。三世刹土一切众生，劝令除灭极重恶业，不可为比。一切苦恼劝令解脱，不可为比。一切怖畏苦恼逼切皆令得解，不可为比。三世佛前一切众生所有功德劝令随喜，发菩提愿，不可为比。劝除恶行骂辱之业，一切功德皆愿成就，所在生中劝请供养尊重赞叹一切三宝，劝请众生净修福行，成满菩提，不可为比。是故当知，劝请一切世界三世三宝，劝请满足六波罗蜜，劝请转于无上法轮，劝请住世经无量劫，演说无量甚深妙法，功德甚深，无能比者。

下广成福胜，有十一不可比。“是故”下，总结，并可知。言“不可比”者，由此经能令行此等胜行，故不可比，非此等行不可为比，亦能令得无上菩提，岂不可比？

尔时天帝释及恒河女神、无量梵王、四大天众，从座而起，偏袒右肩，

右膝著地，合掌顶礼，白佛言：世尊！我等皆得闻是金光明最胜王经，今悉受持，读诵通利，为他广说，依此法住。何以故？世尊！我等欲求阿耨多罗三藐三菩提，随顺此义种种胜相，如法行故。

尔时，梵王及天帝释等，于说法处，皆以种种曼陀罗花而散佛上。

下第三大段依劝修行，有五：一愿修行。二“尔时梵王”已下，诸天供养。三“三千大千”下，现诸瑞应。四“时天帝释”下，诸天解悟。五“佛言如是”下，佛为印可。

初中，初举行法之者。二“从坐而起”下，请行仪则。三“白佛言”下，正愿修行。愿修行中有三：初愿修，次征，后释。

诸天供养，文相可知。

三千大千世界地皆大动，一切天鼓及诸音乐不鼓自鸣，放金色光，遍满世界，出妙音声。

下明现诸瑞应。准文释意，其义可知。

时天帝释白佛言：世尊！此等皆是《金光明经》威神之力，慈悲普救，种种利益、种种增长菩萨善根，灭诸业障。

佛言：如是，如是。如汝所说。

下诸天解悟、佛印，可知。

何以故？善男子！我念往昔过无量百千阿僧祇劫，有佛名宝王大光照如来、应正遍知，出现于世，住世六百八十亿劫。尔时宝王大光照如来为欲度脱人天、释梵、沙门、婆罗门一切众生令安乐故，当出现时，初会说法，度百千亿亿万众，皆得阿罗汉果，诸漏已尽，三明六通自在无碍。于第二会，复度九十千亿亿万众，皆得阿罗汉果，诸漏已尽，三明六通自在无碍。于第三会，复度九十八千亿亿万众，皆得阿罗汉果，圆满如上。

下第四大段引己为证，明闻经福多。初征，次引。引中有六：初明所逢佛，二陈己得益，三彼佛现证，四佛指处方，五说闻名得益，六结成福胜。

明所逢佛中有四：一时节。二“有佛名”下，名号。三“住世六百”下，住。四“尔时宝王”下，说法利，即三会益。文相可知。

善男子！我于尔时作女人身，名福宝光明，于第三会亲近世尊，受持读诵是《金光明经》，为他广说，求阿耨多罗三藐三菩提故。时彼世尊为我授记：此福宝光明女于未来世当得作佛，号释迦牟尼如来、应正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。舍女身后，从是以来，越四恶道，生人天中，受上妙乐，八十四百千生作转轮王。至于今日，得成正觉，名称普闻，遍满世界。

下陈己得益，有五：一说自身名。二“于第三”下，闻经修学。三“时彼佛”下，得授佛记。四“舍女身后”下，获胜福报。五“至于今日”下，得成菩提。

时会大众忽然皆见宝王大光照如来转无上法轮，说微妙法。

下彼佛现证。

善男子！去此索诃世界东方过百千恒河沙数佛土，有世界名宝庄严，其宝王大光照如来今现在彼，未般涅槃，说微妙法，广化群生。汝等见者即是彼佛。

下佛指处方。

问：往受女身即犹地前，何得三祇彼佛不灭？

答：化应现相，出没随机；报法常存，故言现在。

善男子！若有善男子、善女人闻是宝王大光照如来名号者，于菩萨地得不退转，至大涅槃。若有女人闻是佛名者，临命终时，得见彼佛来至其所，既见佛已，究竟不复更受女身。善男子！是金光明微妙经典，种种利益、种种增长菩萨善根，灭诸业障。

下第五闻名得益，有二：一得至涅槃，二不受女报。

六“善男子”下，结胜，可知。

善男子！若有苾刍、苾刍尼、邬波索迦、邬波斯迦，随在何处为人讲说是金光明微妙经典，于其国土皆获四种福利善根。云何为四？一者国王无病，离诸灾厄。二者寿命长远，无有障碍。三者无诸怨敌，兵众勇健。四者安隐丰乐，正法流通。何以故？如是人王常为释、梵、四王、药叉之众共守护故。

下大段第五明行经利益，有四：一国王益，二臣佐益，三沙门、婆罗门益，四人庶益。

国王益中有三：一明人王得益，二问梵释护不，三世尊重劝。

初中有二：初标，后释。标中有二：一所行法人，后明国王益。王益有五：一标得益，二征问，三释，四又征，五“如是人王”下，明护。

尔时世尊告天众曰：善男子！是事实不？

下第二问梵释护不，有三：一佛问令护，二诸天答护，三佛赞印。初也。

是时无量释、梵、四王及药叉众，俱时同声答世尊言：如是，如是。若有国土讲宣读诵此妙经王，是诸国王我等四王常来拥护，行住共俱。其王若有一切灾障及诸怨敌，我等四王皆使消殄，忧愁疾疫亦令除差，增益寿命，感应祯祥，所愿遂心，恒生欢喜。我等亦能令其国中所有军兵悉皆勇健。

下诸天答护中有四：初标答护。二“若有国土”下，明得护所以。三“是诸国王”下，明所护之王。四“我等四王”下，明能护者，有三：一为侍卫。二“其王”下，为除恶。三“增益寿”下，加善。加善有四：一增寿，二现瑞，三令劝，四兵勇。

佛言：善哉！善哉！善男子！如汝所说，汝当修行。

下佛赞印。

何以故？是诸国王如法行时，一切人民随王修习如法行者，汝等皆蒙色力胜利，宫殿光明，眷属强盛。

时释梵等白佛言：如是，世尊！

世尊重劝。初假征令护所由，次佛为说应护所以。《起世经》、《长阿含经》等皆云："人若修善，增天势力。"又如下王法正论广明。

后梵释领解，文段可知。

佛言：若有讲诵此妙经典流通之处，于其国中大臣辅相有四种益。云何为四？一者更相亲穆，尊重爱念。二者常为人王心所爱重，亦为沙门、婆罗门、大国、小国之所遵敬。三者轻财重法，不求世利，嘉名普暨，众所钦仰。四者寿命延长，安隐快乐。是名四益。

下明臣佐益，有四：一标，二征，三释，四结。臣佐敬顺，方得是益，文显可知。

若有国土宣说是经，沙门、婆罗门得四种胜利。云何为四？一者衣服、饮食、卧具、医药无所乏少，二者皆得安心思惟读诵，三者依于山林得安乐住，四者随心所愿皆得满足。是名四种胜利。

下明沙门等益。国安人富，臣人信敬，故得如是。文亦四段，如前可知。

若有国土宣说是经，一切人民皆得丰乐，无诸疾疫。商贾往还，多获宝货，具足胜福。是名种种功德利益。

下明人庶得益，初标所由，次明得益，后"是名"下结。

尔时梵释四天王及诸大众白佛言：世尊！如是经典甚深之义若现在者，当知如来三十七种助菩提法住世未灭。若是经典灭尽之时，正法亦灭。

下第六梵释述成，有二：初梵释陈彰，后如来印劝。

初陈彰有二：初明此经在世行证二种正法不灭。二"若是经典"下，

此经若无，行、证二种正法亦灭，意欲令人久流胜教。

佛言：如是，如是。善男子！是故汝等于此《金光明经》一句、一颂、一品、一部，皆当一心正读诵、正闻持、正思惟、正修习，为诸众生广宣流布，长夜安乐，福利无边。

下如来印劝。初印。“善男子”下，劝。劝中有二：初明所流经。次“皆当”下，令起法行，复二：初自利行；后“为诸众生”下，令利他行。

时诸大众闻佛说已，咸蒙胜益，欢喜受持。

下品中第四大段，时会得益。

金光明最胜王经疏卷第五

金光明最胜王经疏卷第六

唐三藏法师义净奉制译

翻经沙门慧沼撰

最净地陀罗尼品第六

最净地陀罗尼品，三门分别：一来意，二释名，三解妨。

言来意者，将求菩提，必须修行。修行有二，即断恶、修善。前忏悔等已明断恶，次明修善。修善之中发心修行，发心即发菩提心，谓要依止大菩提心行诸善行，方能得果。所修行者即是十度，由斯十度能得诸地，能破悭等十度障等，得五分法身，成二胜果，故须明此发心修行，故前品后有此品生。

释名者，《成唯识论》云："总摄有为无为功德以为自性，与所修行为胜依持，令得生长，故名为地。"《地持》、《摄论》、《瑜伽》、《庄严》释皆大同。净谓清净，离二障故。然《大乘同性》及《证契大乘经》，说其三乘各有十地。菩萨十地能除二障，极净名最，即最净之地，依主释也。净摄能依，地是所依，总为别所依，或十地体即为无为功德为体，即此功德体离二障，名为最净。最净即地，名最净地，持业释也。陀罗尼名，如前已释。由此净地得此陀罗尼，在此陀罗尼能净此地，俱依主释。不通相违，以陀罗尼，令离五障，得名净地故。若取十度等，但名最净地。若取陀罗尼，名最净地陀罗尼。

解妨者。问：《辨中边论》及《摄论》等皆说，依十地，行十行，断十障，证十如。此中何故不辨十如?

答：略广异故。

问：诸余经论说其十度，初六各三，后四各二，何故此经十波罗蜜皆有五种？

答：一一行中各有多门，诸圣教中影略而说，故不一准。

尔时，狮子相无碍光焰菩萨与无量亿众，

此品之内，大文分四：一无碍光请，二如来为答，三大梵赞扬，四时众获益。

初请分三：初能请人，次请法轨，后正陈请。此初，人也。能得菩萨四无畏故，名狮子相；离障，名无碍；得智自在，能照真俗，名为光焰。此从喻及法为名。

从座而起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬，顶礼佛足，以种种花香、宝幢、幡盖而供养已，

请轨。初由虔敬，后陈供养。供养有多，如前已说，此起敬供养。表问菩提心因如花，表成五分法身如香，表出二乘大智如幢，表四陀罗尼如幡，表此覆生如盖，故以花等供养。

白佛言：世尊！以几因缘得菩提心？

正陈请。初问菩提心因，次问菩提心体。初也。

何者是菩提心？

问体。初标问，次别问，后结。此标问也。应云：何者是菩提？何名菩提心？初菩提是真理，心是二智、六度。

世尊！即于菩提，现在心不可得，未来心不可得，过去心不可得。

下别问：初依法空问，次依生空问。初中有三：初即菩提问，次离菩提问，后结所以。若即菩提，菩提离三世，故三世心皆不可得。

离于菩提，菩提心亦不可得。

下问离菩提之心。无有一法能离真如，故离如心亦不可得。

菩提者不可言说，心亦无色无相，无有事业，非可造作。

下结所以。真理语言道断，心行处灭，故不可说。心无色相，犹如于幻，无实事业，不可造作。此意同于《文殊所问发菩提心经论》："菩提不可身得，不可心得，身假心幻故。"广如彼释。此但问心。

众生亦不可得，亦不可知。

下约生空问。众生谓我，我体是无，但假和合，犹如幻事，无实可得可知。

世尊！云何诸法甚深之义而可得知？

下第三结问。云何诸菩提及心法俱不可取说，而有菩提发心能得，此甚深义，何可得知？

佛言：善男子！如是，如是。菩提微妙，事业造作皆不可得。若离菩提，菩提心亦不可得。菩提者不可说，心亦不可说，无色相，无事业，一切众生亦不可得。

下答有二：初答第二问；后"善男子譬如宝须弥"下，答第一问。答后问中，初印答，后释答。印答中，初印，次征，后释。此初也。

何以故？菩提及心同真如故，能证所证皆平等故。

下征及释也。征者可知。释中，初释不可得不可说之所以，以菩提义及菩提心同依真如，无能说得，离计执故。

非无诸法而可了知。

后释发心得于菩提甚深之义，但除其病，不无法故。

善男子！菩萨摩诃萨如是知者，乃得名为通达诸法，善说菩提及菩提心。

下释答，有二：初标，次释。此标也。初“菩提”释菩提体，所证；“菩提心”，能证。

菩提心者，非过去、非未来、非现在。心亦如是，众生亦如是，于中二相实不可得。

下释。初不可取说；后“以不可得故”下，释甚深义何可得知。

初中有三：初释，次征，后通。此释。初非三世，明真如菩提体。次“心亦如是”，能证。前言心是第一义心，后言心是缘心。“众生亦如是”，明人空。“于中二相实不可得”，合说二我俱不可得，同《文殊问菩提心经》依遍计故。

何以故？

次征也。

以一切法皆无生故。

下第三通也。初总，次别。此总，以一切法皆无生故空。《掌珍论》云：“无为无有实，不起似空花。”无为无有实是宗，不起故因，起者生似空花者喻。以本不生，故体非有。《解深密经》依三无性，说一切法无生无灭，本来寂静。

菩提不可得，菩提名亦不可得。

下别通，有三：初约菩提。《文殊问发菩提心经》云：“菩提者但有名字，世俗故说。”《论》释云：“示现可证法但有名用，虚妄分别，其体无实故。”此意所证但名字假设，故云世俗。若如名取，即虚妄分别，

其体无实。能诠名假，所诠亦尔。上约法明。

众生、众生名不可得，声闻、声闻名不可得，独觉、独觉名不可得，菩萨、菩萨名不可得，佛、佛名不可得。

双约二执明。众生不可得，生执无；众生名不可得，法执无。天亲《般若论》云："假名及阴事，如来离彼相。诸佛无彼二，以见实法故。"此意假名名无实，法空假，阴事生空假，假通二处。

行非行不可得，行非行名不可得。

又约法辨有是能证。行谓所修行善法，非行谓所断不应修法，能所诠空故。此中正明菩提心，行法能断之行，非行者是此所断故，所以对明。

以不可得故，于一切寂静法中而得安住。此依，一切功德善根而得生起。

释甚深义，令正修行菩提之心。"以不可得"故者，令知所证菩提及能证并能证者皆名言施设，皆是假立，无实可得。能如是知，名"于一切寂静法中住"。依此假缘世俗道理，一切功德善根而得菩提生起，即称正理名为菩提。故《文殊问发菩提心经》云："彼处无人证，无所用证，亦无法可证。如是通达，是即名为得阿耨菩提。"此意无人证则无修行者，无所用证则能证行，无法可证即所证菩提，广如彼论。若准旧经，错云："依一切功德善根而得发出，是名初发菩提心。"结属后文，余因皆不云依余名发心，故应除"是名"二字，文势即别。此新翻正。

善男子！譬如宝须弥山王饶益一切，此菩提心利众生故，是名第一布施波罗蜜因。

答第一问，分文为四：一发心，二修行，三证地，四得护，即得陀罗尼而为卫护。

此初发心。发十度心，文即为十。发心自相难可了知，故以喻明。最初发心行于施度，喻如宝山，往者皆益故。文中有三：初喻，次法合，后

结。余皆准此，或有无法合者。由此发心超出生死，求大菩提，复出二乘，行利他心，遇者皆益而无有极，故以妙高山王为喻。此山出于大海，高于余山，珍宝无尽，山能饶益。此菩提心利众生故，合彼饶益。然《大庄严论》举喻有别，彼第二，《论》云："譬如大藏，檀波罗蜜相应发心亦如是，以财周给亦无尽故。"彼取苞含，用无尽义。此中应辨发菩提心，略如前说。

又《庄严论》云：此菩提心以何为根、何所依止等，有十一问。以大悲为根，以利物为依止，以大乘法为所信；以种智为所缘，为求彼故；以胜欲为所乘，愿无上乘故；以大护为所住，住菩萨戒故；以受障为碍难，起异乘心故；以增益为功德，以福智为自性，以习诸度为出离；以地满为究竟，由地地勤方便与彼彼相应故。准此答文，知十一问。此利众生即第二义，依此得修，故以利物为依。

善男子！譬如大地持众物故，是名第二持戒波罗蜜因。

譬如大地能持众物，故以戒为本，能生功德，故喻于地。故《遗教经》云："当知此戒诸善功德安隐住处，能生诸禅定及灭苦智慧。"故喻于地。《大庄严论》喻如宝箧，此意由戒能出功德，如箧出物。如彼《论》云："功德法宝从彼生故。"又宝箧与宝为依，依箧藏护不令失故。如依于戒余功德在，若破戒已，如断人头，诸根等舍，既破戒已功德灭故。"持众物故"，法合，或但是喻，"是名"下，结，略无法合。

譬如狮子有大威力，独步无畏离惊恐故，是名第三忍辱波罗蜜因。

譬如狮子喻。狮子有其三德：一有大威力，二独步无畏，三离惊恐，如次喻。譬如狮子独步无畏，发心修三种忍故。《庄严论》中喻如大海，诸来违逆心不动故。《遗教经》云："能行忍者乃可名为有力大人，故得无畏。"

"是名"下结。略无法合。

譬如风轮、那罗延力，勇壮速疾心不退故，是名第四勤策波罗蜜因。

譬如风轮等有二譬。一风轮喻被甲精进，喻如风轮，摄持世界。那罗延者，此云力胜，喻利乐、摄善二种精进。喻摄善精进中，复有无下、无退、无足。由勇壮故，不自卑屈，无下；作事速疾，无足；由力多故，作事无退。如次喻无下、无足、无退三种精进，故喻摄善精进。故《唯识论》云："即经所说有势、有勤、有勇、坚猛、不舍善轭。"初一是被甲，余四是摄善。或可速疾喻利乐精进，以大悲为本，修勤利生，速疾而化。或可总相，不必别配。《庄严论》中喻如金刚，勇猛、坚牢不可坏故。准此有二：一勇猛喻神，二金刚喻杵。所行精进如彼金刚杵坚牢不坏，能行之人如执金刚神勇猛不退。或但喻神，金刚之身不可坏故。

譬如七宝楼观，有四阶道，清凉之风来吹四门，受安稳乐。静虑法藏求满足故，是名第五静虑波罗蜜因。

下譬定。初喻，次法合，后结。喻有四：一、"楼观"，喻四禅八定具七最胜，如七宝严。又诸禅定七圣财助伴，七支戒为因，故喻七宝楼观。楼则是观。又狭而修曲曰楼，观谓之阙。阙，宫门双阙。

二、"四道"喻发心。修定等诸行有四种大，如《庄严论》，菩萨发心有四种大：一勇猛大，谓弘誓精进甚深难作长时随顺故。二方便大，谓被弘誓甲，以恒时方便勤精进故。三利益大，谓一切时作自他利故。四出离大，谓为求无上菩提故。故依此四可往菩提，譬如四道。或无作四谛，《大般若经》名为衢路故。

三、"清凉之风"，喻能除烦恼炎热故。

四、"来吹四门"，四门喻常乐我净四观。准余处明定为乐德因。此约通说，佛具起修四因。当能证得，云"受安稳乐"。"静虑法藏求满足故"者，但总法合。"是名"下结。故喻吹门。《庄严论》中喻如山王，不动不乱，总喻自性。此通喻差别。

譬于日轮光耀炽盛，

下喻发心修般若度因，文亦有三：喻、合、结。喻有二种。一日轮，喻智自性。二光耀炽盛，喻作用，有二：一能照明，二能破暗，即证真断惑，理通利物，有胜势力故。此自得已，亦令他得，通自他能。

此心速能破灭生死无明暗故，是名第六智慧波罗蜜因。

法合。此心，此求般若心，名为因故，或是所求。因是所以，由彼般若等有此能故，故发心求，所以名因。智与心俱，或缘虑故，通说名心。能破生死，除苦谛。能灭无明暗，灭集谛。能灭是道谛，所证是灭谛。《大庄严论》智喻如药，惑智二障病此智能破故。覆理不明，二障喻暗。故智喻日，体破暗故。能令衰损不起二智，二障喻病，故智喻药。

“是名”下，结。

譬如商主能令一切心愿满足，此心能度生死险道，获功德宝故，是名第七方便胜智波罗蜜因。

下喻发修方便善巧心因，文亦有三：一犹如商主多巧方便，有二功能：一能知道路，二引至宝所，令求愿满。

二“此心能度”下，法合。由回向方便、拔济方便，度生死道，获大菩提功德珍宝，不同二乘趣于寂灭。释通自他及因等言，皆准前知。

结文可知。

譬如净月圆满无翳，此心能于一切境界清净具足故，是名第八愿波罗蜜因。

下喻发修愿心，文亦分三。由求菩提愿、利乐他愿，具此大愿，如月圆满，除自他障，故云无翳。“此心能于”下，合。愿求二利，要于真俗境离障俱了方得满足，故云“一切境界清净具足”。结文可知。

譬如转轮圣王、主兵宝臣，随意自在，此心善能庄严净佛国土，无量功德广利群生故，是名第九力波罗蜜因。

喻发修力心，文三如前。喻中，一轮王喻，二主兵臣宝喻。王总喻发大菩提心，臣别喻于发行力心。有二种力：一思择力，二修习力。如主兵臣，所须四兵随自意自在，如思择力；亦随王意自在，如修习力。四兵二用：一廓境土，二安众生。

“此心”下，法合。由力波罗蜜，一能严土，二广利生。“无量功德”通此二处，无量功德庄严土，无量功德以广利生。结文可知。

譬如虚空及转轮圣王，此心能于一切境界无有障碍，于一切处皆得自在，至灌顶位故，是名第十智波罗蜜因。

善男子！是名菩萨摩诃萨十种菩提心因。

下喻发修智心，文三如前。喻有二种：一虚空喻，二轮王喻。智有二种：一成就有情智，如虚空容受，平等无择；二成就佛法智，如转轮王受灌顶位。又此二智俱通二种：一净如虚空，含容一切所有功德；二如转轮王，能绍佛位，广利有情。

“此心”下，法合。一切境无碍，合虚空。皆得自在，至灌顶位，合转轮王。结文可知。

如是十因，汝当修学。

下总结劝修。

问：此发心因，位在何处？

答：发心有多位。准《大庄严论》有二：一世俗，二胜义。世俗在地前，胜义在地上。又云：“菩萨发心依诸地有四种差别。一信行发心，谓信行地。二净依发心，谓前七地。三报得发心，谓后三地。四无障发心，谓如来地。”此约三祇及究竟位各增处说，据实四十二位各各发心。《文殊所问菩提心经》又说四种，彼云：“有四种心，能成就因，能成就果。何等为四？一者初发心，二者行发心，三者不退发心，四者一生补处发心。”

《论》释云："初二发心并在地前。初过声闻，次过辟支佛。第三发心过不定地，已入初地，得证智故。第四发心以善过[1]法王子地故，即第十地。"《瑜伽》七十二又有十种发心：一世俗发心，在地前。二得法性发心，谓入地菩萨及得二乘果回心之者。三不决定发心，谓非菩萨种性；设菩萨性，有退还法。四决定发心，与彼相违。五不清净发心，谓被他逼求活命等而发心者。六清净发心者，与上相违。七羸劣发心者，谓发心已，被贪等缠所蔽伏，舍正行邪。八强盛发心，与上相违。九未成就果发心，谓因位。十已成就果发心者，谓在佛位。此中所说十发心中，不决定、不清净及羸劣各少分，三中容有能为因故，由此但可总相而释，通前所说三类发心。或且据一相，别配无妨，然不如通。

真谛三藏十发心因喻法各五义释，以下十度各有五行相故。虽有此理，然无正文。人释为五义，□[2]难。准下十度中各各五行，真谛以彼《瑜伽论》中六度各九门中五门配之：一自性，二一切，三难行，四善士，五清净。随应配五，道理亦难。诸经论说各各差别，《杂集》、《唯识》等初六各三、后四各二，《大庄严论》六各六门，《宝云经》中十各十门，何故但配《瑜伽》九门中五门耶？故知十度行相差别有无量门，诸经论中随影互明，各不相违。然随行相，依释亦得，以九门义摄一切故。广且依《唯识》、《摄大乘》等差别而明。

善男子！依五种法，菩萨摩诃萨成就布施波罗蜜。云何为五？一者信根，二者慈悲，三者无求欲心，四者摄受一切众生，五者愿求一切智智。善男子！是名菩萨摩诃萨成就布施波罗蜜。

今此下明是佛答中第二修行，既发心已，次应随修。于中分二：初修行，二释名。修行十度即为十段，段段之中各分为四：一标，二征，三释，四结。文段易知，下更不科，但牒文释。

[1] "过"，底本原缺字，现按《文殊菩萨问菩提经论》补。

[2] "□"，底本原缺字。

一者信根者，菩提既以信为根本，又《发菩提心经论》施有五种，一信心施，是故最初以信为根而行布施。二慈悲者，既为菩萨，意在利生，次信慈悲，与乐拔苦而行布施。三无求欲者，既求菩提行于布施，不希三有及报恩等，故无求欲心。四摄受一切生者，为利生故平等摄受一切众生。五者愿求一切智智者，回愿自他求佛菩提。

又信根即菩提心体；七最胜中，依止最胜，即摄慈悲；无求欲心，清净胜；摄受一切，意乐胜；愿求种智，回向胜。以施在初，略最胜摄，影显余九亦最胜摄，方名度故。

善男子！复依五法，菩萨摩诃萨成就持戒波罗蜜。云何为五？一者三业清净，二者不为一切众生作烦恼因缘，三者闭诸恶道、开善趣门，四者过于声闻、独觉之地，五者一切功德皆悉满足。善男子！是名菩萨摩诃萨成就持戒波罗蜜。

戒中有三：谓律仪戒、摄善法戒、饶益有情戒。一者三业清净，此即三聚戒之自性。二者不为一切作烦恼因，随护他支。然《十地论》菩萨受戒意为断除众生四流，即断惑因。三者闭恶道趣、开善趣者，《十地论》云："菩萨受戒为除众生诸恶道苦。"四者过声闻等，最为甚深不共二乘故，求大菩提不约小果故。五者功德满者，由戒为依，生定慧故。故《遗教经》云："依因此戒，能生诸禅定及灭苦智慧。"

又第一摄律仪戒，第二、第三饶益有情戒，第四、第五摄善法戒。

善男子！复依五法，菩萨摩诃萨成就忍辱波罗蜜。云何为五？一者能伏贪瞋烦恼；二者不惜身命，不求安乐止息之想；三者思惟往业，遭苦能忍；四者发慈悲心，成就众生诸善根故；五者为得甚深无生法忍。善男子！是名菩萨摩诃萨成就忍辱波罗蜜。

忍即有三：一耐怨害忍，二安受苦忍，三谛察法忍。言能伏贪瞋烦恼，是耐怨害忍。由不惜身命等，是安受苦忍，以精进为体，能行苦行，不求安息。

三、思往昔被他害等，思自往业，忍彼不瞋。复由慈悲而为摄受，故忍不瞋。此二即是耐怨害忍因。因有五种：一唯法想，二有苦想，三无常想，四亲属想，五摄受想，此且举二。

五、为甚深法者，谛察法忍，以慧为性。

善男子！复依五法，菩萨摩诃萨成就勤策波罗蜜。云何为五？一者与诸烦恼不乐共住；二者福德未具，不受安乐；三者于诸难行苦行之事不生厌心；四者以大慈悲，摄受利益，方便成熟一切众生；五者愿求不退转地。善男子！是名菩萨摩诃萨成就勤策波罗蜜。

精进中，一与诸烦恼不乐共住者，精进有三：一被甲，二摄善，三利乐有情。此即第一被甲精进，最初发心，起猛利乐欲，翻诸烦恼，如被甲。

二福德未具不受安乐者，摄善之中有其四种：加行、无下、无退、无足。此无退精进，于未得中能进求故，不息受乐。三于诸难行不生厌心，无足精进。四者与慈悲俱，摄受利益众生，方便成就一切故，是利乐有情精进。五愿求不退地者，是摄善中无下精进，不自轻蔑，能求上位故。

善男子！复依五法，菩萨摩诃萨成就静虑波罗蜜。云何为五？一者于诸善法摄令不散故；二者常愿解脱，不著二边故；三者愿得神通，成就众生诸善根故；四者为净法界，蠲除心垢故；五者为断众生烦恼根本故。善男子！是名菩萨摩诃萨成就静虑波罗蜜。

静虑之中亦有三：一安住静虑，二引发静虑，三办事静虑。此中第一是安住，于诸善品摄令不散，住定轻安等，故名安住。引发神通诸功德等，名引发。能办自他利益之事，名办事故。

第二常愿解脱，解脱即八解脱，于空有边能不住者，引解脱故。第三愿得神通，即六神通，由现神通，令诸众生舍邪归正，集诸善根。此二即引发静虑。

四为净法界除心垢者，心通二种，能缘虑心，并第一义心。为净法界即第一义心，依定能除二心垢故，此为自利。五为断众生烦恼根本，此即

利他。此后二种是办事静虑，能办自他利益事故，非唯缘事名办事。事谓事业、业用。然诸处说变大地为金等为办事者，且约外利事说。

善男子！复依五法，菩萨摩诃萨成就智慧波罗蜜。云何为五？一者常于一切诸佛菩萨及明智者供养亲近，不生厌背。二者诸佛如来说甚深法，心常乐闻，无有厌足。三者真俗胜智乐善分别。四者见修烦恼咸速断除。五者世间技术五明之法皆悉通达。善男子！是名菩萨摩诃萨成就智慧波罗蜜。

智亦有三，谓加行智、根本智、后得智。五中，初二加行智。于善友所修十供养，及愿常随，名为亲近。一切诸佛菩萨善友皆愿求养亲近，无向背心，如前供养说。二常乐闻法，心无厌足，应说诸佛本求法缘。上二俱是加行智摄。

第三、第五是后得智，真俗二境乐能了知。第四为断见修烦恼，是根本智。世间伎术，即六十四能。五明之法，谓内明、因明、声明、医方明、工巧明。广如《瑜伽》三十八说。

问：内明处者，为唯佛教名内明处耶？

答：外道亦有，但明内身因果，名内明处。

善男子！复依五法，菩萨摩诃萨成就方便波罗蜜。云何为五？一者于一切众生意乐烦恼心行差别悉皆通达。二者无量诸法对治之门心皆晓了。三者大慈悲定出入自在。四者于诸波罗蜜多皆愿修行，成熟满足。五者一切佛法皆愿了达，摄受无遗。善男子！是名菩萨摩诃萨成就方便胜智波罗蜜。

善男子！复依五法，菩萨摩诃萨成就愿波罗蜜。云何为五？一者于一切法从本以来不生不灭、非有非无，心得安住。二者观一切法最妙理趣，离垢清净，心得安住。三者过一切相，心本真如，无作无行，不异不动，心得安住。四者为欲利益诸众生事，于俗谛中心得安住。五者于奢摩他、毗钵舍那同时运行，心得安住。善男子！是名菩萨摩诃萨成就愿波罗蜜。

善男子！复依五法，菩萨摩诃萨成就力波罗蜜。云何为五？一者以正智力能了一切众生心行善恶。二者能令一切众生入于甚深微妙之法。三者一切众生轮回生死，随其缘业如实了知。四者于诸众生三种根性，以正智力能分别知。五者于诸众生如理为说，令种善根，成熟度脱，皆是智力故。善男子！是名菩萨摩诃萨成就力波罗蜜。

善男子！复依五法，菩萨摩诃萨成就智波罗蜜。云何为五？一者能于诸法分别善恶。二者于黑白法远离摄受。三者能于生死、涅槃不厌不喜。四者具福智行，至究竟处。五者受胜灌顶，能得诸佛不共法等及一切智智。善男子！是名菩萨摩诃萨成就智波罗蜜。

方便度等四，《瑜伽》四十九说："如前所说十二行相方便善巧，当知说名方便善巧。如前所说五种大愿，名愿。所有十力加行，名力。于一切法如实安立清净妙智，名智。"

问：此第十与六何殊？

答：即彼中云："能取胜义无分别转清净妙慧，名慧；能取世俗有分别转清净妙智，名智，名二差别。"

十二方便善巧者，四十五说："方便善巧当知略说有十二种，依内修证一切佛法有六，依外成就一切有情亦有六种。依内六者，一于有情悲心顾恋；二于诸行如实遍知；三于菩提深心欣乐；四顾恋有情，不舍生死；五遍知诸行，轮回不染；六欣乐佛智，炽然精进。名依内修六种善巧。（此意自利。）依外有情修六善巧者，一令修少善感无量，乃至微善令修回向；二令小功力获大菩提，能令舍邪修随喜等；三憎背圣教令除恚恼；四处中住者令其趣入；五趣入者令其成就；六已成就者令得解脱。已成后六善巧之中后之四种，复修六种方便善巧：一随顺会通，即为会释诸教相违；二共立要契，令先断恶修善、方便利益等；三异分意乐，见不善等现违背意、乖先许等，非染心尔，令改修故；四逼迫所生，居尊胜位，逼令修善；五施恩报恩，谓于有恩他欲来报，但令修善为惠报恩；六究竟清净，谓现八相究竟利生等。"广如彼释。

愿行不同，有说一愿，即初发心愿度有情共求佛果。《发菩提心论》

云："以此愿引生十大愿。"如《唯识论》等，说有二愿：一求菩提愿，二利乐他愿。诸处通说有四弘愿，即未度令度等。《瑜伽》四十五说有五大愿：一发心愿，二受生，三所行，四正愿，五大愿。于无上觉初发心求，名发心愿。次为利生愿生善趣，名受生愿。愿修善法，名所行愿。愿当摄受一切功德，名为正愿。说此正愿生于大愿，大愿即是十种大愿：一愿乐以一切上妙供具供养诸佛，二愿摄护诸佛正法，三愿从知足至入涅槃常随侍从，四愿行一切菩萨正行，五愿普成就一切有情，六愿往一切诸佛世界，七愿能普净一切佛土，八愿同菩萨意乐加行趣入大乘，九愿一切无倒利生皆不唐捐，十愿速成无上菩提。《发菩提心经论》、《大庄严论》各说十，大同少别。《宝云经》十，多分有别。力、智亦尔，诸说多少各有不同，烦不具引，且依《摄论》及《唯识论》总相而释。

第三依征列中，五即五段，显不指科。

方便五中，初三拔济方便，后二回向方便。"意乐、烦恼、心行差别"者，为拔济生，须识意乐及烦恼心、贪嗔痴行、八万四千诸尘劳门所有差别，此所对治。"诸对治门心皆晓了"者，次为对除，须识除法，八万四千诸功德门即是能治。"大慈悲定出入自在"者，既识除法，应往诸趣而行化利，依大慈悲，出入诸定，皆使自在现大神通故。"诸波罗蜜皆愿修行"者，回向菩提故，方便修诸波罗蜜。"一切佛法愿了摄受"者，菩提涅槃智断恩等愿皆证得，了达摄受是能证义。

列愿五中，初三求菩提愿，后二利乐他愿。初三即观三身愿住。第一观一切法，虽是总观，亦观一切八相之法不生灭等，离执安住者，虽名观住，即是欲愿，如《般若》问"应云何住"。"观一切法"等，通能所观。报佛之智，"观一切法"，俗谛；"最妙理趣"，真谛；"离垢清净"，即离二障，能观之智于二谛中心得安住，得者证也，即报身四智，今云菩萨于佛能观垢净智亦愿乐住。"过一切相"等者，欲得法身，云心得安住，体即欲乐。观于法身过一切相，是心之本，心本即真如。"无作"者，非烦恼作。"无行"者，如离三世故。"不异"者，无有前后别异之相。"不动"者，不迁灭。观彼法身离此四相，故愿乐住，云"心得安住"。"为

欲利益”等者，言于“俗中”者，即是机性、能诠教等，为利他事故须了教诠及生机性，此即俗谛，于中愿乐，心得安住。“于奢摩他”等，欲为利生，要依止观，了知如幻，离诸过等，故须俱行。奢摩他，此云止。毗钵舍那，此云观。起于愿乐，云心得安住。

力五种者，《瑜伽》云力即十力。此中第一则业异熟智力及遍趣行智力。“善恶”即善不善业故，“心行”即遍趣。“正智”者，离增上慢行故，智能遍实了一切业及彼意趣趣向故。“能令入于深妙法”者，是漏尽智力，知漏尽不尽，证得无为，故能令入深妙之法。“众生轮回生死”是死生智力。若知过去轮回，亦通宿住智力，随善恶如实了知轮回生死。“三种根性正分别知”者，根即根胜劣智力，性则种种性智力。五“如理为说，成就度脱”者，通处非处智力、静虑等智力、胜解智力。能修此等即修习力，能了此等思择力。

五智中，初三成熟有情，后二成就佛法。一能为众生分别善恶。二能令众生远离黑法，摄受白法。三为利有情，于生死不厌，于涅槃不喜。四其福智行至大涅槃究竟处故。五于第十地受胜灌顶，得佛菩提、诸不共法、本后二智。

此中十度，地前地上各随分修。十地各一，约增胜说。

十波罗蜜多以五门分别：一释名，二出体，三废立，四释相，五诸门。

第一释名者，初释总名，后释别名。梵云始迦波罗蜜多。始迦，十。波罗，彼岸也。蜜多，离也、到也。总云十离到彼岸。十者，数也。彼岸有五：一所知，二教，三理，四行，五果。由此十行，能知一切空有境尽，能解一切五明教尽，能达一切真俗理尽，能修一切福慧行尽，能证菩提果尽，名到彼岸。菩提断俱名菩提，菩提涅槃并名菩提。故于五中有小不尽，不名到彼岸。离者，远离，由此十行能离生死五蕴之法，能到所知五种彼岸，名十波罗蜜多。依《大般若》作如此释，带数释也。若无性《释论》，于诸世间、声闻、独觉施等善根最为殊胜，能到彼岸，是故通称波罗蜜多。若据自能所到释，《摄论》简他，以二乘等非于此五皆修证故。《大庄严论》四义释。《解深密经》、《伽》七十八以五义释。《杂集论》第十一

以十二义释。此经有十七义，如次文说。

释别名者，《摄论》云："又能破裂悭吝贫穷及能引得广大财位福德资粮，故名为施。又能息灭恶戒恶趣及能取得善趣等持，故名为戒。"《大庄严论》"能令清凉，故名为戒。"《摄论》约所治，《庄严》据得果，亦不相违。余释不同，皆准此知。"又能灭尽忿怒怨仇，及能善住自他安稳，故名为忍。又能远离所有懈怠恶不善法，及能出生无量善法令其增长，故名精进。又能消除所有散动及能引得内心安住，故名静虑。又能除遣一切见趣诸邪恶慧，及能真实品别知法，故名为慧。"释云："谓于因时能破悭吝，亦能引广福德资粮，及于果时能裂贫穷，得大财位，故名为施。"余释别名，其文易了。然但释六，不释后四。准《文殊问经论》下，为治十障，立十波罗。后四云："七者治烦恼心，生助道法故。八对治颠倒道，集实谛助道，生不颠倒道故。九者对治不自在心法，时非时得自在故。十者对治有我相，观诸法无我故。"此意因时对治烦恼心故生助道心，果时得助道法，即诸道品四智相应诸助道法。余亦准知。

出体，如余。

辨废立者，前六广如《摄大乘》第七、《庄严论》第七、《成唯识论》第九。后四《解深密经》第四云："与前六种为助伴故。于前三种所摄有情安置善品故说方便与三为伴。于现法中烦恼多故，于内心住无堪能等，乃至云：由此愿故，烦恼微薄，能修精进，故我说愿为进助伴。由此力故，于内心住有所堪能，故说力为静虑助伴。由此智能引出世慧，故我说智与慧为伴。"此意为助成满前六，故修后四。若准《文殊问经》、《发菩提心经》，为治十障立于十度。前六即悭等。后四障者，七烦恼心障，八颠倒道障，九不自在心法障，十有我相障。治此后四障，立后四种度。若无性《摄论》，后四一一皆通前六，彼云："一方便善巧，谓以前六所集善根，共诸有情回求无上正等菩提故。二愿波罗蜜多，谓发种种微妙大愿，引摄当来波罗蜜多殊胜缘故。三力波罗，谓由思择、修习二力，令前六种无间现行故。四智波罗，谓由前六成立妙智，受用法乐、成就有情故。"诸波罗蜜各有多义，随各举一，皆不相违。

善男子！何者是波罗蜜义？

下辨修行中第二释名，于中分二：初征问，后解释。此征也。

所谓修习胜利是波罗蜜义。满足无量大甚深智是波罗蜜义。行非行法心不执着是波罗蜜义。生死过失、涅槃功德正觉正观是波罗蜜义。愚人、智人皆悉摄受是波罗蜜义。能现种种珍妙法宝是波罗蜜义。无碍解脱、智慧满足是波罗蜜义。法界、众生界正分别知是波罗蜜义。施等及智能令至不退转是波罗蜜义。无生法忍能令满足是波罗蜜义。一切众生功德善根能令成熟是波罗蜜义。能于菩提成佛十力、四所畏、不共法等皆悉成就是波罗蜜义。生死、涅槃了无二相是波罗蜜义。济度一切是波罗蜜义。一切外道来相诘难，善能解释，令其降伏，是波罗蜜义。能转十二妙行法轮，是波罗蜜义。无所著，无所见，无患累，是波罗蜜义。

解释有十七义，即为十七段。文段易知，不别牒科，但依次释。

言胜利者，《瑜伽》三十五总说发心有二胜利："初发心已，即是众生尊重福田，一切众生皆应供养，亦作一切众生父母。二、发心已，即能摄受无恼害福。由此菩萨成就如是无恼害福，得倍轮王所守护，寝寤得安，非人不娆，转受余生无病长寿，常益有情，无劳损等。"若《摄大乘》别说胜利，论云："如是六种所得胜利云何可见？谓诸菩萨流转生死，富贵摄故，大生摄故，大朋、大属之所摄故，广大事业加行成就之所摄故，无诸恼害、性薄尘垢之所摄故，善知一切工巧明处之所摄故，胜生无罪乃至安坐妙菩提座，常能现作一切有情一切义利，是名胜利。"释云：富贵摄故，是施胜利。善趣摄故名大生，戒胜利。朋谓亲族，属谓奴婢等，是忍胜利。广大事业加行成就，是进胜利。广大事业谓轮王等。于中策励名为加行，所作皆办，故名成就。无所挂碍、无诸恼害、性薄尘垢之所摄故，是静虑胜利。善知一切工巧明处，是慧胜利。此上是六别别胜利。无罪乃至坐菩提座，常能现作一切有情一切义利，是六通利。不同世间胜生有罪，又无边无间乃至菩提，非如世间唯自利益，常能现作有情义利故。如胜生

能，余五亦尔。

佛智无量，能了二空，名大。余不能测，名为甚深。此十能满，名到彼岸，是波罗蜜义。

善法名行，不善名非行，此即是因。俱不执着，即不执着是波罗蜜义。

生死有漏果，涅槃无漏果。生死过失，涅槃功德。于生死过失正觉，于涅槃功德正观。或是正觉观俱通二处，是彼岸义。

愚人乐生死，智人乐涅槃。平等利益，悲心不损，名摄受。

能得说示七圣财宝为智人，能得说示施、戒、忍、勤、定、智、方便为出世间法为智人，财为愚人。现者说示，或通为二说令学故，此是所示。或可珍宝即依胜定现七宝等施诸众生。

无碍，四无碍。解脱，八解脱。由八解脱，能引神通等；得四无碍等，智慧满足，此能为说，是波罗蜜义。

法界、众生界即五无量之二种也，影显于余，能正了知。

施等即前五度，及智即后五度，皆能修习，至不退转，即第十地，至行彼岸。

无生法忍，三无生忍，如前已释。初地创得，八地相续得。能令满足者，得至佛地。上二自利满。

一切众生功德善根能令成就者，是利他彼岸。

十力降天魔，无畏降外道，不共法降二乘。此三胜故，例余功德亦皆成满，是菩提，波罗蜜智德也。

生死、涅槃了无二相，如所通达真如无别，彼岸断德也。

不如二乘以法执心见有二相，济度一切，是恩德。

由具无畏，外道诸难释令降伏，能破邪彼岸。

能转十二妙行法轮，是显正彼岸。十二妙行者，四谛三转。且依苦谛，见道示相，修道劝修，无学作证。生无漏慧名为法眼，各于去来今断彼愚故，一刹那智义分断三，即如次名智、明、觉也。计余三谛各有十二，应成四十八种行相。以相似故，总名十二妙行法轮。广此法轮，如《法华疏》。

能于一切无著，无染著；无所见，无滞碍；无患累，舍无常色，获得

常色，受想行识亦复如是，即是永舍二种生死之患累也。

善男子！初地菩萨是相先现：三千大千世界无量无边种种宝藏无不盈满，菩萨悉见。

善男子！二地菩萨是相先现：三千大千世界地平如掌，无量无边种种妙色清净珍宝庄严之具，菩萨悉见。

善男子！三地菩萨是相先现：自身勇健，甲仗庄严，一切怨贼皆能摧伏，菩萨悉见。

善男子！四地菩萨是相先现：四方风轮、种种妙花，悉皆散洒充布地上，菩萨悉见。

善男子！五地菩萨是相先现：有妙宝女，众宝璎珞周遍严身，首冠名花以为其饰，菩萨悉见。

善男子！六地菩萨是相先现：七宝花池，有四阶道，金砂遍布，清净无秽，八功德水皆悉盈满，嗢钵罗花、拘物头花、芬陀利花随处庄严，于花池所游戏快乐，清凉无比，菩萨悉见。

善男子！七地菩萨是相先现：于菩萨前，有诸众生应堕地狱，以菩萨力便得不堕，无有损伤，亦无恐怖，菩萨悉见。

善男子！八地菩萨是相先现：于身两边有狮子王以为卫护，一切众兽悉皆怖畏，菩萨悉见。

善男子！九地菩萨是相先现：转轮圣王无量亿众围绕供养，顶上白盖，无量众宝之所庄严，菩萨悉见。

善男子！十地菩萨是相先现：如来之身金色晃耀，无量净光悉皆圆满，有无量亿梵王围绕，恭敬供养，转于无上微妙法轮，菩萨悉见。

已下答中第三大段证地。由前发心，久修胜行，得至证地故。于中分五：一得地相，二释地名，三明地障碍，四地所修行，五明地修习。

此得地相，谓初证时所得之相。若无性《摄论》第七，于十地中通得四相，论云："得此诸地云何可见（此问）？由四种相：一得胜解，谓得诸地深信解故。二得正行，谓得诸地相应十种正法行故。三得通达，谓于

初地达法界时，遍能通达一切地故。四得成满，谓修诸地到究竟故。”释云：深信解者，于地教决定印可真实如是。十种正行者，即十法行，谓供养、书写、施他、听、披读、受持及开演、讽诵，及思、修。得通达者，谓于初地达法界时，遍能通达一切地者，若于初地正通达时，速能通达后一切地，此种类故，如有颂言：“如竹破初节，余节速能破。得初地真智，诸地疾当成。”到究竟者，谓地地中果分成满，或最后满。果分成满，望前为果，在因名分。或最后满者，即成佛果，果究竟故，或第十地因究竟故称最后满。若准《大庄严论》第十三云：“入地菩萨地地皆有十相。何者为十？一明信，二无劣，三无怯，四无待，五通达，六平等，七离偏，八离著，九知方便，十圣众生。明信者，于自地得明，于诸法中除无知故；于他地得信，于后诸地愿乐故。无劣者，闻深妙法不惊怖故。无怯者，难行行极勇猛故。无待者，起自地行不待教故。通达者，他地方便皆能起故。平等者，普于众生同自心故。离偏者，耳闻毁誉无高下故。离著者，得轮王等位无爱染故。知方便者，知诸法不可得为佛上方便故。圣众生者，诸佛徒众恒在生故。”此等十相地地皆具，亦有得度相，广如彼明。

彼二文约内证相，诸地之通相。此经约外得，诸地之别相，由行十度外得此相。十地现相，即为十段，分别可知。

问：此等相在何处？

答：各各将入自地时得，云先现故。又解：各各初入地时得。而云先现者，更有多相，此等先现故。不可在地前，云初地等菩萨是相先现故。

表于初地能行一切施度，外遍大千现种种宝藏，能遂所求，故无不盈满。菩萨皆见者，自上菩萨得见此相，非下得见。余皆准知。

于第二地表证平等理，具持净戒，净十业道，故现妙色净宝严具。

于第三地表行三忍，有勇健相，被甲降怨。

于第四地表行四正勤，七净、九净，妙花散地。七净者，戒净、心净、见净、度疑净、道非道智见净、行智见净、行断智见净也。九净者，加无缘寂灭净、净国土净。

于第五地，表行禅定，离诸硬强，有宝女现。禅定能生解脱遍处等，

璎珞严身。行七觉分故，首冠名花。

于第六地，文义有八：一表行智度。智有七种：法智、类智、世俗智、神通智、相智、十力前行智、四道理中正道理智。故现七宝花从起，故宝花依池。二即法类智，依观四谛悟缘起理，有四阶道。或依智，分加行、无间、解脱、胜进，为四阶道。三证如理，起金砂遍布。四离粗相障，清净无秽。五得八解脱，或八道支，或八种智，现八功德水：一净，二轻，三冷，四软，五甘，六不臭，七饮不损喉，八饮不伤肠。六四智因，现四色花，青、黄、赤、白。七游法苑乐。八证无为凉。

于第七地，表行善巧拔济众生，于菩萨前应堕恶趣，能令当不堕、现不受恶报，故无有损伤，离现当怖。如《首楞严经》，菩萨性是首楞严三昧，能息诸苦，拔三毒箭等。

于第八地表行二愿，或无相智任运现前，得相土二自在故，于身两边狮子卫护；能令一切烦恼不现行故，一切兽怖。

于第九地，表行力度，如彼轮王有大势力。四辩利生，故无量亿众围绕供养。以四无量荫生，如盖。离染故，自行七圣财，或众生缘慈等众宝庄严。

于第十地，表灌顶位，将成正觉，于菩萨身有如来相现：一现身，二现光，三现众梵，四现转法轮。此于自身不由作意有佛身相等。若准《菩萨求梦经》，于其地地各梦诸相。八地已上菩萨无睡，如何有梦？此约所见，观如梦幻。今此亦尔，虽不作意，如梦自身现佛事等，非约外见，初地已上刹那恒得见诸佛故。或此外睹如来相现，刹那所见彼佛为现，此约自见。

善男子！云何初地名为欢喜？

第二释地名。《成唯识》第九、《摄论》第九、《大庄严》十三、《解深密经》、《瑜伽·决择》等，皆广释名，大意皆同，复少差别，广略互显，繁不具引。十地不同，分为十段。初地分三，谓征、释、结。余九各二，但有释、结。准此，初征应言云何初地等名为欢喜等，略其“等”字。

谓初证得出世之心，昔所未得而今始得，于大事用如其所愿悉皆成就，生极喜乐，是故最初名为欢喜。

诸微细垢犯戒过失皆得清净，是故二地名为无垢。

无量智慧三昧光明不可倾动，无能摧伏，闻持陀罗尼以为根本，是故三地名为明地。

以智慧火烧诸烦恼，增长光明，修行觉品，是故四地名为焰地。

修行方便胜智自在极难得故，见修烦恼难伏能伏，是故五地名为难胜。

行法相续了了显现，无相思惟皆悉现前，是故六地名为现前。

无漏无间无相思惟、解脱、三昧远修行故，是地清净无有障碍，是故七地名为远行。

无相思惟修得自在，诸烦恼行不能令动，是故八地名为不动。

说一切法种种差别皆得自在，无患无累，增长智慧，自在无碍，是故九地名为善慧。

法身如虚空，智慧如大云，皆能遍满覆一切故，是故第十名为法云。

释有二义：一自利，二利他。"得出世心"，即二空智与心相应，名出世心，是邻近释。"昔未得、今始得"，释初得言，此自利。"于大事用如愿成就"者，谓利他用。故《大庄严论》云："一见真如，谓见自利。昔曾未见，今时始见，去菩提近故。二见利物，谓见利他，一一刹那能成就百众生故。"此能成就百类有情，准知菩萨以利众生为大事用。如《十地经论》、《瑜伽》四十七、《唯识》等，皆说初地得十百门：一净信出家，一刹那顷证百三摩地。二以净天眼，于诸佛国见百如来。三于彼变化住持皆能解了，以神通力动百世界。四身亦能往，放光令见。五化为百类。六成就百类所化有情。七若欲留命，能住百劫。八于前后际能知百劫。九于蕴界等百法明门能正思择。十化百身，身皆能现百菩萨眷属。或总十百为大事用。"生极喜乐"，释欢喜言，通前二处。结文可知。

余九文显，亦不牒科，皆准初知。于二地中，离于二垢：一诸微结垢，起异乘心。二诸犯戒垢，误犯三业。故《大庄严论》云："于二地中出二

种垢：一出犯戒垢。（即此犯戒过失。）二出起异乘心垢。（即诸微细垢。）离二垢故，名离垢。”此云“皆得清净”，即离垢义。

言“无量智慧”，谓闻、思、修三慧无量，从定所发，自明明他。《大庄严论》云：“由能以法自明明他，故名明地”，名三昧光明。不为外道邪魔摧伏，名不倾动。又除障故名不倾动，即彼三慧以定总持之所发故，即定总持名为根本故。《唯识论》第九云：“成就胜定本法总持，能发无边妙慧光故。”前已说慧是三昧光明，故下但云总持为本。结文可知。

第四地中修菩提分，智慧之火焰能烧微细烦恼现行等障薪故。《庄严论》云：“于四地中以菩提分慧为焰自性，以惑智二障为薪自性。”更增胜智光明觉品，即是菩提分法转更增胜。

第五地中，真俗二智行相互违合令相应，俱时而起，名修行方便胜智自在。复能除彼害伴随眠，远随现行名为难伏。虽分别见等见道已除，俱生身见四地已断，至此地中复除害伴。此不与我见俱，别起贪瞋等亦通见修断，就总尽说，云见修烦恼难伏能伏，非分别惑此地方伏。此道智障以烦恼名说，据害伴俱所知障品伏不起说，非诸俱生此皆能伏，羸劣睡眠六七地伏。又依六说，非第七俱，第七俱者八地已去犹现行故。故《解深密》云：“八地已上唯有所依所知障在。”第六一向恒在观中，不可起惑，又断所知，能依惑障亦毕竟伏。《唯识论》等据二身见说见修惑四地除，此经据贪等故说五地伏见修惑，各依一义，互不相违。

问：准诸处说，初地已上一切烦恼能伏顿尽，由故意生。云何我见等四地能伏、害伴随眠五地能伏？

答：若据能伏，初地即能，犹故意起。今依永伏，故意不能令起。此由断彼所依所知，故与差别。

此中二难：一能合二智难，二能伏烦恼难。此地俱得，故名难胜。又《大庄严论》有二难退：一勤化众生心无恼难，二生不从化心无恼难。此意二难退者，退谓舍，极难舍退，此地菩萨能退二难，于难得胜，故名难胜。此意即能退难退，义同难伏能伏。彼论约利他难得胜，此经据自利难得胜，各据一义，各不相违。或可此中“修行方便极难得故”，即彼二难；

“胜智自在极难得故”，即余所合真俗二智。一“极难得故”通于二处，即皆摄尽。

第六地中，恒观十二因缘道理相续不断，名行法相续。智常正观，名为了了。此为加行，复能引起无分别智，名无相思惟。思惟即正智，皆悉现前故。《成唯识论》云：“住缘起智，引无分别最胜般若恒观在前。”依《大庄严》云：“于六地中依般若力，能不住生死涅槃，二法恒现前。”亦此无相思惟中摄，无生死涅槃二种相故。

问：准余处文，于五地中已无涅槃生死二相，证得无住，何故《大庄严论》说在六地？

答：余约暂能，说在五地。此约多续，说在六地。《唯识论》等云：“于六地中无相观多，有相观少。”

第七地中，于无相理长时相续，能以真智观，无细生灭二。无相思惟，即无分别智。此中应云于无相理无漏无间思惟，简第六地有相间故。以经多时方至此地，故《解深密经》云：“能远证入无间无缺无相作意。”解脱谓八解脱，三昧谓三三昧，即无相思惟、无相解脱三昧，俱远修行，至功用后边故。《唯识论》云：“至无相住功用后边，出过世间二乘道故。”初三地修相同世间行施戒修。四、五、六地修于道品、四谛、缘起，相同二乘。以出离彼故，名远修行。离细相现行障故，名清净无障。

第八地中，于无相观任运起故，名无相思惟修得自在。纯无漏观无烦恼动，云诸烦恼行不能令动。即二不动：一相用不动，相即有无相，用即功用；二烦恼不动。故《唯识》云：“无分别智任运现前，相用、烦恼不能动故。”《大庄严论》但不为相及功用动，无不为烦恼动，彼略说故。

第九地中，任运能得四无碍智，说一切法。总通四辩，俱得名说：以种种名言差别说，以种种义差别说，以种种音声差别说，以种种辩才差别说。由任运故，皆得自在。离二愚障故，云无患累。复能令自他：一智慧、二自在、三四辩，皆得增长，故名善慧。又四辩才能说除疑，名为善慧。

于第十地，所得法身如大虚空，以大智慧如云遍空，即智充满法身。又犹如云，法即如云，能覆一切故。复说妙法如云下雨，即法之云，法通

法身及所说法。依《大庄严论》云："由三昧门及陀罗尼门摄一切闻熏因，遍阿梨耶识中，譬如浮云遍满虚空，能以此闻熏习云于一一刹那、于一一相、一一好、一一毛孔，雨无量无边法雨，充足一切可化众生。由能如云雨法雨故，名法云地。"此即阿赖耶识如空，无漏闻熏习如云。此意阿梨耶能广含藏如空，种能生现如云下雨，以定总持所有熏习摄余熏习，起现行时复能说法。唯前言"由三昧门及陀罗尼门摄一切闻熏习因"，故以定及总持摄闻熏习。准下云"以此闻熏习云"，即说彼二所有熏习。不尔，如何前云"遍阿梨耶识中"？若《瑜伽论》、《解深密》等，亦以粗重如空遍于一切，此智如云遍能隐覆如空粗重。故《成唯识论》云："大法智云含诸德水，蔽如空粗重，充满法身故。"空有三义：一法身如空，以遍净故。二阿梨如空，以遍含一切种故。三粗重如空，遍一切故。云有三：一闻熏习如云，二智慧如云，三慈悲如云，即《十地经》云："自从愿力起大慈悲云"。据自利及决择增，说智慧云。据利他覆荫，即说慈悲。此二据现行说。若据当能雨功德法二种子如云，同无著《般若论》未来如云，故皆不相违。

问：此之十地即十三住中十住，住、地二名有何差别？

答：准《大庄严论》，一释无别，故彼论云："十一住者即十一地，住者名地。"既住者名地，明知无差。一解：地、住名别。彼论自问："云何名地？偈言：为集诸善根，乐住故说住。数数数无畏，复以地为名。"准释，初二句释住名，后二句释地名。云诸菩萨为成就种种善根，于一切时乐住一切地，是故诸地说名为住。步弥耶名为地，步者数数义，弥者实数义，耶者无畏义。欲进上地，数数断障碍，数数得功德，是数数义。地以十数为量，一一地中知断尔所障碍，知得尔所功德，知此不虚，是实数义。上地是无畏处，诸菩萨畏于自地中退失自他利功德，进求上地，是名无畏义。以三义故名地。

善男子！执著有相我法无明，怖畏生死恶趣无明，此二无明障于初地。

此第三明地障，因明十一地障，前问菩提通佛果故，今亦明佛地之障。

此十一障即十一段。此初即异生性障，文分为三：一牒请机，二出障体，三辨所障。余十障，文各有二，除所告机。

“有相我法”，即二执之境。相谓相状。能执之心当情，相状即同《唯识论》云“起自心相”，或即体相。“执着”，即能执之心。此执着我法皆悉有体。设执法无，还执有无相。是故经云“不应住法，亦不住非法。”非法者是无法也。若执我无，亦是法执。二执是慧俱无明，强名为无明，是邻近释。

“怖畏生死恶趣无明”者，此“恶趣”言，非唯三恶道，通八难故，但分别所起不善业及所感果并所知障所发业果亦是此摄。毁责之名，总云恶趣，由是此经云生死恶趣非唯三途。言怖畏者，即此恶趣是所怖畏，名为怖畏。此无明发无明品，故名为无明。又《唯识论》云：“或说彼利钝障品俱起二愚。”二执无明意说利品，恶趣无明意说钝品，俱起无明。名恶趣者，亦毁责名。或见等迷理，不发恶业。钝品迷事，故发恶业，从果为名，名恶趣杂染愚。愚是本故，并依主释。

问：《唯识论》云：“一执着我法愚，即是此中异生性障。”且异生性障不相应假，依种分位，非即种体，云何二执即异生性？

答言：异生性虽实通依，与现本识同地，能生分别二障种子上立，从能依法以立障名。或即异生性从所依执种名执着我法愚，体不即愚，愚品名愚，如前所引。

问：初地能断分别二执，彼《唯识论》等何不即以二执自体立于障名，或从能所依以立障名耶？

答：异生性灭，即二执断。又异生名，简异于圣。得圣断彼，显故立名。

问：入于初地既断二障，云何《摄论》云十无明是不染污，分别我执是染污故？

答：世亲《摄论》彼中解云：“虽断二障，二乘亦能断烦恼障，是共德故。”意约不共所知障，说名不染污。又解：彼说不染约修道断，离十障外说十无明，显立十地。《成唯识论》、天亲《摄论》俱有二解，二十二愚所明体性与《瑜伽》七十八等同。

又准余文，皆于初地说断二愚及彼粗重，此略不言粗重。《成唯识论》有其二释。论云："彼粗重言显彼二种，或二所起无堪任性。"无堪任性者，《瑜伽》五十八云："谓第八识中不安稳性等"。《唯识论》云："如入二定说断苦根，所断苦[1]根虽非现种而名粗重。此亦应尔。愚及粗重余之十种皆准此知。"解异生性及其粗重，广如《成唯识义灯》所说。

微细学处护犯无明，发起种种业行无明，此二无明障于二地。

即邪行障，是所知障俱生一分，能令菩萨误犯三业。初地已上性戒成就，必不故犯性。误有所犯，初地未断，入二地断。发起种种业行无明，是彼误犯所起三业。《唯识论》云："所知障中俱生一分及彼所起误犯三业，彼障二地极净尸罗，入二地时便能永断。由斯二地说断二愚及彼粗重：一微细误犯愚，（即此中俱生一分。）二种种业趣愚。（即彼所起误犯三业。）"能起三业，不但无明，所起三业亦非是愚，愚相应、愚所起、愚品类，总名愚。《成唯识》又云："或唯起业不了业愚。"此意但取能起能迷，迷三业之愚，亦并依主释。

问：《成唯识论》第八云："所知障不能发业"，云何复云能发三业？

答：约不能发招趣生异熟果业，云不发业。若不能招所有三业，此所知障非不能发。故《佛地论》出二体，俱云"谓所发业并所得果"。果是等流、增上二果，故不相违。

未得令[2]得爱著无明，能障殊胜总持无明，此二无明障于三地。

即暗钝障。未得今得，即是无漏胜定，通色无色及胜修慧，二地中无，入三地时能断彼障。体即欲界贪俱所知障，云未得今得，能障殊胜总持。总持有四，谓法、义、咒、得菩萨忍。入三地时能断彼障。总持，念慧为性，今说初二，由入三地能断定障，得胜定，发胜修慧，断总持障，得胜

[1] "苦"，底本作"善"，误，现按《成唯识论》卷第九校订。

[2] "令"，《金光明最胜王经》有本作"今"。

总持，发得闻思二种胜慧故。《成唯识》云：“由斯三地说断二愚及彼粗重：一欲贪愚，即障胜定及修慧者。二圆满闻持陀罗尼愚，即障总持闻思慧者。”此由欲贪性为散乱，此所知障与欲贪俱名为欲贪，故障胜定及于修慧。若障总持及闻思慧是别所知，非即所障，义分为二。又闻思与闻持相近，故偏说之，非不障修慧，各从增说。

味著等至喜悦无明，微妙净法爱乐无明，此二无明障于四地。

即微细烦恼现行障。“等至”即胜定、“味着”是爱，“喜悦”是受，即领受下劣定，障修胜定，故为胜障。余多说贪，此经兼受，即正障体。贪缘此受所领受定，故俱名障。或此喜悦即是定爱。“微妙净法”是菩提法，“爱”即“乐”也，体即是贪。“此二无明”，是彼二贪相应无明故。《成唯识论》云：“一、等至爱愚，即是此中定爱俱者；二、法爱愚，即是此中法爱俱者”，亦依主释。此之二障四地能断，由于四地作菩提分法观故。故《唯识论》云：“菩提分法特违彼故。”此中言定，亦兼于慧。言菩提分法，亦有教法及余胜法，并胜智慧。于第三地虽证胜定及胜教等，犹生爱著，未能得作菩提分观。故入四地中作菩提分观，特违于彼，故入四地能断彼二。广如《成唯识论》。

问：如何特违？

答：由四地中修菩提分法，初作四念住观，一切法皆无我故，故特违彼我执，故除微细烦恼现行障。此障即是俱生身见，定法爱等诸相应惑及随烦恼。复作坏缘法念处观，故特违彼定法爱等。又前三地创得胜定及胜教法，故有爱著。此四地中更得胜法，故能除彼。又能证得无摄受如，能特违彼。

问：余处初无明等皆即障名，何故等至爱不即障名耶？

答：应知此中十障、无明更互影显。如初障等但说我法等，据实通余惑。然四地等障显不但一法，即总云微细烦恼等。据别胜障，即应云我见及二爱，约通故总说。二十二无明多约别说，故此定爱等不即十障名。影余应尔。

欲背生死无明，希趣涅槃无明，此二无明障于五地。

即欲背生死愚。希趣涅槃者，即欣涅槃愚。不能了生死涅槃真体无别故，故有欣厌，此即于下乘般涅槃障。又作胜菩提分观，未能证得无差别如，为五地障。前后说障，皆准此知。由于五地作四谛观，真俗二智合令双行，由能证得无差别如，能证之智名无差别道。故《成唯识论》云："彼障五地无差别道，入五地时便能永断，故能除彼。"

观行流转无明，粗相现前无明，此二无明障于六地。

观行流转，即缘苦集无明；粗相现前，即观灭道净相，此即粗相现行障。以五地中观四谛故，虽亦作无相，多时作有相观，障于六地多无相观，故入六地能断此障。

微细诸相现行无明，作意欣乐无相无明，此二无明障于七地。

即细相现行障。微细诸相，即细生相。作意欣乐无相，即观细灭相。由于六地作缘起观，见有生灭，彼障七地妙无相道，未能即空起有胜行，故入七地除。

于无相观功用无明，执相自在无明，此二无明障于八地。

即无相中作加行障。于第七地虽能长时作无相观，能加功用，方得长时，有加行愚。由愚未断，故起加行，无相观中不得自在。执相者，即于七地虽现相、土，有执相种，于现相土亦不自在。不自在言通于无相。又有四自在，谓相、土、智、业。于八地中得相、土二，九地得智，十地得业。相即随欲现金银等类，类宽也；土即随欲现或大小土，狭于相，故今言相，即得摄土，故入八地能断彼障。

问：入八地已无相自在，何故耽寂，不欲利生？

答：言自在者，约无功用任运能起自利而说，不约利他，故不相违。

于所说义及名句文此二无量未得善巧无明，于词、辩才不随意无明，此二无明障于九地。

即利他中不欲行障。“所说义”，义无碍解。“及名句文”，法无碍解。于此二中未得自在，云“未得善巧”。“于词”者，诸方音声。故《成唯识论》云：“法缘名等，词缘于声。”故词是声。“辩才”者，即七辩才。于现音声及七辩才不自在故，名“不随意”。由第八地于利他中不欲行故，未能除此四无碍愚，故入九地即能永断。

于大神通未得自在变现无明，微细秘密未能悟解事业无明，此二无明障于十地。

则于诸法中不得自在障。五种神通过于二乘及前菩萨，又能广利，得自在故，名大神通。变谓转换，现谓化现，无而忽有。微细秘密，有大法智云及所含藏。细者妙也，即是微妙，由离障故，极难得故。难解称秘密，未能悟解则无明。事业者，利生事业，于第九地无明障此，故入第十即能永断。

于一切境微细所知障碍无明，极细烦恼粗重无明，此二无明障于佛地。

即第十一障空有理事，名一切境。妙观察智观如罗谷。此即由有细所知障，通现及种，通七识俱所熏成种，亦由第七现行法执，不得分明。“极细烦恼粗重”者，则细烦恼种子，亦通第七识。烦恼现行入八地时毕已不起，若其种子，第十地未断，故障佛地，在金刚定无间道除。非同于余，入地方断。此经约二十二无明辨障差别，亦即摄十一障。总即名障，别即名愚，此摄十一障、二十二愚。诸教不同，烦不具述。

善男子！菩萨摩诃萨于初地中行施波罗蜜，于第二地行戒波罗蜜，于第三地行忍波罗蜜，于第四地行勤波罗蜜，于第五地行定波罗蜜，于第六地行慧波罗蜜，于第七地行方便胜智波罗蜜，于第八地行愿波罗蜜，于第九地行力波罗蜜，于第十地行智波罗蜜。

第四地所修法，文段可知。

问：菩萨地前尚行六度，及《十地论》等云：“第二劫一行中行一切行，于第三劫一切行中行一切行”，即皆具修，何故此文地各行一？

答：据实如是。言于十地各行一者，约增而说。无性《摄论》云：“一一地中具修十种，不应定说此地修此。由增胜言，无此过失。”

善男子！菩萨摩诃萨最初发心摄受，能生妙宝三摩地。第二发心摄受，能生可爱乐三摩地。第三发心摄受，能生难动三摩地。第四发心摄受，能生不退转三摩地。第五发心摄受，能生宝花三摩地。第六发心摄受，能生日圆光焰三摩地。第七发心摄受，能生一切愿如意成就三摩地。第八发心摄受，能生现前证住三摩地。第九发心摄受，能生智藏三摩地。第十发心摄受，能生勇进三摩地。

第五明修行。此意十地各行一度，如何修习？谓要定慧两法双修故。无性《摄论》云：“于地地中修奢摩他、毗钵舍那，由五相修。”如彼广辨。

然诸处说修，多少差别，各各不同，不能具引。何故但说止观二门而为修耶？

答：无性释云：“谓能对治诸散动故，得能对治诸颠倒慧，于地地中修行此二。”然今此经但说止品，以定能引无相正智，是智足故。然约十地别别修定，与彼诸文互相影显。

文段分三：初举能修之人，次明所修定，后即总结。由定起施，名妙宝等持。三者是等，摩地云持，平等持心令住于境，旧音讹故，名为三昧。定能起戒，名可爱乐等持。由持戒者众所乐见，或从无漏道共戒说。定能起忍者，难动等持。定发精进，名不退等持。由定能为功德胜因，名宝花等持。定能发智，名曰圆光焰等持。定能发生方便善巧，名一切愿如意成就。定能发智，任运能证无相妙理，名现前证。定发四辩，名为智藏。定发神通广大事业，名为勇进。

善男子！是名菩萨摩诃萨十种发心。

总结。

善男子！菩萨摩诃萨于此初地得陀罗尼，名依功德力。

尔时世尊即说咒曰：

怛侄他　晡呼你　曼奴喇剃　独虎　独虎　独虎　耶跋　苏利瑜　阿婆婆萨底（丁里）　耶跋　旃达啰　调怛底　多跋达洛叉漫　惮荼钵唎诃嗑　矩噜　莎（引）诃（引）

善男子！此陀罗尼是过一恒河沙数诸佛所说，为护初地菩萨故。若有诵持此陀罗尼咒者，得脱一切怖畏，所谓虎狼狮子恶兽之类，一切恶鬼人非人等，怨贼灾横及诸苦恼，解脱五障，不忘念初地。

善男子！菩萨摩诃萨于第二地，得陀罗尼，名善安乐住：

怛侄他　嗢篅（入声，下同）里　质里质里　嗢篅罗篅罗（引）　喃缮睹缮睹　嗢篅里　虎噜虎噜　莎诃

善男子！此陀罗尼是过二恒河沙数诸佛所说，为护二地菩萨故。若有诵持此陀罗尼咒者，脱诸怖畏恶兽恶鬼人非人等怨贼灾横及诸苦恼，解脱五障，不忘念二地。

善男子！菩萨摩诃萨于第三地，得陀罗尼，名难胜力：

怛侄他　惮宅　枳般　宅枳　羯喇擻　高喇擻　鸡由哩　惮擻里　莎诃

善男子！此陀罗尼是过三恒河沙数诸佛所说，为护三地菩萨故。若有诵持此陀罗尼咒者，脱诸怖畏恶兽恶鬼人非人等怨贼灾横及诸苦恼，解脱五障，不忘念三地。

善男子！菩萨摩诃萨于第四地，得陀罗尼，名大利益：

怛侄他　室唎室唎　陀弭你陀弭你　陀哩陀哩你　室利室唎你　毗舍罗波始波始娜　畔陀弭帝　莎诃

善男子！此陀罗尼是过四恒河沙数诸佛所说，为护四地菩萨故。若有诵持此陀罗尼咒者，脱诸怖畏恶兽恶鬼人非人等怨贼灾横及诸苦恼，解脱五障，不忘念四地。

善男子！菩萨摩诃萨于第五地，得陀罗尼，名种种功德庄严：

怛侄他　诃哩诃哩你　遮哩遮哩你　羯喇摩（引）　你僧羯喇摩（引）　你三婆山你瞻跋你　悉耽婆你谟汉你　碎阎步陛莎诃

善男子！此陀罗尼是过五恒沙数诸佛所说，为护五地菩萨摩诃萨故。若有诵持此陀罗尼咒者，脱诸怖畏恶兽恶鬼人非人等怨贼灾横及诸苦恼，解脱五障，不忘念五地。

善男子！菩萨摩诃萨于第六地，得陀罗尼，名圆满智：

怛侄他　毗徙哩毗徙哩　摩哩你迦里迦里　毗度汉底　噜噜噜噜　主噜主噜　杜噜婆杜噜婆　舍舍设者婆哩洒　莎（入）悉底萨婆萨埵喃　悉甸睹　曼怛啰钵陀你莎诃

善男子！此陀罗尼是过六恒河沙数诸佛所说，为护六地菩萨摩诃萨故。若有诵持此陀罗尼咒者，脱诸怖畏恶兽恶鬼人非人等怨贼灾横及诸苦恼，解脱五障，不忘念六地。

善男子！菩萨摩诃萨于第七地得陀罗尼，名法胜行：

怛侄他　勺诃（上）　勺诃（引）噜　勺诃勺诃勺诃噜　鞞陆枳鞞陆枳　阿蜜栗多唬汉你　勃里山你　鞞噜敕枳婆噜伐底　鞞提呬枳　频陀鞞哩你　阿蜜哩底枳　薄虎主愈　薄虎主愈莎诃

善男子！此陀罗尼是过七恒河沙数诸佛所说，为护七地菩萨故。若有诵持此陀罗尼咒者，脱诸怖畏恶兽恶鬼人非人等怨贼灾横及诸苦恼，解脱五障，不忘念七地。

善男子！菩萨摩诃萨于第八地，得陀罗尼，名无尽藏：

怛侄他　室唎室唎室唎你　蜜底蜜底　羯哩羯哩　醯噜醯噜　主噜主噜　畔陀弭莎诃

善男子！此陀罗尼是过八恒河沙数诸佛所说，为护八地菩萨故。若有诵持此陀罗尼咒者，脱诸怖畏恶兽恶鬼人非人等怨贼灾横及诸苦恼，解脱五障，不忘念八地。

善男子！菩萨摩诃萨于第九地得陀罗尼，名无量门：

怛侄他　诃哩旃茶哩枳　俱蓝婆喇体　睹剌死　拔吒拔吒死　室唎室

唎　迦室哩迦　必室唎莎悉底　萨婆萨埵喃莎诃

善男子！此陀罗尼是过九恒河沙数诸佛所说，为护九地菩萨故。若有诵持此陀罗尼咒者，脱诸怖畏恶兽恶鬼人非人等怨贼灾横及诸苦恼，解脱五障，不忘念九地。

善男子！菩萨摩诃萨于第十地得陀罗尼，名破金刚山：

怛侄他　悉提（去）　苏悉提（去）谟折你木察你　毗木底庵末丽　毗末丽涅末丽　忙揭丽　呬喇若　揭鞞　曷喇怛娜揭鞞　三曼多跋侄囇　萨婆頞他娑憚你　摩捺斯莫诃摩捺斯　頞步底　頞窒步底　阿喇誓毗喇誓　頞主底庵蜜栗底　阿喇誓　毗喇誓　跋嚂谜　跋啰甜　么莎　囇晡喇你晡喇娜　曼奴喇剃莎诃

善男子！此陀罗尼灌顶吉祥句，是过十恒河沙数诸佛所说，为护十地菩萨故。若有诵持此陀罗尼咒者，脱诸怖畏恶兽恶鬼人非人等怨贼灾横，一切毒害皆悉除灭，解脱五障，不忘念十地。

答第一问中有四，此即第四得护，有二：初得护，后领赞。此初也。十地不同，即为十段。一一段中各分为四：一标能护名；二正说神咒；三叹法胜，多佛说故；四明护益。四总持中是咒总持。

由行施得，名为“功德”。余名准行，例此可知。叹胜中有二：初叹，次所护地。护益有二：一无难，二不退。“若有诵持此”下，是无五难，初标，次列，后结。五难者，一恶兽，二恶鬼，三怨贼，四水火等灾横，五三七苦等。及结文段，可知。“不忘”者，第二能令不退。余九准知。

第二总持名善安乐住。由持戒故，得名善安乐住。由行忍故，得名难胜力。由行精进善成办故，得名大利益。由修定力引诸功德，得名种种功德庄严。由行智故，得名圆满智。由行方便善巧故，得名法胜行。由行十无尽愿故，得名无尽藏。由得四辩广利生故，得名无量门。由智能破如金刚障，故得总持，名破金刚山。余九如次配释所得总持之名。余文同故，更不科释。

尔时，狮子相无碍光焰菩萨闻佛说此不可思议陀罗尼已，即从座起，

偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬，顶礼佛足，

得护中第二领赞，文分为三：初领所说法；次顶礼虔恭，即叹赞仪；后申言赞叹。

此初二文。表能修行，故从坐起。作吉祥兆，故袒右肩。表能证位，故膝著地。智冥所说，故合掌。既闻妙法，知说者胜，故加恭敬。表敬之极，以顶礼足。

以颂赞佛：

敬礼无譬喻，　甚深无相法。

后申言赞叹。总有十颂，分之为二：初半颂赞所闻法，余九颂半赞佛。此初也。法为佛师，故先赞法。佛能起说，是教之主，故次赞佛。

起殷净心，策殊胜业，虔诚顶拜，名为敬礼。梵男声呼云伴谈，女声呼云伴底，此云敬礼，讹云和南。法体殊胜，非喻所喻，云无譬喻。唯佛究了，称甚深。如《法华经论》甚深有五：一义甚深，真如义用。二体甚深，即如自性。三内证甚深，唯无分别智方能契证。四依止甚深，与恒沙德为所依故。五无上甚深，即无余无住。“无相”者，无空有相等二相，或无生灭等十相。

众生失正知，　唯佛能济度。

下赞佛。初半颂总，后九颂别。此总。佛三德中恩利生胜故偏标举，以影智断。正知，谓正智，凡无正智，广造邪业，沉轮生死。佛具二智，唯独能济。虽菩萨等亦能度生，由依佛故，推功归佛。

如来明慧眼，　不见一法相。
复以正法眼，　普照不思议，
不生于一法，　亦不灭一法。

下别赞佛。初二颂赞报身智德，次二颂赞法身断德，余五颂赞化身恩德。

初中，初赞因德，次赞果德。赞因中，初半颂赞慧眼，次一颂叹法眼。

慧眼照空第一义谛。《掌珍论》引经云："曼殊室利，慧眼无所观，不观有为无为。所以者何？非慧眼境故。"法眼照有，遍于真俗，非不见真如而能了诸法。无著《般若论》释意亦尔，故先赞慧眼，无分别故，不见一法相，非无诸法。

缘于教法及众根性，名为法眼。无不解了，名为普照。非余所测，名不思议。称境而知，不妄见增生一法，亦不妄见减灭一法，处中而知。依他生灭，遍计、真如并无生灭，今不见彼后二生灭，非无生灭之依他性。

由斯平等见，　得至无上处。

明果也。"由"谓因由。因修二眼得圆满故，能平等见。"得"者无间道，"至者"解脱道。或翻于上，"得"者证义，断惑证灭心故。"无上处"者，即大菩提。不说肉、天眼，无记法故，但是业果及定果故，所以不说。在佛身中名为佛眼，今此赞因，故略佛眼。

不坏于生死，　亦不住涅槃，
不著于二边，　是故证圆寂。

下二行赞断德。初一行无住涅槃；后一行赞无余，亦大涅槃，正是法身。

坏者，断也。不同二乘永断生死灭边，亦不乐住涅槃为有边，即空有俱不著。离于此二边，是故能证无住涅槃。涅槃，梵语不正，正应云波利昵缚喃，此云圆寂，名如前释。此通因位，未名最清净。

于净不净品，　世尊知一味，
由不分别故，　获得最清净。

无余大涅槃，即正明法身。净不净性体即真如，名为一味。由无分别智证斯一味，正涅槃因，故能获得极清净最无上法身。无余圆寂，名最清净，出过因位，唯佛得故。无住通因，虽是清净，障未尽故，未最清净。

世尊无边身，　不说于一字，

令诸弟子众，　法雨皆充满。

下恩德，分四：一行现身说法德，一行观生常利德，二行应机差别德，后一行总结无差别。

初也。他受、变化，随机感现，其形无量云无边。或现大身，量难测故，名无边身。离遍计故，真理无故，不独说一字，故云不说于一字。然由因缘识变之力，令众闻法皆得充满，如末尼珠随求雨宝，亦如天鼓应念出声故。

佛观众生相，　一切种皆无，
然于苦恼者，　常兴于救护。

观生常利德。平等观生，怨亲利钝、好丑自他，依法界等，此一切种相皆无故。大悲不舍，即空观有，故于苦等常与救护。

苦乐常无常，　有我无我等，
不一亦不异，　不生亦不灭，
如是众多义，　随说有差别。

应机差别德。初一颂半应机别，次一句喻显，后一句佛知。

初也。苦乐、常无常、我无我、一异、生灭，举此五对，于是众多，真理虽无，随机说别。

譬如空谷响，　唯佛能了知。

举喻，及佛能了。譬如虚谷本无音声，随响缘别，出种种声。余不能了，唯佛能知。

法界无分别，　是故无异乘，
为度众生故，　分别说有三。

总结无差。虽初差别，终至一乘，于真法界亦无三乘之差别相。文显可知。

尔时，大自在梵天王亦从座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬，顶礼佛足，

品中第三大段大梵赞扬，于中有二：初梵王赞劝，后如来印成。

初赞叹也，于中文三：初赞仪，次正赞，后劝持。此初也。大自在梵王者，第四静虑王，即第十地菩萨。《十地经》云："现报利益受佛位故，后报利益摩醯首罗智处生故。"

而白佛言：世尊！此《金光明最胜王经》希有难量，初、中、后善，文义究竟，皆能成就一切佛法。

正赞。《瑜伽》八十三说有十句，此初别说五句，后"皆能成"下总说余五句。或"皆能成就"下但第十句梵行之相，影摄中间。八十三云："言初善者，谓于闻持生欢喜故。中善者，谓修行时无有艰苦，远离二边，依中道行故。后善者，谓极究竟，离诸垢故，及一切究竟离欲为后边故。"此意谓修行时是有学位，后善中谓极究竟等是最后无间道位，及一切究竟等是最后解脱道，离垢因果究竟故，言文义究竟故。文究竟谓其文巧，即善缉[1]缀名身等故。其义究竟者即其释妙也，谓能引发利益安乐故。六无杂、七圆满、八清净、九鲜白、十梵行之相，总是"一切皆成"中摄。

若受持者，是人则为报诸佛恩。

劝持也。如《法华经》第二，叙佛恩深，无能得报，〈嘱累品〉云"唯受持经，即为报恩。"此亦如是。

佛言：善男子！如是，如是。如汝所说。

第二如来印成，有二：初印，后成。初也。

[1]　"缉"，底本作"緝"，现按《瑜伽师地论》卷第八十三校订。

善男子！若得听闻是经典者，皆不退于阿耨多罗三藐三菩提。

成也，有二：初、能听闻者不退菩提，后、听受者灭障胜进。

初中有五：一标，二征，三顺释，四重征，五反显，此即标也。

何以故？

征也，可知。

善男子！是能成熟不退地菩萨殊胜善根，是第一法印，是众经王，故应听闻，受持读诵。

顺释，有二：初释，后劝。有三所以，能听闻者不退菩提：一是能成就不退善根，即是未熟能熟；二是第一法印，即是先熟印令不退；三是诸经王。“故应”下，劝。

何以故？

重征也。

善男子！若一切众生未种善根、未成熟善根、未亲近诸佛者，不能听闻是微妙法。

反显也。三义反显：一未种善根，二种而未熟，三未亲近诸佛，此之三人不能听闻。故知能听闻者具前三缘，所以闻经得至不退。

若善男子、善女人能听受者，一切罪障皆悉除灭，得最清净。

灭障胜进，有三：一灭三障，二近善友，三得胜法。此初也。一灭罪。二得净，得净即是罪灭福生，或先破戒还令清净。

常得见佛，不离诸佛及善知识胜行之人。

近善友。胜行之人，即诸菩萨。

恒闻妙法，住不退地。

得胜法，有四：初得闻胜法，二得至胜位，三得胜总持，四得法胜用。此初二也。

获得如是胜陀罗尼门无尽无减，

得胜总持法，初总标，后别示。初也。四陀罗尼中，是能得不退陀罗尼，证法性故无尽，得不退故无减。

所谓海印出妙功德陀罗尼无尽无减，通达众生意行言语陀罗尼无尽无减，

别示此十总持，或通十地一一皆得，或随十地如次得一，如前三摩地。

初地行施能得应时，如大海潮终不失时，证平等如而为印故。依陀罗尼出生布施胜妙功德，复能发生后后胜德无尽无减。或证理所得，或十无尽句所摄故无尽无减，下皆准释。

于第二地除不了业愚，得此总持，故能通达自他三业。意、行、言三，如次即意、身、语三业。或意行即八万四千心行，此识机；言语，即约解一切众生语言。

日圆无垢相光陀罗尼无尽无减，满月相光陀罗尼无尽无减，

由第三地由离暗钝愚，获此总持，能发殊胜妙定三明，故如日圆。自离障云无垢，破他暗云相光。

四地能离微细障故，精进殊胜，犹如月轮初微至圆满。能除已生未生之我见执，能生未生、能长已生一切善法故，如月光能作清凉，能开长莲花。

能伏诸惑演功德流陀罗尼无尽无减，破金刚山陀罗尼无尽无减，

由于五地得谛相应增上慧故，能伏害伴贪等烦恼，总名降伏诸惑；修定胜故，得胜静虑，演功德流。流谓八解脱，故《华严经》云："八解脱

法流净妙水”。或得胜定，能演说定一切功德。

由第六地习于般若，能破愚痴障日之金刚大山。

说不可说义因缘藏陀罗尼无尽无减，通达实语法则音声陀罗尼无尽无减，

由七地中多住无相，以方便善巧说不可说无相之义，亦不坏假名因缘法藏。

由第八地得无相无功用智，以大愿力能通达实语，为生法则，音声即语。

虚空无垢心行印陀罗尼无尽无减，无边佛身皆能显现陀罗尼无尽无减。

由第九地得四辩，自在如空，除利他障故无垢。所说法义能为众生心行胜印，胜印印已，决得胜益。

由第十地得大智云，充满法界，尽无边界生所愿身皆能显现。皆因总持得，皆从所得立总持名，即从果为名，依主释也。

善男子！如是等无尽无减诸陀罗尼门得成就故，

得胜用。前得法体，此依起用，初标、后显。此标也。

是菩萨摩诃萨能于十方一切佛土化作佛身，演说无上种种正法，于法真如不动不住，不来不去。

此显胜用，有三：一现身说法，二能益有情，三摄法归真，令修正观。此初也。

虽现身说诸法，不坏真谛故，于法真如不动故。《无垢称经》云：“能善分别诸法相，于第一义谛而不动。”即不住著。虽复现身，离喧乱流转之苦，故于法真如不动，亦不住著涅槃寂灭，如凡夫、二乘。虽现成佛去，示归涅槃来，用常寂故，不来不去。又众生善根熟故见佛来，生厌离故见佛去，然佛常住，不来不去。亦如澄空璧月，洞映无涯，任水澄波，辉华有极。此即水澄而月影现，水波浊而月沉，然其月也，何有来去？或白性

身无行住坐卧，不动即不坐卧，来去是行摄。应化有之，故《般若论》云："诸佛无来去，应化有来去。"准摄境中即约应化为征，答即从如为答，故通好。

或现身说法俱无三世定相。不动是总。不住，是现生即灭故。不去，即灭不至过去故。不来，未来无故。准说法中亦云不动等，此释为好。

善能成熟一切众生善根，亦不见一众生可成熟者。

二能益有情。据俗谛，善巧成就众生。就胜义谛，亦不见生可成就者。又摄他同己，观外众生为空，为常益故。故《金刚般若经》云："虽度如是无量众生，而无众得灭度者。"

虽说种种诸法，于言词中不动不住，不去不来，能于生灭证无生灭。

三摄法归真，令修正观。于中分三：初标，次征，后释。此标也。初"虽说种种"等者，前现身说法。后"能于生灭证无生灭"者，标由证真。

以何因缘，说诸行法无有去来？

征因缘所以，有何所以能如是耶？

由一切法体无异故。

释也。以一切法皆归于如，真如为体，体无异故，不见能依身语，说实生灭等相。

说是法时，三万亿菩萨摩诃萨得无生法忍，无量诸菩萨不退菩提心，无量无边苾刍、苾刍尼得法眼净，无量众生发菩萨心。

品中第四大段闻法获益，于中有四：一时会得益，二世尊赞诲，三大众奉行，四如来更敕。

此初也。文有四益：一得无生忍，创得在初地，长时得在八地，圆满得在佛地。二得不退，即十住第七，不退大菩提心。三定性二乘证预流果，

无漏慧生,缘四谛法,得法眼净。四有大乘种性凡夫通三乘不定性发菩提心。

尔时世尊而说颂曰:

胜法能逆生死流,甚深微妙难得见。

赞诲。初两句赞,次两句诲。赞中,初句赞法上胜,能破生死。次句赞法微妙,难可得见。

有情盲冥贪欲覆,由不见故受众苦。

诲也。无明障,上句造恶中心,下句受苦果。无明障圣眼,翳瞙智心盲。冥者暗也,不见真理故云冥。又为贪欲之所覆心,不知出离,但造恶业。所以造恶,由不见真理故。恶业既作,故受众苦。

尔时大众俱从座起,顶礼佛足,

大众奉行。初仪轨。

而白佛言:世尊!若所在处讲宣读诵此《金光明最胜王经》,我等大众皆悉往彼为作听众。

第二明奉行。奉行中有五:一为作听众,二利益法师,三利益听众,四利益国土,五尊重说处。初也。

是说法师令得利益,安乐无障,身意泰然。我等皆当尽心供养。

利益法师:一令安乐,二四事供养。

亦令听众安稳快乐,所住国土,无诸怨贼、恐怖、厄难、饥馑之苦,人民炽盛。

利益听众及国土。

此说法处道场之地,一切诸天人非人等一切众生不应履践及以污秽。

何以故？说法之处即是制底，当以香花、缯彩、幡盖而为供养。我等常为守护，令离衰损。

尊重说处，有三：初标，次征，后释。释中有二：初释不应践污所以，次应修供养。修供养中，初劝他供养，后自作守护。

佛告大众：善男子！汝等应当精勤修习此妙经典，是则正法久住于世。

如来更敕。前之四众愿听、护持，愿自身受持、演说。今敕亦令自勤修习，使法久住。

莲花喻赞品第七

莲花喻赞品，三门分别：一来意，二释名，三解妨。

言来意者，妙幢默念：世尊导师久植胜因，何寿命短促？四方四佛忽现室内，陈寿无边，岂凡心测？因闻寿长远，愿得菩提。说果令求，求须起行，所以夜梦金鼓，示忏悔方。今即胜行感梦，起阶非无因缘。众疑未知，所以佛为说：于过去有王名金龙主，以莲花喻赞十方佛，由此胜因，感斯嘉梦。欲令时会得除疑惑，同植妙因，故前品后，有斯品起。

释名者，莲花是喻，赞叹是法。莲花者，通名芙蕖，亦名芙蓉，花名菡萏，其实名莲。莲谓房也，应即莲台。莲中子曰药，药中曰薏。此意花即喻因，莲即喻果，喻在因中。前后相望，双含因果。又莲花出于泥水，不为泥水所污，喻修行虽在染位，必能出离惑泥。敷荣起乎水中，亦不为泥水所污，喻胜因果俱能离染。此莲花喻通能所赞。赞叹喻似莲花，非染污心赞故。赞体是智，赞用是言，以净心起言，亦似莲花。然今意取赞佛妙德如似莲花。故此品云："常以莲花喻赞称叹十方佛。"又颂云："赞佛功德喻莲花。""以"，犹用也，常用莲花喻而赞叹佛。或此赞词名莲花喻，用此莲花喻赞叹，赞叹诸佛，故言常以莲花喻赞。此品明彼，故以为名。

解妨者，何不于前梦忏品后即说此品，今方说耶?

答：时会机宜欲乐尔故。又梦忏悔为灭罪之先征，悟即应求罪灭，进修胜行，现因正学，故即先陈；往事证诚，故在后说。

尔时佛告菩提树神：善女天！汝今应知，妙幢夜梦见妙金鼓出大音声，赞佛功德并忏悔法，此之因缘，我为汝等广说其事，应当谛听，善思念之。

品文分四：一举事欲陈，诫众令听。二正为广说，令知宿缘。三妙幢汝当知下，结会今古，许为授记。四众闻发心，愿当修学，末一颂是。

树神名坚牢，亦名地神。树名毕钵罗，佛于彼成道，名菩提树。此即初也。

过去有王名金龙主，常以莲花喻赞，称叹十方三世诸佛。

广说有二：初标，后说。此标也。

即为大众说其赞曰：

过去未来现在佛，安住十方世界中，

我今至诚稽首礼，一心赞叹诸最胜。

说也。有三十五颂，大分为三：初二十颂赞叹，次一颂回向，后十四颂发愿。

赞叹有二：初十五颂赞佛色身。后所有过去下五颂，赞佛名身。

赞色身中，初一颂虔诚标赞，次十三颂随德别赞，后有一颂结无边赞。

此初也。初一句陈所应赞，一句所赞住处，一句三业申礼。至者，致也，专也。诚者，实也。稽者，至也。首者，头也。以首至地，故云稽首。礼者，敬也。今通三业，不唯首礼，举显身业，以彰心、语。专注于境，名为一心，非一刹那等。一句标赞，是谈美名赞，触事谕扬名叹。

无上清净牟尼尊，身光照耀如金色。

下随德别赞。赞中相好杂赞，以好随相，故杂赞叹。赞有十六：十一

赞相，五赞好。

此初。半颂赞相中十四身皮金色。《大般若》三百八十一云："佛为善现说三十二相、八十随好"，下皆准知，云："十四、世尊身皮皆真金色，光洁晃耀如妙金台，众宝庄严众所乐见[1]。"或是赞身之常光明。

一切声中最为上，如大梵响震雷音。

第二赞二十七梵音声相。如经："世尊梵音，词韵和雅，随众多少，无不等闻。其声洪[2]震，犹如天鼓。发言婉约，如频迦音。"

发彩喻若黑蜂王，宛转旋文绀青色。

第三赞发好也。如经："世尊首发修长绀青，稠密不白。"

齿白齐密如珂雪，平正显现有光明。

第四赞齿相也。如经："二十三、世尊齿相，四十齐平，净密根深，白逾珂雪。"

目净无垢妙端严，犹如广大青莲叶。
舌相广长极柔软，譬如红莲出水中。

第五赞目相。如经："二十九、世尊眼睛绀青鲜白，红环间饰，皎洁分明。"

第六舌相。如经："二十六、世尊舌相薄[3]净广长，能覆面轮，至发耳际。"

眉间常有白毫光，右旋宛转玻璃色。
眉细纤长类初月，其色光耀比蜂王。

[1]　"见"，底本无，现按《大般若经》卷第三百八十一补。

[2]　"洪"，底本作"供"，误，现按《大般若经》卷第三百八十一校订。

[3]　"薄"，底本原缺字，现按《大般若经》卷第三百八十一补。

第七赞第三十一眉相，第八赞三十九眉好。

鼻高修直如金铤，净妙光润相无亏。
一切世间殊妙香，闻时悉知其所在。

第九赞鼻随好，此初半赞色好，次半赞根用好。

世尊最胜身金色，一一毛端相不殊，
绀青柔软右旋文，微妙光彩难为喻。

第十合赞第十一世尊毛孔各一毛生相，第十二世尊毛发端皆上靡相。

初诞身有妙光明，普照一切十方界，
能灭三有众生苦，令彼悉蒙安稳乐。
地狱傍生鬼道中，阿苏罗天及人趣，
令彼除灭于众苦，常受自然安稳乐。
身色光明常普照，譬如镕金妙无比。

下二颂半，第十一重赞身光相，前略后广，于中分三：初半颂身光照境。次一颂半赞身光益。光益中，初半总，次一颂别。后半颂显光无比。

面貌圆明如满月，唇色赤好喻频婆。
行步威仪类狮子，身光朗耀同初日。

十二一句赞三十、世尊面轮相其犹满月，眉相洁皎如天帝弓。眉面分二，亦含面之三好。

十三一句赞佛唇色好。

十四半颂赞佛第七好行步直进如象王，第八行步威肃如狮子，第九行步安平如牛王，第十行步仪雅如鹅王，总行步摄。

臂肘纤长立过膝，状等垂下娑罗枝。

十五赞佛第九臂相。

圆光一寻照无边，赫奕犹如百千日，
悉能遍至诸佛刹，随缘所在觉群迷。

下三颂十六赞佛二十二、世尊常光面各一寻相。于中分三：初一颂光照随缘，次一颂灭诸生苦，后一颂能与其乐。

初也。《大般若》云："如来身光任运能照三千世界，作意能照无边世界。为愍有情，摄光常照，面各一寻。"即卷舒随缘，皆为利物。

净光明网无伦比，流辉遍满百千界，
普照十方无障碍，一切冥暗悉皆除。

除生苦也。如帝释网之化众生，世尊身光亦复如是。

善逝慈光能与乐，妙色映彻等金山，
流光悉至百千土，众生遇者皆出离。

与乐。佛慈悲起，称善逝慈光。与乐又二：初世间乐，"皆出离"者出世乐，出离即涅槃故。

佛身成就无量福，一切功德共庄严，
超过三界独称尊，世间殊胜无与等。

下一颂结无边赞。相好是福分，故云无量福。是无漏故超三界，极圆满故无与等。

所有过去一切佛，数同大地诸微尘，
未来现在十方尊，亦如大地微尘众。

下五颂赞名身。上色身亦得云化身，此名身亦得云应身。于中分三：初一颂陈佛无边，次一颂归依供养，后三颂发音赞叹。初也。

我以至诚身语意，稽首归依三世佛，

赞叹无边功德海，种种香花皆供养。

归依供养也。

设我口中有千舌，经无量劫赞如来，
世尊功德不思议，最胜甚深难可说。
假令我舌有百千，赞叹一佛一功德，
于中少分尚难知，况诸佛德无边际。
假使大地及诸天，乃至有顶为海水，
可以毛端滴知数，佛一功德甚难量。

发言赞叹。初一颂总赞如来出心言路。次设赞一佛，一德无穷。后一颂赞德甚深，超过数量。

我以至诚身语意，礼赞诸佛德无边。
所有胜福果难思，回施众生速成佛。

第二回向。

彼王赞叹如来已，倍复深心发弘愿。

下发愿，有十四颂，分二：初半颂总标，后十三颂半别显。初也。

愿我当于未来世，生在无量无数劫，
梦中常见大金鼓，得闻显说忏悔音。
赞佛功德喻莲花，愿证无生成正觉。
诸佛出世时一现，于百千劫甚难逢。
夜梦常闻妙鼓音，昼则随应而忏悔。
我当圆满修六度，拔济众生出苦海。
然后得成无上觉，佛土清净不思议。
以妙金鼓奉如来，并赞诸佛实功德。
因斯当见释迦佛，记我当绍人中尊。

金龙金光是我子，过去曾为善知识，
世世愿生于我家，共受无上菩提记。
若有众生无救护，长夜轮回受众苦，
我于来世作归依，令彼当得安稳乐。
三有众苦愿除灭，悉得随心安乐处。
于未来世修菩提，皆如过去成佛者。
愿此金光忏悔福，永竭苦海罪消除，
业障烦恼悉皆亡，令我速招清净果。
福智大海量无边，清净离垢深无底，
愿我获斯功德海，速成无上大菩提。
以此金光忏悔力，当获福德净光明。
既得清净妙光明，常以智光照一切。
愿我身光等诸佛，福德智慧亦复然，
一切世界独称尊，威力自在无伦匹。
有漏苦海愿超越，无为乐海愿常游。
现在福海愿恒盈，当来智海愿圆满。
愿我刹土超三界，殊胜功德量无边，
诸有缘者悉同生，皆得速成清净智。

金鼓说忏悔音，计此应合在后，以奉金鼓方发愿故。由文便故，在前明之。

别显有八：一颂第一愿梦。二次一颂愿赞佛德，喻如邬昙钵莲花。三次半颂愿行忏悔。

四次一颂愿修诸善，有四：一行六度，二济众生，三愿成佛，四愿净土。

五一颂愿当得记。六次一颂愿子亦同。

七次二颂愿当利他。利他中，初一颂半令得世间乐，后半颂令得出世乐，据胜令得大果。或可"三有众生"下半令得三乘，云"随心"故；后令回心向大。

八次六颂愿自得益。自得益中有六：初一颂愿忏悔灭障得涅槃中，"苦

海”即报障，“业障烦恼”即惑障。次一颂愿得法身，智成大觉得报身。次一颂愿得身智光，照他起化身。次一颂愿身智光等诸佛。次一颂愿超苦海、乐圆满，于中有二：半颂离苦得乐，半颂福圆智满。福圆即因行，智满即果。如无著《般若论》云：“欲福相法身、智相法身”，因果位别。次一颂愿得净土，俱成佛。文显可知。

妙幢汝当知，　　国王金龙主，
曾发如是愿，　　彼即是汝身。
往时有二子，　　金龙及金光，
即银相银光，　　当受我所记。

第三大段结会今古，许当与记。一颂结会，一颂许记。

大众闻是说，　　皆发菩提心，
愿现在未来，　　常依此忏悔。

下第四大段众闻发心，愿依修学。

金光明最胜王经疏卷第六终

金光明最胜王经疏卷第七

翻经沙门慧沼撰

金胜陀罗尼品第八

金胜陀罗尼品，三门分别：一来意，二释名，三解妨。

言来意者，上明梦闻金鼓，说忏悔音，灭除业障，修净地行。皆□[1]亲近供养诸佛，发胜祈愿善根所成。此等既由佛得，□□[2]教常见佛。广行难学，略行易遵，故授总持，令依修□[3]，常得见佛，修行供养，故前品后有此品生。

二释名者，梵云呬啰（此云金）跋底（此云胜）陀罗尼（此云总持），金者是喻，陀罗尼是法，胜通法喻。金中之胜，如赡部金，此总持胜亦复如是。取金为喻，义同于前〈三身品〉说。

解妨者，问：经云："持此总持者具大福德，已多佛所植善持戒，决定能入甚深法门"。既云已多佛所植善持戒，此即自能恒睹诸佛，何假佛教总持之法？

答：更令增进，故教神咒。

尔时世尊复于众中告善住菩萨摩诃萨：善男子！有陀罗尼名曰金胜，

品文分五：初标咒劝持，赞人令学。二教持神咒前之方便。三正说神

[1]　"□"，底本缺字，疑为"由"字。

[2]　"□□"，底本缺字，疑为"应依"二字。

[3]　"□"，底本缺字，疑为"行"字。

咒。四广赞功能。五教行方轨。

初段有三：一对机标咒之名。二劝人持学所以。三“是故”下，美人，令具修学。此初也。

若有善男子、善女人欲求亲见过去未来现在诸佛恭敬供养者，应当受持此陀罗尼。

劝人持学所以，有三：初述愿持，次征所以，后为解释。此初也。

何以故此？陀罗尼乃是过现未来诸佛之母。

后二文也。能生诸佛，名为佛母。

是故当知，持此陀罗尼者具大福德，已于过去无量佛所植诸善本，今得受持，于戒清净，不毁不缺，无有障碍，决定能入甚深法门。

美人，令其修学，有八：初标持人，二有大福，三逢诸佛，四植善根，五具尸罗，六无障碍，七入正定聚，八入甚深法，则决定能入住正定位。长取决定能入甚深法门即为第八。或但为七，合第七、八，为能证不退。

世尊即为说持咒法：先称诸佛及菩萨名，至心礼敬，然后诵咒。

教持神咒前之方便，初标，后教。初也。

南谟十方一切诸佛，南谟诸大菩萨摩诃萨，南谟声闻、缘觉一切贤圣。南谟释迦牟尼佛，南谟东方不动佛，南谟南方宝幢佛，南谟西方阿弥陀佛，南谟北方天鼓音王佛，南谟上方广众德佛，南谟下方明德佛，南谟宝藏佛，南谟普光佛，南谟普明佛，南谟香积王佛，南谟莲花胜佛，南谟平等见佛，南谟宝髻佛，南谟宝上佛，南谟宝光佛，南谟无垢光明佛，南谟辩才庄严思惟佛，南谟净月光称相王佛，南谟花严光佛，南谟光明王佛，南谟善光无垢称王佛，南谟观察无畏自在佛，南谟无畏名称佛，南谟最胜王佛，南谟宝相佛。南谟观自在菩萨摩诃萨，南谟地藏菩萨摩诃萨，南谟虚空藏菩

萨摩诃萨，南谟妙吉祥菩萨摩诃萨，南谟金刚手菩萨摩诃萨，南谟普贤菩萨摩诃萨，南谟无尽意菩萨摩诃萨，南谟大势至菩萨摩诃萨，南谟慈氏菩萨摩诃萨，南谟善思菩萨摩诃萨。

教也。初教总礼，后教别礼。初也。别礼可知。

陀罗尼曰：

南谟曷喇怛娜怛喇夜也　怛侄他　君睇　君睇　矩折囇　矩折囇　壹窒哩蜜窒哩　莎诃

正说神咒。

佛告善住菩萨：此陀罗尼是三世佛母。

下广赞功能，有二：初明咒是佛母，后明持者获益。初也。

若有善男子、善女人持此咒者，能生无量无边福德之聚。

获益中，初总标，后别示。此总也。

即是供养恭敬尊重赞叹无数诸佛，如是诸佛皆与此人授阿耨多罗三藐三菩提记。

别示获益有六：一即供养佛，是法供养故。二得佛授记。三得世福果。四所愿遂心。五常近善友。六佛菩萨等守护。文段可知，故不别指。

善住！若有人能持此咒者，随其所欲，衣食财宝，多闻聪慧，无病长寿，获福甚多，随所愿求，无不遂意。

善住！持是咒者乃至未证无上菩提，常与金城山菩萨、慈氏菩萨、大海菩萨、观自在菩萨、妙吉祥菩萨、大冰伽罗菩萨等而共居止，为诸菩萨之所摄护。

善住！当知持此咒时，作如是法：

五教行方轨，文分为三：一总标，二别示，三结劝勿忘。初也。

先应诵持满一万八遍，为前方便。次于暗室，庄严道场。黑月一日，清净洗浴，着鲜洁衣，烧香散花，种种供养，并诸饮食，入道场中，先当称礼如前所说诸佛菩萨，至心殷重悔先罪已，右膝著地，可诵前咒满一千八遍。端坐思惟，念其所愿。日未出时，于道场中食净黑食，日唯一食。至十五日，方出道场，能令此人福德威力不可思议，随所愿求无不圆满。若不遂意，重入道场。

别示，于中有八：一持咒方便。二处所。三庄严。四时节。五结净。六供养。

七“入道场”下，正行。正行中有九：一归礼。二忏悔。三虔恭。四诵数。五起愿。六食处时节。七所应食，染令黑亦得。八知量。九期限。

八“能令”下，愿遂，有二：初福多之者二七愿遂。二“若不遂意”下，恶业重者，更重邀期，还如前作。此分二品，准余修行多分三品，或约根性利钝，或障有三品，或三品修，如求普贤，或一七，二、三七日，或复经生，业轻重别。此亦如是，文段准科。

既称心已，常持莫忘。

结劝勿忘。

重显空性品第九

重显空性品，三门分别：一来意，二释名，三解妨。

言来意，前〈寿量〉等明大乘果，〈梦忏〉等下明大乘行。大乘行托境生，前诸品中虽略明空，未广正辨，今为明境，故此品来。又前诸品虽略明空，多说有行，恐其滞有，二执难除，三轮不圆，六度难满，故今广明我法二空，重令除其二执，三轮既得清净，六度能到彼岸，故此品生。

释名者，空性有三：一者空即是性，即遍计所执我法二种。二者空之性，即真如是空之真性，因空所显，故云空性，非体性空。三者依他亦名

空性，名无生性故。又云："虚妄分别有，于此二都无"。此即依他，但空二执，不空依圆故。今乘此品明我法空为其方便，正意令观真如空性，非不了真如而能了诸行故。若云舜若，空即是性。云舜若多，即空之性。故《解深密》等云"相无自性性，生无自性性，胜义无自性性"，故三无性俱得云性。空者，无也。显者，明也。重者，复也。前虽略明，犹未能解，余经虽广，亦未能知，今复显之，故云重显空性品。

解妨者，问：既云明空性品，何故复云"求证菩提真实处，常以甘露施群生"等，菩提、有情俱不空故。

答：我法实皆空，无法、有情。觉依他、圆成实有，故说得菩提。若不先观空，无由能证实。为对遣妄执，故云空性品。

尔时世尊说此咒已，为欲利益菩萨摩诃萨、人天大众，令得悟解甚深真实第一义故，重明空性。

品文分三：一初结集叙说所因。二佛为重陈空义。三时众获益，庆跃奉行。

此初也。初结前文，即说咒已。二所利器，即利菩萨。三标所悟，即第一义。云真实者，简诸小乘所说第一义谛，彼非实故。四显慈悲，即重明空性。

而说颂曰：

我已于余甚深经，广说真空微妙法。
今复于此经王内，略说空法不思议。

佛为重陈空义，有三十三颂，分二：初三颂总标说意，次三十颂别为说空。

初中复三：初一颂指广显略，次一颂明其所为，后一颂明起说因。

此初也。"于余甚深"，《深密》、《楞伽》、《般若》等经广说。"此经王内略说空法"者，总略，即为人法别，总即十八空。十八空中但明八种，谓内空、外空、内外空、毕竟空、无际空、无散空、自性空、一

切法空，影显余故。

于诸广大甚深法，有情无智不能解，
故我于斯重敷演，令于空法得开悟。

明所为。令于空得开悟者，“于诸深法”即所迷境二空真理或菩提涅槃。“有情无智”，即能迷人。所为之生，有四种人，无智不解：一执我法人，二怖空之人，三懈怠不修，四疑惑不学。故《十八空论》云：“明此十八空理，能除四种过失：一除戏论，二除怖畏，三除懈怠，四除疑惑。一除戏论者有二：一除世间外道我执，二除出世行者法执。此二者有不能悟解二空之理。二除怖畏者，众生闻人法空，怖不修道，此即著空。佛为说有事有用，若人能修，则能得道及得道果乃至三身一切功德。三除懈怠者，若定言净，不劳修道；若定不净，则永无除灭。今明如如非净不净，但有惑时名为不净，除惑已去名得清净，故应修道，方可解脱。四除疑惑者，既闻如如非有非无，则心犹豫。为其分判人法二我决定非有，人法二无理决定非无，故除疑惑，令得开悟。”

大悲哀愍有情故，以善方便胜因缘，
我今于此大众中，演说令彼明空义。

明起说因，以善方便为作胜因缘。明者，解也，令彼解空义。

当知此身如空聚，六贼依止不相知，
六尘诸贼别依根，各不相知亦如是。

下三十颂别明空，分之为六：初十二颂明初三空，为除有情我法二执。第二有半颂明毕竟空。三“一切诸法”下有四颂半，明无际空。四“我断一切”下一颂，明无散空。五“我开甘露”下一颂，明自性空。六自余文，明一切法空。

问：准《十八空论》等，空有十八，何故但明八耶？

答：准彼《十八空论》，初六明空自体，次十明空之用，第十七空属

体，第十八空属用。体中，内空为破能受我，外空为破所受法，内外空通破二故别明之。大空是器世间，非有情故。空空即能观如，无漏智与如合，名空空。真实空即真如理，能所证法，凡夫未得。又此大空、真实空法空摄，空空即人空摄，故不别说。十用之中，有为、无为明其因果，但在自利，故不明之。若毕竟空，为常益有情；无际空，成前常益；无散空，为常益故不住涅槃；自性空，开悟有情，令得涅槃。相空，为成诸相好，劣故不明。一切法空，令成力无畏等。有法空、无法空，通出十四空体，除增减执。此毕竟等五，于利他胜；余非胜要，故略不说。广此诸空，如《法苑》中“空义林”说。

又解：初三颂科解如前。次十七颂正为说空。后“我断一切烦恼”下，明说空所因。

且依第一别解中，初文分二：初一颂总标初三空，后十一颂别明三空。

此初。“此身如空聚”，标内外空。即造根四大及细意识为六识依，及为五色根依，名内空；亦为外境，故名外空，即扶根尘名之为外，非离身外。“六贼依止不相知”，标内空。“六尘诸贼”等，标外空。下各广释。此所依身犹聚沫等，云如空聚。又有漏虚伪，无功德故，名为空聚。然六根境皆能为缘，损坏善品，故并名贼，故云“六尘诸贼别依根”。

眼根常观于色处，耳根听声不断绝，
鼻根恒嗅于香境，舌根镇尝于美味，
身根受于轻软触，意根了法不知厌。
此等六根随事起，各于自境生分别。

下别明空。初三颂半明内空，次一颂半就能所缘以明外空，后六颂明内外空。

就内空中，初两颂就所依根以明内空。次“识如幻”下一颂半，就能依识以明内空。

此即初也。此六根体及所缘境，释其根名，广如《法苑补阙·蕴处界义林》广明。《十八空论》云：“凡夫、二乘诸内六入能受六尘果报，故

名受者。为破此执，唯有六根，无能受法，名受者空。”此意根、境、识三和合能受，非根独能，破外道执受者我故，破二乘执能受法我，又破离识但说为空。

“随事起”者，随能造大并能依识等事，起照自境，生妄识分别。

识如幻化非真实，依止根处妄贪求，
如人奔走空聚中，六识依根亦如是。
心遍驰求随处转，托根缘境了诸事。

就能依识以明内空。《论》云：“以无境故，识不得生，是名内空。”识如幻事，从颠倒生。妄想取境，如走空聚。诸境皆贪，名遍驰求。托根缘境，根境既空，故识非有。

常爱色声香味触，于法寻思无暂停，
随缘遍行于六根，如鸟飞空无障碍。
藉此诸根作依处，方能了别于外境。

明外空也。举能缘识，明境是空。“遍行六根”者，或一意识义，又约一意处现起之识云遍行六根。识遍缘境，如鸟无碍。既藉根处方变缘境，根识是空，外境非有。对小乘人，亦破离识，令除法执；对外道人，破其我所，亦破我执，故说为空。故彼《论》云：“若诸众生有所受用，但是六尘，内无人故，无能受者；外无法故，无所受者。人法俱空，唯识无境，是名外空。”

问：何故根、境、识三相对而明？

答：以识依受者，受者无故识亦无。根藉识取境，识无根不有。境因心变，境离心无。皆约执明，故根、境、识相对而明。故《论》云：“六入无识即无有人，识无根尘则无有法。两义相须，故知皆空。”

此身无知无作者，体不坚固托缘成，
皆从虚妄分别生，譬如机关由业转。

下明第三内外空。即造根及扶尘之四大是根境依，复总合观，故云内外空。故彼《论》云："内外空者，谓身四大为内外法之所依止。内依者谓内六根，外依者谓外六尘。根及非根亦皆是空，名内外空。"《辨中边》同。

于中分三：初一颂总明无我。次三颂别明四大互乖，无常有苦。后二颂明身无净乐等故空。

初也。无知者、无作者，下一"者"字贯通无知。身如聚沫，故不坚固。四大合成，故托众缘。皆从颠倒虚妄所生，总无我故，如机关木人，但由业风所转。

地水火风共成身，随彼因缘招异果，
同在一处相违害，如四毒蛇居一箧。
此四大蛇性各异，虽居一处有升沉，
或上或下遍于身，斯等终归于灭法。

别明四大互乖，无常有苦。初两颂总明相乖故无常，后一颂显性各别故有苦。初复有二：初一颂总明相违，次一颂明相违所以。

于此四种毒蛇中，地水二蛇多沉下，
风火二蛇性轻举，由此乖违众病生。

显性各别故有苦。

心识依止于此身，造作种种善恶业，
当往人天三恶趣，随其业力受身形。
遭诸疾病身死后，大小便利悉盈流，
脓烂虫蛆不可乐，弃在尸林如朽木。

明无净乐等故空，分二：初一颂不净业故招五趣果，不同无漏白净之业招清净果。后一颂明不净相，无净乐故空。如《解脱道论》于不净有十想：一膀胀想，二青瘀，三烂坏，四弃掷，五鸟兽食啖，六身肉分张，七

斩斫离散，八赤血涂染，九虫臭，十骨想。此经不具，颂中略示。

汝等当观法如是，云何执有我众生？

上来明观空体，即人法空。此下明观空作用，有五空，此即毕竟空，文势亦得结前无我，据别即令观毕竟空。菩萨发心为常益物，故次令观毕竟空也。故彼《论》云："菩萨修空为欲毕竟利益众生，尽生死际誓不断绝"等。然彼论文以所观生无，令观能愿之心毕竟空，不尔执著，不成大悲。众生揽法以成，法既体空，众生宁有？故观生空。

一切诸法尽无常，悉从无明缘力起。
彼诸大种咸虚妄，本非实有体无生，
故说大种性皆空，知此浮虚非实有。

明无际空。为成毕竟利有情故，观无际空。故《辨中边》云："生死长远，无初后际，观此空故，名无际空。不观为空便速厌舍，为不厌舍此生死故，观此无际。"《十八空论》云："妄想无法故曰无前，分别无相故称无后。无前无后，是故名空。"此意无明妄想生故云无前，生老死等相未来无故称无后。又除遍计，无常无作，二缘生故，所以名空。

文段分三：初一颂半总明体空。次两颂别明缘生。后一颂明轮回不息，即是无终。

初也。"诸法无常"，观无常缘生。"无明力起"，观无作缘生，即是无常。无明为缘，余支得起。彼羯剌蓝等诸位大种颠倒缘生，名为"虚妄"。不同胜、数诸外道等说体皆实，云"本非实有体"。皆从缘起，无自然生，故云"无生"。"故说大种性皆空"者，结前大种虚妄。由此虚妄，观若浮沤，非实故空。

无明自性本是无，藉众缘力和合有，
于一切时失正慧，故我说彼为无明。

别明十二，此初无明也。非神我等起，非自性等因生，云"本无"。

“但众缘有”，明缘生义。“无正慧”，明忘失正慧，说为无明。

行识为缘有名色，六处及触受随生，
爱取有缘生老死，忧悲苦恼恒随逐。

明所余支，文相可知。

众苦恶业常缠迫，生死轮回无息时，
本来非有体是空，由不如理生分别。

明轮回不息，显无终也。“众苦”者，明从生老后起惑业。惑缠苦迫，因业更复，生死轮回，虚妄缘生。无有实体，皆心所变，识外体空。由不如理虚妄生，思惟倒分别，非他所造。

我断一切诸烦恼，常以正智现前行，
了五蕴宅悉皆空，求证菩提真实处。

明无散空。《辨中边》云：“为所修善至无余依般涅槃位亦无散舍而观空故，名无散空。”此意不同二乘无大悲故，所修诸善至无余位即皆散舍，身灰致灭。故《十八空论》云：“是故如来虽入涅槃，不舍本愿，随物机缘，恒现应化，导利含生，常随不舍，如月影像不离水镜，不同二乘入灭永断，慈悲薄少，不能化他等。如月影不离水，如物像不离镜，但有水镜缘别，像必随现。”

“我断烦恼”，明得涅槃。“常正智现前”，即所起应化是智影故，名为正智。又即四智获常五蕴，能了皆为空，故不舍生死。求真实处，故不舍涅槃。菩提、菩提断俱名为菩提，非虚妄故，名真实处。亦即三身不即离义，思准可解。

我开甘露大城门，示现甘露微妙器，
既得甘露真实味，常以甘露施群生。

明本性空。《辨中边》云：“诸圣种姓自体本有，非习所成，说名本

性。菩萨为此速得清净而观空故，名本性空。”此说行性名圣种性，即本性住种姓。《十八空论》云：“佛性者，一切诸法自性法体。性有二义：一者无始，二者无因。（下成生死法尔本有。）譬如无始生死相续，有心无心自体无因。（此意情非情皆法尔有。）若心有因，为当本有（此问心因为无始有）、为始有（为新始生）？若本有因，即是自然。（此意若云心因是本有者，即法尔有。）即是自然，亦应许心是自然法。（此成现心但是法尔，同因无始。）昔未有因（此意难云：若言先未有因），应无众生，后时有因方有众生，（此难意则无因时未有众生，后时有因方有众生，若许尔者，）如土石等若有因时应成众生。（此意石土等先无众生因，后不可有因令成众生，故知自然一作有心、一作无心。）佛性亦尔，自然无因。（此意明行性法尔先有，不是明行后时有因方有。）虚妄尚有自然之义，何况真实而不法尔。故由无始佛性为因。所以六入欲求解脱，若无佛性，解脱之果不得成就。”此意同彼《善戒经》、《地持论》等六处殊胜等。

“我开大城”，即涅槃门，即能诠之教。“微妙器”者，即行佛性能得受证涅槃甘露。“既得甘露”等，明他闻得，得即证也。“常以施生”，明他能施。或此释前我开城之所以，我既自证，故施群生。故说境行性，分别无相，依他无生，名本性空。

问：观此空有何利益？

答：《十八空论》云：“令诸众生离五过失，生五功德。离五失者，一除下劣心。若人不信实有佛性是应可得，是故不能发菩提心，常守下劣。由信有性，令其发心，能除下劣。二除高慢心。若不能解佛性平等，谓我有性故能发心，他无佛性[1]不能发心，故生高慢。若体此理，无有彼此，高心即灭。此悟行性之理无有彼此。三除妄想执。若识生死妄想非真，即不见能骂所骂等。由不见能所，能除妄想，唯见众生皆有佛性，功德圆满。以是义故，即生慈悲，成大菩萨。四除我见。一切诸法本自性空，若有若无，二皆平等。由作此解，舍我见执。五除怖畏心，能令众生信受甚深有

[1] “性”，底本作“法”，现按《十八空论》校订。

相无相。何以故？若解佛性，则能信受相无相法，是故不谤空不空义。”生五功德，至下当知。

我击最胜大法鼓，我吹最胜大法螺，
我燃最胜大明灯，我降最胜大法雨，
降伏烦恼诸怨结，建立无上大法幢。

下三颂明一切法空。《辨中边》云：“为令力无畏等一切佛法皆得清净而观此空，故名一切法空。”《十八空论》意同文广，显得三身离不离义，化身、应身决定不离法身。若法身望应身有离，法身是本，应身为末，末不离本，本可离末故。彼论问：“何以法身不离应身，有何过失？答曰：若尔，一人得佛，余应同得。以一切人不同得故，知法身不即应身。”

于中分二：初明所得功德。后“由是我于”下，明为求此功德修行方成。

初中复二：一颂半明得一切功德体，后一颂半明一切功德利用。

此初也。击大法鼓，开权。吹大法螺，说教。燃大法灯，照涅槃理。降大法雨，成就智身。降诸怨结者，破恶。即余经云：欲说大法，建大法幢，得菩提智。

于生死海济群迷，我当关闭三恶趣。
烦恼炽火烧众生，无有救护无依止，
清凉甘露充足彼，身心热恼普皆除。

下明功德利用。由诸众生不识苦谛，不断集谛，不证灭谛，不修道谛，故受诸苦。今此初句是总关闭恶趣，令舍苦谛。烦恼烧生，至无依止，令断集谛。甘露充足彼，令证灭谛。身心热并皆除，此能除者令修道谛。令诸众生知苦、断集、证灭、修道，即四弘愿功德有二，谓自他利，此中多说利他功德，益物胜故。

由是我于无量劫，恭敬供养诸如来。

下明我为求此一切功德修行方成，即显观空获五胜利，劝人修学。五

胜利者，《十八空论》云：“一除下劣心，生正勤事。二除高慢心，生恭敬心。三除虚妄想，生慈悲行。四除我见心，生般若观。五除怖畏心，乐受正法。”

下八颂中，分之为四：初“由是我于无量劫”，即明初生正勤，经无量劫行正勤事，并第五乐受正法经无量劫。次“恭敬供养诸如来”一句，明除高慢，生恭敬心。生恭敬心故，复能修行十供养。

坚持禁戒趣菩提，求证法身安乐处。
施他眼耳及手足，妻子僮仆心无吝，
财宝七珍庄严具，随来求者咸供给。
忍等诸度皆遍修，十地圆满成正觉。

此两颂明除妄想，行慈悲行。除他破戒垢，故持戒。戒为诸善之根本故，所以先明。为除他贪，故行布施。为除他瞋及懈怠，故行忍等诸度。此诸度各多差别，一一遍修，得圆满已，方成正觉。

故我得称一切智，无有众生度量者。

下五颂半明第四除我见，生般若观。分二：初半颂明般若余不能量，后五颂校量难知。

初也。“故”者，所以，我观空修诸行满，故得称一切智。“故”者亦由，由我观空，余如前解。

假使三千大千界，尽此土地生长物，
所有丛林诸树木，稻麻竹苇及枝条，
此等诸物皆伐取，并悉细抹作微尘，
随处积集量难知，乃至充满虚空界。

校量难知。初二颂举一三千尘数，次一颂举十方尘数，后两颂正校量不知。初也。

一切十方诸刹土，所有三千大千界，
地土皆悉抹为尘，此微尘量不可数。

举十方也。此微尘量不可数，即通结前一三千界。

假使一切众生智，以此智慧与一人，
如是智者量无边，容可知彼微尘数。

正校量也。初知尘数。

牟尼世尊一念智，令彼智人共度量，
于多俱胝劫数中，不能算知其少分。

不能知佛智也。一念之智，多劫不知，况长时也。

时诸大众闻佛说此甚深空性，有无量众生悉能了达四大五蕴体性俱空，六根六境妄生系缚，愿舍轮回，正修出离，深心庆喜，如说奉持。

品第三段时众获益，庆跃奉行，分五：初指所闻法。二显得悟数。三“悉能了”下，明所得悟。四“愿舍”下，明愿修行，愿舍生死。“出离”者，涅槃。五“深心”下，明庆益奉持，流通不绝。

依空满愿品第十

依空满愿品，三门分别：一来意，二释名，三解妨。

言来意者，前品明空，是所观境，未说修行，今正明依二空起行。行无所著，方契正修。修称于真，方能得果。故前品后有此品生。

释名者，“依”者能依，即所修行。亦通所依，所依即于声境第[1]七摄。“空”者是境，即行所观。满愿者，果随愿得满。即所修行称空境修，离

[1]　“第”，疑为“等”。

有无执，当得果满，名依空满愿。此品广明，故以为名。

三解妨者，问：若前品明境，为令生解，未说修行，如何闻说，解空发愿？

答：前正明境，随闻分修，故有得益。此正明修，故天女请云："唯愿为说于甚深理修行之法"。又前闻空，生无分别智行利。后令起修，二智二利。又前利根闻说得益，此为钝根。

问：前之三品不请而说，何故此品待请方说？

答：令法久住，显佛大悲，不请而说；令生渴仰，机宜所欲，因请方说，故不一准。又前为现会修，此为后时学。又前品久修者随闻能修，此品通为近远二修。

尔时，如意宝光耀天女于大众中闻说深法，欢喜踊跃，

大文分六：一天女请问。二"佛告善女天"下，世尊为答习学之方。三"尔时世尊作是语已"下，天女领悟，奉持修学。四"说是品时"下，明时众闻经得益多少。五"梵王是金光明"下，校量显胜，令其受行。六"尔时大梵天王"下，诸天闻敕，愿护流通。

初中分三：初天女陈请，次世尊垂许，后正申请。

初中有五：一出请人，二明请处，三述请因，四陈请相，五申启请。

此有三也。观空称念，名如意。因发妙慧，云宝光。破二障暗，称为耀。离染自在，号为天。生长地善，故曰女。上解请主名，亦表观空能生胜慧，破自他障，生长地善，故此天请。菩萨悲愿，具大神通，应物现形，皆令获益，是故菩萨化为女形。

问：此菩萨位居何地？

答：准真谛三藏，云八地已上，又令证无生忍故。此或六地，准前得地相，第六地相能令界净，现七宝莲花池遍世界，故下发愿已，界净生花，应第六地。

"于大众中"，请处。"闻说深法"等，请因。身悦曰欢，心悦名喜。踊跃者，跳足跳也。

从座而起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬，白佛言：世尊！唯愿为说于甚深理修行之法。

初陈请相。“白佛言”下，申启请。启请有二：初长行，后颂请。

而说颂言：

我问照世界，　两足最胜尊，
菩萨正行法，　唯愿慈听许。

颂请。世间有二：有情及器。身光、智光俱照二世间。如《瑜伽》八十三云：“能知有情八万百千心行差别，能知东方无边世界若干成坏等。”此智光照。《法华经》云：“放眉间光，照诸世界，见六道等。”又云：“我以相严身，光明照世间。”此身光照。

于诸有足，两足为胜。人天二趣是二足。人天二足，梵释、人王各为调御。佛能调彼，名最胜。沙门、婆罗门人中调御，佛亦调彼，名最尊。故云最胜尊。故《瑜伽》八十二云：“两足中尊，诸调御中最胜最上，沙门众中最为殊妙。”

“菩萨正行法”，是所请法。简二乘等，云菩萨。简邪行故，名正行。邪行无量，略总而言，诸带二执行名为邪。今问离执，称正理行。

佛言：善女天！若有疑惑者，随汝意所问，吾当分别说。

次世尊垂许。

是时天女请世尊曰：

云何诸菩萨，　行菩提正行，
离生死涅槃，　饶益自他故。

后正申请。请有二：一问菩提之正行，二问无住涅槃之正行，此觉寂因，俱能饶益于自他故。又复菩萨意求菩提，利乐有情，穷未来际，于涅槃中求无住处，异于凡夫及二乘。故一“正行”言，通上“菩提”及下“涅

槃”。或无住涅槃亦名菩提，菩提断亦名菩提，故偏问之。故下答云：“依于法界行菩提法”，答菩提正行；“修平等行”，答无住涅槃因，生死涅槃俱平等无欣厌故。若不行此二行即不证二果，故下云：“若如是者，凡夫之人应见真谛，得于无上安乐涅槃”，乃至云：“即执著，未得解脱烦恼系缚，即不证阿耨菩提。”此俱返显。

又解：行菩提正行，所谓悲智。由智故得如，此如是智性，智相合断德，名为法身，离生死。由悲故得应化身，即是恩德，为生说法，离涅槃。修智故益自，修悲故益他。此释顺前〈三身品〉无住涅槃。

又行有四，谓信、般若、大定、大悲。四行能除不信、著我、畏苦、舍心四种重障，即能为佛净、我、乐、常四德之因。初二烦恼障，后二所知障。由信及智离生死，由悲离涅槃，定为二因。彰二俱胜，故偏问之。菩提、涅槃各有四德，四障能碍故。

佛告善女天：依于法界，行菩提法，修平等行。

世尊为说习学之方，于中分三：初标宗略释。次“善女天云何五蕴”下，法喻广明。后“善女天若善男子”下，结劝修学。

初中复五：一标，二征，三释，四结，五通。

此初标也。“依于法界”，举前空性，所观之境。《辨中边》云：“即此中说所知空性，由无变义说为真如，真性常如无转变故。”乃至云：“由圣法因义说为法界，以一切圣法缘此生故。此中界言即是因义。”

问：准《摄大乘》及《成唯识论》，即以第八为一切法因。《阿毗达磨经》云：“无始时来界，一切法等依，由此有诸趣，及涅槃证得。”何故《中边》说真如理为诸法因？

答：约流转还灭依，即说第八识是一切法因，持彼种故。若约迷悟依，即说真如性。故《胜鬘经》云：“如来藏为依为持为建立。”《宝性论》中即依此义，说真如理为无始时来界等。

问：既迷悟依通生染净，云何《中边论》云“圣法因义说为法界”？

答：不说“唯”言，故无有失。又复染法不由证如始得生。若诸圣法

因根本智之所引生，无分别智必证如起，是故偏说为圣法因。此增上缘因，非亲因缘。

今此云“依”，是所缘因。于是境声，缘胜义谛行菩提法，以法界性非生死涅槃，离二相故；故亦非非生死涅槃，不离二故。如是见于诸佛菩提亦非生死涅槃。菩提即三身，三身非生死涅槃。作如是观，修菩提法，即是修平等行。故《十八空论》云：“化身非生死涅槃。何以故？生死皆是妄想颠倒，不过苦集故。化身不尔，依法、应生，（法者法身，应者应身）体非颠倒，复能除众生颠倒，故非生死；非涅槃者，有始终故。非生死故非颠倒，非涅槃故非真实。”又云：“法身与彼应身亦不即不离故。”《十八空论》问云：“若法身不离应身有何过失？”答曰：“若尔，一人得佛，余应同得，以一切人不同得，故知法身有不即应身义。”此意法身一切众生平等共有，体是其一，与应身一，故一得应身，应一切得，体无别故。既不如是，明知法身有不即应身义。《论》云：“又亦不离应身。何以故？法身无异，常不离三世诸佛功德故。若能如此体解法应离不离义，即除决定离不离执。依不离道理而修诸行，故能证得应身之果。化身亦尔。”此意法身与应化身不即不离，应化与法身亦不即不离，亦如真如。作如是观而修菩提，名平等行。知果既然，修行亦尔，不即生死涅槃，成无住道，即七大性中方便大性。

云何依于法界行菩提法，修平等行?

征也。真如是常，菩提行等无常，常无常、生死涅槃、有体无体体相各异，云何依法界行菩提法修平等行？此意约彼执情执一向异而假征之。

谓于五蕴能现法界，法界即是五蕴，五蕴不可说，非五蕴亦不可说。

第三释，此约不离不即答。初云：谓于五蕴能现法界，法界即是五蕴。此不离义。“谓于”者，指斥标举，发端之义。即于五蕴能现法界，法界即现五蕴。此有二：

一云：依遍计所执相无自性及所显空性故，说五蕴能现法界，法界即

是五蕴。故《般若心经》云："色即是空，空即是色，受想行识亦复如是。"空性即如故。《解深密经》及《瑜伽论》云："于第二时唯为发趣修大乘者，于一切法无生无灭、本来寂静、自性涅槃，以隐密相转正法轮。"《十八空论》亦云："故知分别无相、依他无生，名真实性。真实体无，无体故无相，无相故无生，无生故无灭，无灭故寂静，寂静故名自性涅槃。"《辨中边论》亦云："无二谓无所取、能取。有无谓有二取之无性。"此意所能取无，即所取五蕴及能取心俱遍计故体无。无之性体即是如故，云五蕴能现法界。法界是五蕴性，亦名五蕴，故云法界即五蕴真如。由此道理，遍计所执五蕴体无亦不可说。二无之性，体非积聚，名非五蕴，性离言故，亦不可说。此除遍计以证真而修行说。

二云：依他中唯有圆成，圆成中唯有依他，云五蕴能现法界，法界即是五蕴。约不离义云是五蕴，故《中边论》云："即虚妄分别中有空性故，及空性中有虚妄分别故，是即契中道。"空性即法界，虽云不离，不可言一异。若此法界与五蕴一亦不可说；若此法性非五蕴者，此意说异，亦不可说。俱是遍计，无自性故，不可说故。《中边》云："若异应成法性异法，便违圣说，如苦等性。若一应非净智境，亦非共相。"此即显空如与虚妄分别，依此离一异相，云不可说。或复二性俱非言境，名不可说。故《成唯识论》云："真谓自性，假智及诠俱非境故。"既非言说，又非决定一向一异，故非生死涅槃别，所以云平等。虽别言五蕴，意约三身，令求修行，即五修中依止自在修也。

然约不一异释，顺《中边》、《十八空论》。依此经文，即通二解。然依重诘，为通释文，即不一异为胜。前征后诘，依影显说，即通说胜。

何以故？

诘也。何所以故，法界亦五蕴不可说，非五蕴亦不可说？

若法界是五蕴，即是断见；若离五蕴，即是常见。

通也，有三：初释不得言一异，次出不得所由，后结。

此初。若法界即五蕴，约遍计说，彼是无故，即是断见。若离五蕴别见法性，即是常见。又法界即五蕴，约依他说，二乘得无余时法界同断，即是断见。或随有为，真如有灭，故说为断。若离五蕴别见法性，即是常见。以法性体与彼遍计、依他二性非定一异，言定一异俱是遍计，不离断常。

问：真如非常见为常者名为常见。真如是常，见之为常，称境而知，何名常见？

答：言常无常，此随言诠，是分别见。谈其法体，非常无常。如言执常，故是常见。又复正违无分别智。此意欲令离分别执，亡相方修。若执为常，违此正智，以其法性离有无、一异、常断相故，不障后得智离执观如以为常也。此中即离应可立量云：法界应有断，断者灭义。因云：即五蕴故，犹如五蕴。又若离五蕴即是常见者，即难依他应是常名为常见，以蕴非蕴中随一摄故，犹如法界。然此不为破他，故不立量。复违教过，以教不许五蕴常故，但可显云应是常见。然观经文，但明法界与五蕴体非定一异。若定一异，法界体应是断、是常。

离于二相，不著二边，不可见，过所见，无名无相。

出不得言一异之所以。离于二相，离常无常、有无、生灭此等二相故。不著二边，远离增减。我法二不有，离增；空性如不无，离减。不可见，非五识境；过所见，超于意识虚计度境。无名，离能诠；无相，离所诠。

是则名为说于法界。

结也。由离二相等故，不可说与蕴一异。是则名为说法界体，法界体既离此等相，修行时如法界相。

善女天！云何五蕴能现法界？如是五蕴不从因缘生。

次下法喻广明。意就法界离于八不，故依五蕴能现法界。初且举不生明，次例不灭等。文分为四：初法。次“善女天譬如鼓声”下，喻说。三“若不可生”下，例余七不。四“故知五蕴非有非无”下，总结成。

初法说中分三：初假征起前，二标宗，三释所以。此初二也。标宗意说五蕴不生，破遍计执。依遍计无，即能现法界，故五蕴与法界不一异等。

何以故？

下释所以。初假设外征：何所以故不从因生？此假作执因中有果论及去来实有论征。

执有果论者意，说因中已有果竟，但从缘生，或从缘显。若如谷种，因中先无其果而后生谷，亦应生豆等，彼此本无，从因生故。若尔，即应从于一因生一切果。是故因中定已有果，但缘生显，何所以故不从因缘生？

若去来实有论征意，三世法有，然未来世有生能生应生之法，若无生生，不至现在，何所以故云不从因缘生？

若从因缘生者，为已生故生，为未生故生？

正释。初总牒。二"为已生故生"下，开征。三"若已生生者"下，别非。四"无名无相"已下，结成五蕴能现法界。

此初二也。此开征意云：为诸法生已更待生等因为能生，为诸法未生待生等因为能生？

若已生生者，何用因缘？

别非。此非初已生。若法未生，可待因生。果既生已，何用生等为因缘生？故《十二门论》颂云："此生若未生，云何能自生？若生已自生，已生何用生？"初二句破未生生，后两句破已生生。此破去来实有论。论释云："若谓生已而生，生已即是生，何须更生？生已更无生，作已更无作。"此意"生已更无生者"，直责。"作已更无作"，举喻例破。如所作事了，而更不作。既体生已，何更生生？此难破大生及小生，例所生法尔。又解：亦破所生法。又颂云："先有即不生，先无亦不生，有无亦不生，谁当有生者？"此破因中有果论。初句破先有果但用因生，第二三句

设破先无及俱有无用因生，第四句结不用因生，故所生亦无。此意本无今有，有即名生。果既因中先有，即应名生。此既已生，何用因生？故释云："若果因中先有而生，是则无穷。"

若未生生者，不可得生。

此非未生生。初立宗，"何故"下举因。《十二门论》云："若未生而生，未生名未有，云何能自生？"此意因缘未生即体是无，无自不能生，何能生他？此破去来实有论。彼论复云："复次若因中无果而果生，诸因相即不成。何以故？诸因若无法，何能作、何能成？若无作无成，云何名为因？"此意言因必须对果，果既无体，对谁名能作、能成？既无能作、能成，何得名因？

何以故？

将欲举因，先假征之。

未生诸法即是非有，

举因也。

无名无相，非校量譬喻之所能及，

结成五蕴能现法界，以非有即法空。非校量譬喻之所能及者，无比量能立令生。

非是因缘之所生故。

结也。双结前二：若已生法亦非是因缘生，若未生生者亦非是因缘之所生。故既非因缘生，即无名无相，譬所不及，此即法界，故法界与遍计及依他性俱不一异。言无名无相，亦应云不生不灭，乃至自性涅槃，但显略尔。此中比量，若已生法应不待因生，体已生故，如过去等。若未生法，应立宗云：诸未生法应不可得生宗，以非有故因，无名无相故亦得是因。

诸非有者皆不可得生，如兔角等。诸无名相者皆不可得生，如真如等。又《十二门论》云："若不生法生，一切不生法皆应生，一切凡夫未生阿耨菩提皆应生，又不坏法阿罗汉烦恼不生而生。"此说不退法罗汉应起烦恼。又云："兔马等角不生而生。是事不然，是故不应说不生而生。"《显扬论》第九、《瑜伽论》第六及《广百论》第四等皆悉有破，恐烦不引。此上破妄，即依遍计五蕴即现法界，未说依他，下喻及合方显依他能现法界。

善女天！譬如鼓声，依木、依皮及桴、手等，故得出声。

第二喻说，文中有二：初喻依他假有，次显遍计是无。

此初也，有二：初明依他有，次显能现法界。此依他假有也，因缘如幻，但假合生。

如是鼓声过去亦空，未来亦空，现在亦空。

显五蕴能现法性。既是缘生，非定实有，过去已灭，未来未生，现在不住，故皆是空，空即法界。故无著菩萨《般若论》中，说梦、电、云喻三世法，名修出离。出离即涅槃，以无生灭故。《瑜伽》第六，三世各有十二相故，不可说有。广如彼说。

何以故？是鼓音声不从木生，不从皮生及桴、手生，不于三世生，是则不生。

次显遍计是无，初征，次辨，后结。《中论》云：诸法不自生，自无作用故。亦不从他生，他无作用故。亦不从共生，共无作用故。非不从二生，虽无作用缘而有功德缘可得。此破执有实作用。今此亦尔，"声不从木生"等，无作用故，不从皮桴手生亦尔。"不于三世生"者，过去生已灭，未来无不生，现世自已生，故非三世生。"是则不生"，此结也。此意既不生，即显法界，文如前引。

若不可生，则不可灭。若不可灭，无所从来。若无所从来，亦无所去。

若无所去，则非常非断。若非常非断，则不一不异。

三、例余不灭等七不，明显法界，有二：初例，后释难。遍计所执体性是无，如石女儿，先自现不生，如何有过灭？亦不从未来因来，既是无来，何有谢过去？既不从未来来，亦无谢过去，说谁为常断？既无常断，说谁与诸法为一异？故不一异等，约遍计无，与法界不一异。不异故，遍计即能现法界。不一故，法界即离断常等。或不一故，遍计所执即离断常等。约依他，声与木皮等亦复如是。声与皮等一，应当闻四声，应闻木皮桴手，以体一故。如声若与皮等异，应不从起。但假和合，不可言一异。余亦准知。声依木等起，不得说一异。蕴依法界生，与彼不一异。既是不异，故依五蕴即现法界；以不一故，法界无生灭等。

何以故？

下第二释难，但释不一异，有二：一释不一难，二释不异难。

初释不一难中有四：初段征，二却诘，三出过，四结成不一。此初也。

此若是一，则不异法界。

却诘是一。

若如是者，凡夫之人应见真谛，得于无上安乐涅槃。

出过。若法界与五蕴一，如是者即凡夫见五蕴时应见真谛，以五蕴即是真如故。若许尔者，凡夫应得无上安乐，无上安乐即大涅槃。此亦同《阿毗达磨经》：境离识有，凡夫自应成无倒智，以见实故。既不成智，明离识无。

既不如是，故知不一。

结成不一。既不如是成圣得安乐涅槃，故知法界与五蕴不一。同《十八空论》难应与如一。

若言异者，

下释不异难，亦有四：初牒征，二诘责，三出过，四结成。此初也。此难不一异，同《解深密》第一、《瑜伽论》七十五，恐烦不引。

一切诸佛菩萨行相即是执著，未得解脱烦恼系缚，

二、诘责，有三：一应是执著，二应未证涅槃，三应未离缚。以如前说不离断常见故，是执著等。

即不证阿耨多罗三藐三菩提。

出过。以有前三过，诸佛现应不证，菩萨当应不证，以有执有烦恼故。

何以故？一切圣人于行非行同真实性，是故不异。

下结成不异。初假征。何所以故不得法界与五蕴异？成云：一切圣人于行（即五蕴）、非行（即法界），见同真实性，离一异相。“是故不异”者，结。

故知五蕴非有非无，不从因缘生，非无因缘生。

下例结成，有二：初结成非生。次“是圣所知”下，结成前无名无相等。此结非生，以例余不灭等。成无名相，即总成前八不俱无名相等。又结非生中，亦结成前初略标宗中远离二相云非有非无，或此结前已生未生云非有非无。或此非有无通结八不，以非有无故，所以非生灭等。五蕴真性不从因缘生，或遍计所执自性五蕴不从因缘生，依他五蕴非无因缘生。故知八不或约真如，或就遍计，非依他起。设依依他说其八不，亦约遍计说。

是圣所知，非余境故，亦非言说之所能及，无名无相，无因无缘，亦无譬喻，始终寂静，本来自空。

结成前无名相等。“是圣所知非余境”，成前非校量之所能及。“亦

非言说”等，成前无名无相。“无因无缘”，成前非是因缘之所生故。“亦非譬喻”，成前非譬喻之所能及。“始终寂静”等，结成五蕴能现法界。准此文言“始终寂静”等，前亦合有，以显略故。或“始终寂静，本来自空”，成前喻中如是鼓声三世俱空。前释为胜，喻及结成显法说故。即《解深密经》云：说一切法本来寂静、自性涅槃之义。

是故五蕴能现法界。

下结。

善女天！若善男子、善女人欲求阿耨多罗三藐三菩提，异真异俗，难可思量，于凡圣境，体非一异，不舍于俗，不离于真，依于法界，行菩提行。

佛教习学之方中，第三结劝修学。非住涅槃，故异真；非住生死，故异俗。或四智菩提及菩提断非即真如，故异真；非即生死，故异俗。前依无住修，后依称理修。此深行相，难以分别寻伺之可思量。凡夫所见五蕴不离真如，圣者所见真如不离五蕴，云不异；蕴如性别，云不一。或圣见五蕴如幻，凡见为实，云不一；同缘五蕴，云不异。或凡见蕴如为一为异，圣见蕴如非一非异。俱因缘，见解别，云非一异。此中云凡，二乘亦是，犹有一分异生性故。由二乘人见五蕴与法界异故，一向厌生死而求涅槃。凡夫见异故，一向怖涅槃而住生死。菩萨见于五蕴、法界体非一异，故不舍俗，不离于真。由得此平等法界理，不怖生死，不乐涅槃，为此能修大悲大智二利妙行。

问：行菩提行也，准无著菩萨《般若经论》解摄取无住涅槃，云：如所通达故。此意说如是所通达。如现在生死，非生死迫；如在涅槃，非涅槃拘，如是诸法之真体性故。能依修行，亦复如是，住生死非苦迫，住涅槃非乐拘，故不住生死涅槃，不同二乘及以凡夫不证如故各住一边。准此，由如非住于二，如如而证，名无住涅槃。何故此间即说五蕴与如体非一异，依此而修名不住行耶？

答：彼此不违。此中明如与蕴不一，即不住生死，非苦拘义。若如与

蕴一，即住生死而为苦拘。由如不异，即不住涅槃，非涅槃拘义。故亦相似。

尔时世尊作是语已时，善女天踊跃欢喜，即从座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬，一心顶礼，而白佛言：世尊！如上所说菩提正行，我今当学。

第三天女领悟，奉依修学，文分为六：一天女喜悟修行。二梵王请问修相。三梵王赞悟深法。四世尊印述胜益。五梵王领悟庆喜。六世尊与天授记，成梵庆喜。

初也，有五：一结所说，二明喜悟，三致虔敬，四领所闻，五依修学。文段可知。

是时，索诃世界主大梵天王于大众中问如意宝光耀善女天曰：此菩提行难可修行，汝今云何于菩提行而得自在?

梵王请问修相，有四：一问如何观解自在，二问如何修菩提行，二问依何而起修说，四问得益多少。

初中，一、问，二、答，此初问也。文有二：一能请人。索诃，此云堪忍界，即生死于中多怨难，菩萨能忍。梵王者，或云初静虑王，或是第四静虑王，大千主故。二所请主。正申问：此菩提行离四句，绝八非，非语诠，断思虑，非真非俗，二乘不知，凡夫不测，难可解知，汝今云何于菩提行智观自在?

尔时善女天答梵王曰：大梵王，如佛所说实是甚深，一切异生不解其义，是圣境界，微妙难知。

下答，有四：初印难知，二请明证，三得祥瑞，四转女身。此初也。

若使我今依于此法得安乐住是实语者，

请明证。初明如实解，次立誓愿。

此明实解。于此深理得自在智，非诸烦恼相用所动，名为安乐。依此

正观，名住。

愿令一切五浊恶世无量无数无边众生皆得金色三十二相，非男非女，坐宝莲花，受无量乐，雨天妙花，诸天音乐不鼓自鸣，一切供养皆悉具足。

立誓愿。表解凡圣不一异故，愿成金色等。或表同顺真，当得成佛，请现金色等。表解无男女相故，请现非男女。或表虽当成佛，非男女现男女身故，愿现非男非女。表出生死淤泥，表解非染净，愿现坐莲花。表因此解必当证得菩提涅槃二安乐，愿受无量乐。表能行因，亦能教他行因，故愿雨花。表能任运为他说法，愿不鼓自鸣。表智证境为法行供故，愿一切供养皆悉具足。

时善女天说是语已，一切五浊恶世所有众生皆悉金色，具大人相，非男非女，坐宝莲花，受无量乐，犹如他化自在天宫，无诸恶道，宝树行列，七宝莲花遍满世界，又雨七宝上妙天花，作天伎乐。

得祥瑞。以解称真，所愿当遂，故愿所现皆得随心。具七支戒，愿得宝树行列。修七圣财，能出生死，得七宝莲花。虽出生死而不舍利生，故遍法界。或称真理无限而修，故花遍法界。

如意宝光耀善女天即转女身作梵天身。

转女身。此自证成无定异相，故女成男。

时大梵王问如意宝光耀菩萨言：仁者！如何行菩提行?

问如何证菩提行。此问行行之时作何行解。初问，后答，此问也。

答言：梵王，若水中月行菩提行，我亦行菩提行；若梦中行菩提行，我亦行菩提行；若阳焰行菩提行，我亦行菩提行；若谷响行菩提行，我亦行菩提行。

答也。行相难知，举喻以显，此有四喻。

一水月喻，喻无外境而定心所行境得成。如水为缘，虽水中无月，有月影起。我今亦尔，从定愿心现诸境界。虽无实身等，为利众生而似身境生。月影既不行，我身亦不行。此除遍计性，谓定所取境离心实有，故举水月喻，虽无月境而似月生。

二梦境喻，喻无心外爱憎之境，而有爱憎境增生。如虽受彼三界六道爱非爱身行菩提行，如梦所见爱非爱身行菩提行，不取为真。

三阳焰喻。能取心心所迷乱故，缘所取境，虽非是实，而有似境生，非真实有。菩萨以无分别智，于三轮境应如是知，无有真实。

四谷响喻。所起语业，化众生时，如谷响声。谷实无声，但自出声，似彼谷响。故知菩萨为他说法观如谷声，由他缘现，但似谷声，说法利生实非出声为他说法。

如是行菩提行，如无性《摄大乘》第四说："如经所说，于依他起自性说幻等喻，于依他起自性为除他虚妄疑故。云何无义而有实取诸三摩地所行境转？为除此疑，说水月喻。云何无义有爱非爱受用差别性？为除此疑，说所梦喻。云何无义心心法转？为除此疑，说阳炎喻。云何无义种种戏论言说而转？为除此疑，说谷响喻。"如次配四。彼论更有四喻，此经文无，不须具引。《大庄严论》第四八喻，大意相似。何故无余？略故无也。

又释。此中除有无相执，似幻不无故。《辨中边论》颂云："于不动无倒，谓知义非有，非无如幻等，有无不动故。"释云："前说诸义，离有离无。此如幻等非有无故，谓如幻作诸象马等，彼非实有象马等性，亦非全无，乱识似彼诸象马等而显现故。如是诸义无如现似所取能取，定实有性亦非全无，乱识似彼所取能取而显现故。"此中意说，如水中月，非实月性故非有，而有似现故不无。我行菩提行亦如是，因缘和合假故非有，然有假和合相故不无。五蕴不有故，能现法界；不无故，法界即五蕴。即前所说得安乐住者不动，不为有无动故。但总相喻离有无相，不别配蕴。又依见、觉、知、闻，如次喻四所取境界性离有无。准下问答，约见闻辨故。

时大梵王闻此说已，白菩萨言：仁依何义而说此语？

第三问依何道理如是而说。前问问修，此问问说。或前问答自行修说，但且说修。此后问答为他说修起说，但且问说。前后互影，二利各具。

于中有四：一问，二答，三难，四通。此问依何道理能离有无而起修说。或问既如水月等非实有者，依何修说？

答言：梵王，无有一法是实相者，但由因缘而得成故。

答也。依因缘道理，由假因缘，故离有无。如因净水，有月影生，故不无；非如所现，真实之月，故不有。余准此知。如水月等，无有一法是实有相者，但依假因缘，故得修说。

梵王言：若如是者，诸凡夫人皆悉应得阿耨多罗三藐三菩提。

三、设难也。若由因缘假合之法能修说者，诸凡夫人皆因假成，悉应得菩提。此意若有实能修之者，可有得不得，既皆假有，凡亦应得。如维摩诘以真如门令一切皆得记，此以因缘门难应皆作佛。

答言：仁以何意而作是说？

为通，有三：初总非，次通释，后“梵王是诸圣人”下结成。或分为二：初总非，次通释。释中有四：法、喻、合、结。

今且依初科，此初也。

愚痴人异，智慧人异。菩提异，非菩提异。解脱异，非解脱异。

为通，有三：初法。次喻。后“梵王愚痴异生”下，合。

法中有二：初凡夫执有无异，故不成佛。次圣者知不异，故得菩提。

此初。即执愚智等或定一异。此虽言异，亦应有一。有无生灭等不了实无，因缘心有，不称境知，不得作佛。菩萨翻此，故作佛。或依俗谛，即有愚智能行异；菩提非菩提，即善不善因异；解脱非解脱，果异。

梵王，如是诸法平等无异，于此法异，真如不异，无有中间而可执著，

无增无减。

圣者了知有无愚智等皆非定异，以于此中法界真如等法平等故，皆不定异。“无有中间”者，诸法非定异，非定一，非亦一亦异。不言非一，影第二句说。第三句名无中间，不说第四句，但是遮三，更无别法。此一异等皆不可执，如水月无实，离增执；如似有月，离减执。由称境知，故得作佛。此或第一义即不异。然准下喻，据愚智解别。

梵王，譬如幻师及幻弟子善解幻术，于四衢道取诸沙土草木叶等，聚在一处，作诸幻术，使人睹见象众、马众、车兵等众、七宝之聚、种种仓库。

举喻也。有三：初缘生幻境喻，次愚人执实喻，后智者知幻喻。

此初也，于中有六：一幻主，二幻资，三幻处，四幻缘，五起幻，六幻相。譬如幻师，喻八识心王，幻主。及弟子者，喻心所，幻资。善解幻术，能了别境总别等相，能变起用。于四衢道，喻四谛，幻处。取诸草等，即是名色，幻缘。聚在一处，或随起依苦集等处。作诸幻术者，此起幻，因缘业力起种种事业不同。使人睹象马等者，幻相，初喻四生，内处；七宝之聚，喻外境。

又释。幻师喻第八识。幻弟子喻余七转识，依第八起故，故经论云识如幻事。四衢道喻四识住，故八十六云：“有取之识依四识住，发起种种自体，随转相似法故。”沙土草木，喻种子识。随在一处者，喻随于一识住及四识住。作诸幻术者，喻四缘力，能起五蕴。

又释。幻师是佛。弟子，菩萨僧等。四衢道者，在四生处。解幻术，巧方便智。取诸沙土等，随彼机缘所乐之法。随在一处，随所受根熟生处。见象等为现身，七宝等为说法。准下合意，此释为好，余同前解。

若有众生愚痴无智，不能思惟，不知幻本，

下愚人执实喻，有三：初不知幻本喻，次初见执实喻，后终亦不思喻。初也。言幻本者，幻人幻缘皆名为本。喻无智故，不知五蕴从缘假生。

若见若闻，作是思惟：我所见闻象马等众，此是实有，余皆虚妄。

次初见执实喻。不知假，随所见闻分别妄执将为实有，言空无我等皆虚妄无，不离有无增减之执。

于后更不审察思惟。

后终亦不思喻。亦不审观思量惟忖，名义皆假，虚妄缘生。

有智之人则不如是，了于幻本，

后智者了达喻，文有其二：初自能了知喻，后随为他说喻。初文亦有二：初了知幻本喻，了从缘生，非定有空。

若见若闻，作如是念：如我所见象马等众，非是真实，

次初不执实喻。喻见谛理无漏智人，初知实无，离于有执；后审思所以，假有实无。

初也。知无象马等实，用除增益执。

唯有幻事惑人眼目，妄谓象等及诸仓库，有名无实。如我见闻，不执为实。

审思所以，假有实无。幻象马等但惑愚人眼耳，闻象等名，见象等形，执妄谓实，实但假名，无如自性，如我我所。随所见闻，不执为实，离有无执。

后时思惟，知其虚妄。

后思不实喻。思实无，离增执，了为无为非如名言有实自体。

是故智者了一切法皆无实体，但随世俗，如见如闻表宣其事。思惟谛理则不如是，复由假说显实义故。

随为他说喻。又但随世俗所见所闻，假说名言，表宣其事。表宣是能诠，

其事是所诠。世俗有二：一执情世俗，二诸圣智者假设世俗。此喻圣智者，随俗言说，有二：一随世俗言说明俗，二随世俗言说明真。且随世俗，云如见闻表宣其事。思惟谛理即不如是，谛谓实也，思惟实理，无如所说。复但随俗方便，假起言说，为彰第一真实义故。无分别智证入谛理即不如是，心言绝故。此了俗有，真谛中无。

梵王，愚痴异生未得出世圣慧之眼，未知一切诸法真如不可说故。

下合喻。初合愚人不了喻，有二：初合不了幻本喻，后合初见执实喻。

言愚痴异生者，为简大乘见道已前，虽是异生，能分作唯识观等，了知幻等。亦是未得出世本后二空慧眼，故今简却二乘，虽得生空慧眼了人我无，然未能得出世法空慧眼，故不了法我无，不知一切法之真如性离诸相不可说。故不了幻本，据全无者说愚痴异生。或可有分异生性故，即此愚痴异生所摄故。《成唯识论》云：凡谓无性，愚谓趣寂。

是诸凡愚若见若闻行非行法，如是思惟便生执着，谓以为实。

合初见执实喻。初合执有，后合不了无。初也。若见若闻，行谓有为，非行谓无为，便生执实，合初遇境时。如是思惟便生执实，合后不能审察。

于第一义，不能了知诸法真如是不可说。

合不了无。由其无智，不了第一义，不证如故，不知诸法性不可说，如言执实，不知实无。

是诸圣人，若见若闻行非行法，随其力能不生执着以为实有。

合智者了达喻。初合自了达喻，后合为他假说喻。

初中亦三：初合不执实有喻，次合了知幻本喻，后合后思假有喻。初也。若见若闻说为无为，随胜解力能，初地已上随位证智力能，不生执实。

了知一切无实行法，无实非行法，但妄思量。

合了知幻本喻。知从幻者业烦恼缘，或二乘者法执之情，妄思度起，无如名言有实有为行法，无如名言有实无为非行法。

行非行相唯有名字，无有实体。

合后思假有喻。唯有世俗名言，说之为有，无有如彼所说实体真实是有。

是诸圣人随世俗说，为欲令他知真实义。

合为他假说喻。随世俗名言说为无为，为欲令他知为无为真实之义，或欲令证真第一义，非不见如能了行故。

如是梵王，是诸圣人以圣智见，了法真如不可说故，行非行法亦复如是。

第三段结成，有二：初结知真实无，后结随俗说有。

初也。圣人以无分别智，了一切法本真如性皆离言故，不可言说。知彼所说为无为法亦但名言，无有实体，非无离言行非行法，但除其病，不除法故。

令他证知，故说种种世俗名言。

结随俗说有，亦是寄诠以显诸法，意令他证为无为法，舍凡成圣，随于世俗说蕴处界等种种世俗名言。此意结成喻言：无有一法是实相者，但由因缘而得成立。

上来多随自识起幻，凡夫解别。若依第三解譬喻者，准义可知。准此结文，第三解胜。又本问如何修行、依何而说？因此设难。法、喻、合、结应只为彼，故第三解胜。

时大梵王问如意宝光耀菩萨言：有几众生能解如是甚深正法？

第四问得益多少，于中有四：一问，二答，三难，四通。

初问也。此意梵王虽解，众乐能知，依众执情实生为问，寄除执实，令生知幻而能起修。

答言：梵王，有众幻人心心数法，能解如是甚深正法。

二答也。有者，简持义。一切众生有能知依他起性心心数法如幻人等，则能解此甚深之法。若无大性，不能如是。此意能知遍计是无，如幻非实，人若似人相似心心数依他幻有，即悟唯识，证圆成性。此依渐入三性道理，初了遍计，次悟依他，后证圆实。如有颂言："于绳起蛇觉，见绳了义无，证见彼分时，知如蛇智乱。"

或可寄执实众生问。此答实生如众幻人，无有实人，说此解者，欲显能闻法人尚自非有，如何得解法？如《无垢称经》："舍利子问天女云：汝于此没，当生何处？答云：如来所化当所生处，我当生彼。舍利子言：如来所化无没无生，云何得言当所生处？天女云：诸法有情应知亦尔，无没无生，云何问我当生何所？"

梵王曰：此幻化人体是非有，此之心数从何而生？

三难也。依俗执情幻定非有，能证心心法从何事生？非石女儿有心能证。此依执无难，寄除无见。

答曰：若知法界不有不无，如是众生能解深义。

为通。若定执有无，则不能悟知真如法界。双离有无，行平等行，此等能悟从缘生故如幻有，无实性故说是无，不如言说定实有无，如是众生能解深义。此即令除有无、一异、常断等执，行菩提行。

尔时梵王白佛言：世尊！是如意宝光耀菩萨不可思议，通达如是甚深之义。

第三梵王赞悟深法。

佛言：如是，如是。梵王，如汝所言，此如意宝光耀已教汝等发心修学无生忍法。

第四世尊印述胜益。言如是者，印梵王言。已教汝等者，述得胜益，即庆赞也。

是时大梵天王与诸梵众从座而起，偏袒右肩，合掌恭敬，顶礼如意宝光耀菩萨足。

第五梵王领悟欢喜，有二：初知是胜人，改容虔敬。后庆自所闻。初也。

作如是言：希有！希有！我等今日幸遇大士，得闻正法。

庆自所闻。一赞成胜德，二赞能利他，故重言希有。又得遇故，闻法故，重言希有。

尔时世尊告梵王言：是如意宝光耀于未来世当得作佛，号宝焰吉祥藏如来、应正遍知、明行圆满、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。

第六世尊与天授记，成梵庆喜。号宝焰者，以闻《金光明经》故，又悟诸法阳炎故。吉祥者，于一切时能与众生作吉祥者；藏者包含义，吉祥无量，具足功德，无有尽时，云吉祥藏。文相可知。

说是品时，有三千亿菩萨，于阿耨多罗三藐三菩提得不退转。

第四大段明时众闻经得益多少，有三：初明十地得不退益，次明十回得见道益，后明十住得不退益。

初也。不退有四，此行不退，入第八地，相用烦恼不能动故。

八千亿天子、无量无数国王臣民，远尘离垢，得法眼净。

得见道益。天通欲、色。《显扬论》云“极戚非恶趣，极忻非上二”者，据彼顿悟者说，不障色界，回心入见，又约二乘说，非据大乘。《瑜

伽》八十三释远尘离垢云："又复尘者，所谓我慢及见[1]所断一切烦恼。垢谓二[2]品所有粗重。法者，谓于自相共相所住法中。法眼者，谓如实现证，唯有法慧。言得法者，谓随证得沙门果故。"此随得言，显得不定：一超次不定，二通三乘，有不得果，故说随言。远尘是真见无间道，说断见所断烦恼故。离垢相见解脱道，说离粗重。若以种子名粗重者，即俱在无间，现、种别说。若据习气，亦通相见，说得果故。《大庄严论》第七文虽少别，意同《瑜伽》。若《杂集论》言"诸法忍能远尘，诸法智能离垢"者，据随转门，真见道中不别观谛故，或通三乘，随放[3]法说，亦不相违。

尔时会中有五十亿苾刍，行菩萨行，欲退菩提心，

后明十住得不退益，有二：初得因益，不退进修。后得果益，因满授记。

前文有四：一先欲退心，二由闻住意，三复得胜进，四回向菩提。

初也，有五：一所益处，二所益数，三所益人，四所修行，五先欲退。欲退有二种：一已得退，二未得退。初在地前，后在前七地。已得有二：一得胜解，二得证法。得胜解有二：一信，二行。初信退在十信之中第五心前。后行退在第六住已前。信不退，不退起邪见。行不退，不退向二乘。然《仁王般若》云："十千劫中行菩萨道，随风东西，或进或退"者，据信及行通相而说。劫有大小不同。《净行优婆塞戒经》经六十劫行，舍利退大者，据大劫说。

闻如意宝光耀菩萨说是法时，皆得坚固不可思议满足上愿，

由闻住意。大菩提果，名不可思议。由住不退，必定得故，满足上愿。上愿即求大菩提愿，通自他利。

[1] "见"，底本无，现按《瑜伽师地论》卷八十三补。

[2] "二"，底本作"上"，现按《瑜伽师地论》卷八十三校订。

[3] "放"，底本原注："放"字疑。

更复发起菩提之心，各自脱衣供养菩萨，重发无上胜进之心，作如是愿：愿令我等功德善根悉皆不退，

后得胜进，有四：一重愿求菩提，二修供养，三复愿修胜行，四“如是愿”下，愿得不复退。

回向阿耨多罗三藐三菩提。

四回向也。上得因益。

梵王，是诸苾刍依此功德如说修行，过九十大劫，当得解悟，出离生死。

后得果益，有二：初得至初地。后“尔时世尊”下，得极当记。

初也。依闻此经及重发心修行功德，更复如说修行，过九十大劫，当得无漏二空解悟，出分段生死，名离生死。依此功德更如说行至回向位，故言过九十大劫。以十回向中修行之时各经十劫，如《净行优婆塞戒经》说。

尔时世尊即为授记：汝诸苾刍，过三十阿僧祇劫，当得作佛，劫名难胜光王，国名无垢光，

授当果记，有六：一、时节，过三十僧祇者，依梁《摄论》，十地各三祇，过十地数，三十祇。二、劫名。三、国名。

同时皆得阿耨多罗三藐三菩提，皆同一号，名愿庄严间饰王，十号具足。

四、成佛时，云同时。五、所得果，谓无上菩提。六、佛名号。

问：无处无容同时同处有二如来，如何五十亿同时得作佛？

答：约化佛土，说二不俱，亦约现相不得同时。据他用土及应合作，则说同时。又或国劫名字虽同，据方器界各别，得同时作佛。

梵王，是金光明微妙经典，若正闻持，有大威力。

第五大段，校量明胜，劝令受行。文分为三：初标胜，次校量，后劝学。初也。

假使有人于百千大劫行六波罗蜜，无有方便。

次校量。初校量胜，次劝持学。就初又三：一举劣度，二明持经，三正校量。初也。虽行六度，无二方便，谓拔济、回向。此经令修发愿、回向，又此经明无住方便故。

问：若不回向，何得名度?

非七最胜所摄受故，各据余摄受说，或相似六度。

若有善男子、善女人书写如是《金光明经》，半月半月专心读诵，是功德聚，于前功德，百分不及一，乃至算数譬喻所不能及。

余二文。法行有十，且举书写、读、诵三行，据处中说。供养施他劣，思惟修习等胜，故略不举。

梵王，是故我今令汝修学，忆念受持，为他广说。

第二劝学，有三：初劝。

何以故?

征。

我于往昔行菩萨道时，犹如勇士入于战阵，不惜身命流通如是微妙经王，受持读诵，为他解说。

释也。有三：初法，次喻，后合。初法也。行三精进，加行、摄善、利乐。依四法行流通此经，犹如勇士，故《遗教经》云："譬如着铠入阵，则无所畏"。

梵王，譬如转轮圣王，若王在世，七宝不灭；王若命终，所有七宝自然灭尽。

喻。七宝喻七圣财，或喻七觉分。如《大庄严论》第十云："念似轮

宝，降未伏国，未伏境界念能伏故。择似象宝，诸国勍敌象能降故，分别胜怨择能破故。进似马宝，大地阔边马速穷故，真如极际进速觉故。喜似珠宝，珠光烛幽王欢极故，法明破暗心喜满故。倚似女宝，王受快乐女摩触故，智脱障悭倚息恶故。定似藏臣，王有所须从臣出故，智有所用从定生故。舍似兵臣，弃弱取强随王无倦，菩萨修行弃恶取善，随无分别智无功用故。”此经如王，功德如宝。

梵王，是《金光明》微妙经王若现在世，无上法宝悉皆不灭。若无是经，随处隐没。

合也。无上法宝即七宝财，或七觉分，或一切功德，即是经义。如线贯花，如经持纬，能诠胜教显生功德，故经无亦无法。

是故应当于此经王专心听闻，受持读诵，为他解说，劝令书写，行精进波罗蜜，不惜身命，不惮疲劳，功德中胜。我诸弟子应当如是精勤修学。

下劝学，有三：初于经起法行；二明得胜功德；三“我诸弟子”下，结劝令行。行精进波罗蜜者，即令行法行，起精进也。

尔时大梵天王与无量梵众、帝释、四王及诸药叉，俱从座起，偏袒右肩，右膝著，地合掌恭敬，

第六大段，天等闻敕，愿护流通。分之为四：初请护法仪，二次正愿守护，三佛赞记，四天等喜受。此初也。

而白佛言：世尊！我等皆愿守护流通是《金光明》微妙经典，

愿守护，又有其四：一护正法，二护法师，三护国土，四护供养者。

及说法师若有诸难，我当除遣，令具众善，色力充足，辩才无碍，身意泰然。

护法师。护法师有五：一除恶，二得善，三身安，四具辩，五心泰。

时会听者，皆受安乐。

护听众。

所在国土若有饥馑、怨贼、非人为恼害者，我等天众皆为拥护，使其人民安隐丰乐，无诸枉横，皆是我等天众之力。

护国土有四：一除饥馑，二除怨贼，三除非人，四结守护，“我等天众”下是。

若有供养是经典者，我等亦当恭敬供养，如佛不异。

护供养者。

尔时佛告大梵天王及诸梵众乃至四王、诸药叉等：善哉！善哉！汝等得闻甚深妙法，

下佛赞记：一赞闻法，二赞护法，三赞获福，四与授记。初也。

复能于此微妙经王发心拥护，及持经者，当获无边殊胜之福，速成无上正等菩提。

赞护法等三。

时梵王等闻佛语已，欢喜顶受。

下第四天等喜受。

四天王观察人天品第十一

四天王观察人天品，三门分别：一来意，二释名，三解妨。

言来意者，上来九品明经正宗，利益时会。自下二十一品并是流通，

利益末叶。正宗之内有果、行、境三，今流通中亦有三种：初十六品学行流通，十女菩萨等四赞叹品赞叹流通，付属一品付授流通。

初学行中分五：初、观察品劝修行，二、四天王、无染著、如意三品明守护，三、大辩才、吉祥女、增长财、坚牢地神、正了知五品增福智，四、王法正论、善生王、诸天药叉护持品正明持学，五、授记等四品成前劝意。诸佛说法，令生得乐。三身、寿量是乐果，忏悔、灭障等是乐因，二是所行法，学行意者明能学人。既由胜法成其胜人，又由人故能弘正法，故次赞叹人及于法。说赞既周，付授传习。然正宗已明乐果及乐因竟，今此一品观察人天，令除障恼，常得安乐，故劝应可弘于此经，故此品起。

释名者，观谓慧照，察谓察视。人天是所观，四天王是能观。此则人法带数为名。此品广明彼事，故云四天王观察人天品。

解妨者，问：经云“观察拥护此赡部洲，我等诸王名护世者”，能行之者通于三洲及欲色天，何故但唯观劝此洲？

答：就佛所住，且言观此，实通于余。又余三洲及欲色天苦事既微，厌慧不猛。恶趣虽苦，无胜慧心。创能发心，必须厌深慧猛，是故偏说观赡部洲。

问：四天护境，各有封疆，何故四王俱言护此？

答：据世俗境，各护一洲。敬法尊人，同护于此。又所住境虽各一方，摄诸龙鬼通为护四，据护胜法，偏言观此。

问：此与后品俱四天王，二品何别？

答：此品四王赞劝行经，发愿护持；后品世尊赞美，令广愿护，故二品别。

尔时多闻天王、持国天王、增长天王、广目天王俱从座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌向佛，礼佛足已，

此品之文，大分为四：一四王赞经尊胜。二“世尊我等四王”下，四王述自修行。三“又复于此”下，四王劝人弘经。四“大众闻已”下，时会依教修学。

初文有四：一四王虔敬，二赞法为尊，三彰经力能，四请佛恒说。

此初也。初列四名。持国、增长、广目、多闻，如次东、南、西、北典领，大都妙高第四层级，时复亦住持双山顶。今此先列多闻王者，以其深信，有胜名故。持国王领健达缚、毕舍遮，增长王领鸠畔荼、薜荔多，广目王领一切诸龙及布呾那，多闻王领一切药叉及罗刹婆。后虔敬。

白言：世尊！是《金光明最胜王经》，一切诸佛常念观察，一切菩萨之所恭敬，一切天龙常所供养，及诸天众常生欢喜，一切护世称扬赞叹，声闻、独觉皆共受持，

赞法为尊。“一切佛所护念”，即是佛所护念；一切大乘根品熟者，为说此经。“一切菩萨”下，显圣敬重。

悉能明照诸天宫殿，能与一切众生殊胜安乐，止息地狱、饿鬼、傍生诸趣苦恼，一切怖畏悉能除殄，所有怨敌寻即退散，饥馑恶时皆令丰稔，疾疫病苦皆令蠲愈，一切灾变百、千苦恼咸悉消灭。

下彰经力能。初与人天乐。“止息”下，息除六苦：一止息四恶趣苦，二止息五怖畏苦，三止息刀兵苦，四止息饥馑苦，五止息疫病苦，六止息灾变苦。

世尊！是《金光明最胜王经》能为如是安稳利乐，饶益我等。

下请佛恒说。初牒前胜能，为请说由。安稳是总，利乐是与乐，饶益是息苦。

惟愿世尊于大众中广为宣说，我等四王并诸眷属闻此甘露无上法味，气力充实，增益威光，精进勇猛，神通倍胜。

下正请恒宣说。初请说。“我等四王”下，明利益。

世尊！我等四王修行正法，常说正法，以法化世。我等令彼天龙、药

叉、健闼婆、阿苏罗、揭路荼、俱槃荼、紧那罗、莫呼罗伽及诸人王，常以王法而化于世，遮去诸恶，所有鬼神吸人精气无慈悲者，悉令远去。世尊！我等四王与二十八部药叉大将，并与无量百千药叉，以净天眼过于世人，观察拥护此赡部洲。世尊！以此因缘，我等诸王名护世者。

下述自修行，有四：一王自正化，能自弘经。二我等令彼下，诸臣佐随同修正行。三遮去下，法王能除恶。四世尊下，明王得名，意明由弘正法以化众生，名行不虚，故名护世。二十八部者，如《孔雀王经》说，四方各四，四维各一，上下各四，成二十八部。以净天眼者，非是修生，此是报得，能过于人故。

又复于此洲中，若有国王被他怨贼常来侵扰，及多饥馑，疾疫流行，无量百千灾厄之事。

第三劝人弘经，有三：初睹世间难生，二劝人弘经对遣，三令人王保国，敬重修行。初睹难生也。

世尊！我等四王于此《金光明最胜王经》恭敬供养。若有苾刍法师受持读诵，我等四王共往觉悟，劝请其人。时彼法师由我神通觉悟力故，往彼国界，广宣流布是《金光明》微妙经典，由经力故，令彼无量百千衰恼灾厄之事悉皆除遣。

下弘经对遣，有四：一指能除法。二若有下，劝人流行。三时彼法师下，正弘此经。四由经力故下，除难安乐。

世尊！若诸人王于其国内有持是经，苾刍法师至彼国时，当知此经亦至其国。

下令人王保国，敬重修行，有二：一德人至国，二令王敬重。人能弘道，人至法随，非道弘人，人无法灭。法既弘益，故应敬重持人。初也。

世尊！时彼国王应往法师处听其所说，闻已欢喜，于彼法师恭敬供养，

深心拥护，令无忧恼，演说此经，利益一切。世尊！以是缘故，我等四王皆共一心护是人王及国人民，令离灾患，常得安稳。

下令王敬重，有三：初劝往听除灾，次劝供给得乐，后劝敬重他附。

初文有五：一令尊法往听。二令闻已庆喜。三于彼法师下，令敬养卫护。四演说此经下，令演法利人。五以是缘故下，四王为除灾难。

世尊！若有苾刍、苾刍尼、邬波索迦、邬波斯迦持是经者，时彼人王随其所须供给供养令无乏少，我等四王令彼国王及以国人悉皆安稳，，远离灾患。

下劝供给得乐，有三：初明行法人。次时彼人王下，令供给。后我等四王下，明王臣得乐。

世尊！若有受持读诵是经典者，人王于此供养恭敬、尊重赞叹，我等当令彼王于诸王中恭敬尊重最为第一，诸余国王共所称叹。

下劝敬重他附，有四：初举所敬者。二人王于此下，劝应敬赞。三我等当令彼下，明其敬赞。四我当令彼下，明敬者得尊他附。

大众闻已，叹喜受持。

下第四，时会依学。

金光明最胜王经疏卷第七

金光明最胜王经疏卷第八

翻经沙门慧沼撰

四天王护国品第十二

四天王护国品，三门分别：一来意，二释名，三解妨。

言来意者，前品赞经胜妙，劝他弘持。此下三品明经可尊，行者得护。初一天护，后二咒护。又前品四王劝他，此品愿自守护。前品令他行二利，此品明自行二利。前品自意劝持，此品佛劝广护。故前品后有此品生。

释名者，自在光洁，神用名天。众天所归，为君统摄，称为王也。天之王故，依士释。方城不同，统领分四，复带数名。护谓防御摄养，防御为彼除灾，摄养增其福慧。四天为能护，国者是所护，能所合称，此广明彼，名四天王护国品。

解妨者，问：此品守护亦通人王并余神众，何故但云四王护国？

答：人王行法护国因彼四王，余神是四王臣，故但说四王护国。

问：行法四王守护，则是护人，何名护国？

答：人为国本，如说有情名为佛土，故虽护人，则名护国。

问：三乘圣众、释梵诸天见行法人咸应卫护，何故但说四王护国？

答：理应皆有，且说宜闻人，复四王标名护世，为显名行相符，故标四王，不说余护。

问：天人敬重，四众弘经，亦护正法，何故唯言四王护国？

答：护法意为益物，法住能令国安，为彰利他大悲，偏言护国，非法。

尔时世尊闻四天王恭敬供养《金光明经》，及能拥护诸持经者，赞言：

善哉！善哉！

就此品中大分为六：初世尊赞叹令修。二四王奉教愿护。三时四天王下，四王荷恩叹佛。四佛更劝护结成。五闻是颂下，四王庆喜护持。六大众闻经得益。

初段分二：初赞成，后劝护。赞中，初总赞，后别赞。此总也，一赞护法，二赞护人。又一赞劝他，二赞自护。又一赞宿世善因，二赞今护人法。故重言善哉。

汝等四王已于过去无量百千万亿佛所，恭敬供养，尊重赞叹，植诸善根，修行正法，常说正法，以法化世。

别赞。初赞福业。次修行正法，等赞智业。后汝等长夜下，赞悲业。此初二也。于诸佛所修于三业，供养恭敬身业，尊重意业，赞叹语业。依《仁王般若经》，以一僧祇供养诸佛，得至初地，为四天王。

汝等长夜于诸众生常思利益，起大慈心，愿与安乐，以是因缘，能令汝等现受胜报。

行悲业。初赞。以是因缘下，结。

若有人王恭敬供养此《金光明》最胜经典，汝等应当勤加守护，令得安稳。汝诸四王及余眷属无量无数百千药叉护是经者，即是护持去来现在诸佛正法，汝等四王及余天众并诸药叉与阿苏罗共斗战时，常得胜利。汝等若能护持是经，由经力故，能除众苦、怨贼、饥馑及诸疾疫。是故汝等若见四众受持读诵此经王者，亦应勤心共加守护，为除衰恼，施与安乐。

劝护，有三：初劝护人王。汝诸四王下，劝护正法。是故汝等下，劝护四众持经之人。

劝护法中，初护法。汝等四王及余天众下，明护法益。护法益中，初降自胜怨。汝等若能下，除他三难：一怨贼，二饥馑，三疫病。护四众，文可知。

尔时四天王即从座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬，白佛言：世尊！此《金光明》最胜经王，于未来世，若有国土、城邑聚落、山林旷野，随所至处，流布之时，

第二四王奉教愿护，有二：初愿以身护法。后尔时世尊复告四天王下，愿以咒护。

愿身护中有二：初愿身护人。后尔时四天王下，愿身护法。法藉人以弘宣，故先护人。人由法以成德，次须护法。护人之中虽亦护法，意明护人，故赞护法。或可初愿双护人法，后重校量，重劝护法。法是佛师，故更重劝。

且依初释。护人分四：一四王愿护。二尔时佛告下，世尊赞成。三尔时四天王下，教人王弘法之仪。四尔时四天王下，明人王依法修行得护。

初愿护有二：初标愿守护。后世尊若彼国王下，正愿守护。

标中，一愿护之仪，二明所护法，三明所护法时，四明护法处，五明所护人，六明拥护相。此初四也。

若彼国王于此经典至心听受，称叹供养，并复供给受持是经四部之众，深心拥护，令离衰恼，

下明所护人。初明所护人。于此经典下，明护所以。

以是因缘，我护彼王及诸人众，皆令安稳，远离忧苦，增益寿命，威德具足。

下明拥护相。

世尊！若彼国王见于四众受持经者，恭敬守护犹如父母，一切所须悉皆供给。

正愿守护，有三：一所护之人。二见于四众下，明得护所以。三我等四王下，广明护相。

得护因中有二：初明王得遇胜缘。二恭敬下，明正修胜行。

我等四王常为守护，令诸有情无不尊敬。是故我等并与无量药叉诸神，随此经王所流布处，潜身拥护，令无留难。

广明护相。初护法，后护人，此护法。令他敬法，必须自尊，自若不行，何以劝物？是故我等潜护斯经。

亦当护念听是经人、诸国王等，除其衰患，悉令安稳，他方怨贼皆使退散。

后护人有二：初标守护。若有人王下，重成护人。初也。

若有人王听是经时，邻国怨敌兴如是念：当具四兵，坏彼国土。

重成护人，有四：一邻敌心念兴兵，二经威彼自溃，三此王命师讨罚，四神助令彼归降。初也。

世尊！以是经王威神力故，是时邻敌更有异怨而来侵扰，于其境界多诸灾变，疫病流行。

下是第二彼溃，有二缘：一他寇来侵，有钟鼓日侵。二自境灾疫。

时王见已，即严四兵，发向彼国，欲为讨伐[1]**。**

下第三命师讨罚。讨者，除也，诛也。伐者，征也，败也，欲败去之。今经作“罚”。《说文》：罪之小者曰罚。《广雅》：罚，折伏也。今既兴兵，应为“伐”字。或彼但兴念，未集兵戈，此王兴师欲折伏之，故为罚也。

我等尔时当与眷属无量无边药叉诸神，各自隐形，为作护助，令彼怨敌自然降伏，尚不敢来至其国界，岂复得有兵戈相伐？

---

[1] “伐”，《金光明最胜王经》有本作“罚”。

下第四神助令彼归降，有二：初兴念则降。二尚不敢来下，永无相讨。

尔时佛告四天王：善哉！善哉！汝等四王乃能拥护如是经典。

就护人中，第二世尊赞成有三：初赞天护法，二赞法难闻，三明弘经利益。初也。

我于过去百千俱胝那庾多劫修诸苦行，得阿耨多罗三藐三菩提，证一切智，今说是法。

下赞法难闻。多劫修行方得成佛，成佛已久今说是经，故难闻也。

若有人王受持是经恭敬供养者，为消衰患，令其安稳，亦复拥护城邑聚落，乃至怨贼悉令退散，亦令一切赡部洲内所有诸王永无衰恼斗诤之事。

弘经利益，有二：初明现弘经益。二大王若未来下，明未来弘益。初中但说人王自听，后文并劝供养持者。现在佛自弘经，不假他力。未来余人持读，须王加护，师资别故。

此明现益。初王得益，后人得益。王得益中，初明王行行。后为消衰患下，明得益。得益中，初总，后别。总中有二：初举一：后亦令下，例余。初中有四：一除衰，二得益，三得护，四无怨。

四王当知，此赡部洲八万四千城邑聚落，八万四千诸人王等，各于其国受诸快乐，皆得自在，所有财宝丰足受用，不相侵夺，随彼宿因而受其报，不起恶念贪求他国，咸生少欲利乐之心，无有斗战击缚等苦。

下别得益，有十：一得益境，二得益果，三受安乐，四丰珍财，五无相夺，六任宿业，七无现贪，八皆少欲，九无怨敌，十无诸苦。约得益中，初总后别，此别也。

其土人民自然受乐，上下和穆犹如水乳，情相爱重，欢喜游戏，慈悲谦让，增长善根。

下国人益。初行行。

以是因缘，此赡部洲安稳丰乐，人民炽盛，大地沃壤，寒暑调和，时不乖序，日月星宿常度无亏，风雨随时，离诸灾横，资产财宝皆悉丰盈，心无悭鄙，常行惠施，具十善业，若人命终多生天上，增益天众。

下明益。初现得益，有十一：一无兵戈故安稳。二足五谷故丰乐。三人物殷繁。四土地爽恺。五四时顺序。六七耀依度。七风雨随时。八无诸灾横。九资琉律盈。十无贪乐施。十一常行十善。

若人命终下，死后益。

大王！若未来世有诸人王听受是经，恭敬供养，并受持经四部之众尊重称赞，复欲安乐饶益汝等及诸眷属无量百千诸药叉众，是故彼王常当听受是妙经王。由得闻此正法之水甘露上味，增益汝等身心势力，精进勇猛，福德威光悉令充满。是诸人王若能至心听受是经，则为广大希有供养，供养于我释迦牟尼应正等觉。若供养我，则是供养过去、未来、现在百千俱胝那庾多佛。若能供养三世诸佛，则得无量不可思议功德之聚。

明未来益，有二：初行胜行。后由得闻此下，成胜因。胜因有二：初益天势力，后为供养佛。供养佛中，初明正行供养；能供养下，明得大福聚，劝成弘经。

以是因缘，汝等应当拥护彼王、后妃眷属，令无衰恼，及宫宅神常受安乐，功德难思，是诸国土所有人民亦受种种五欲之乐，一切恶事皆令消殄。

下明弘经得益，有二：初四王卫护眷属。二是诸国土下，国福人安。

尔时四天王白佛言：世尊！于未来世若有人王乐听如是《金光明经》，为欲拥护自身、后妃、王子乃至内宫诸婇女等、城邑宫殿皆得第一不可思议最上欢喜寂静安乐，于现世中王位尊高，自在昌盛，常得增长，复欲摄受无量无边难思福聚，于自国土令无怨敌及诸忧恼灾厄事者。

教人王弘法之仪，有四：一标王愿心。二世尊如是下，教其轨则。三世尊时彼香烟下，依行感瑞。四时彼诸佛闻此妙香下，明诸佛赞扬。此标王愿心。

世尊！如是人王不应放逸，令心散乱，当生恭敬，至诚殷重听受如是最胜经王。

下教其轨则，有三：初天教听轨，次佛教令迎，后天教为我。

初天教听轨中，初总教，后别示。此总也。

欲听之时，先当庄严最上宫室，王所爱重显敞之处，香水洒地，散众名花，安置狮子殊胜法座，以诸珍宝而为校饰，张施种种宝盖幢幡，烧无价香，奏诸音乐。其王尔时当净澡浴，以香涂身，着新净衣及诸璎珞，坐小卑座，不生高举，舍自在位，离诸骄慢，端心正念听是经王，于法师所起大师想。复于宫内后妃王子婇女眷属生慈愍心，喜悦相视，和颜软语，于自身心大喜充遍。

下别示。别示中，一示所严处。二香水下，示严处轨。三其王尔时下，示严王身。四不生高举下，示严王心。五作如是念下，示王安稳想。

示严心中，一令除掉举，二令舍骄慢，三端心听法，四恭敬法师，五等起慈心，六喜悦相视，七和颜软语，八身心遍喜。

作如是念：我今获得难思殊胜广大利益，于此经王盛兴供养。既敷设已，见法师至，当起虔敬渴仰之心。

下示王安想。初于法起想。“既敷设已”下，于法师起想。

此听法轨则，如《瑜伽论》三十八说：“菩萨如是于善说法深生敬重，常乐听闻诸善说法，无有劳倦，亦无厌足。净信深厚，其性柔和，心直见直，爱敬德故，爱敬法故，往法师所，无诘难心，有敬重心，无高慢心，专为求善，非显已德，为欲安立自他善根，不为利养恭敬因缘。菩萨具足如是功德，往法师所，无杂染心，无散乱心，听闻正法。云何无染心？谓

听法时其心远离贡高、轻慢、怯弱杂染。由六相故离贡高染，谓听法时应时而听，殷重而听，恭敬而听，不为损害，不为随顺，不求过失。由其四相离轻慢染：于听法时恭敬正法，恭敬说法补特伽罗，不轻正法，不轻说者。于听法时不自轻蔑，由此一相离怯弱染。云何无散乱心？谓由五相：一者求悟解心，二专一趣心，三听者属耳，四扫涤其心，五摄一切心听闻正法。”

说法轨则，略如《法华经》第四〈法师品〉，有三种：“一入如来室，二着如来衣，三坐如来座。如来室者，一切众生中大慈悲心是。如来衣者，柔和忍辱心是。如来座者，一切法空是。”说法之心，欲与生乐，拔众生苦，故起慈悲。慈悲说法，他害不瞋，遭苦能受，深理能印，方能相续。睹三事空，无染无著，方能实益。

尔时佛告四天王：不应如是不迎法师。时彼人王应着纯净鲜洁之衣，种种璎珞以为严饰，自持白盖及以香花，备整军仪，盛陈音乐，步出城阙，迎彼法师，运想虔恭，为吉祥事。

下佛教令迎，有二：初诫不应不迎。时彼人王下，示正轨。正轨中有五：初明迎轨则。二四王以何因缘下，释迎所以。三于说法师下，明迎心想。四后宫眷属下，明得利益。五四王当知下，结成劝意。此初也。

四王！以何因缘令彼人王亲作如是恭敬供养？

下第二释迎所以，有三：初征。次由彼人王下，释。后四王当知下，结迎远近。此初也。

由彼人王举足下足，步步即是恭敬、供养、承事、尊重百千万亿那庾多诸佛世尊，复得超越如是劫数生死之苦，复于来世如是劫数当受轮王殊胜尊位。

释迎所以有二：此总释，有三：一成胜因，二越诸苦，三得胜报。

随其步步，亦于现世福德增长，自在为王，感应难思，众所钦重。当于无量百千亿劫人天受用七宝宫殿，所在生处常得为王，增益寿命，言词辩了，人天信受，无所畏惧，有大名称，咸共瞻仰，天上人中受胜妙乐，获大力势，有大威德，身相奇妙，端严无比，值天人师，遇善知识，成就具足无量福聚。

别释。初现益。次当于无量下，后益。后益有十三：一得胜处，二受胜报，三得辩才，四他信受，五离怖畏，六得名闻，七得敬奉，八受胜乐，九成大力，十有威严，十一得相好，十二遇善友，十三具福德。

四王当知，彼诸人王见如是等种种无量功德利益，故应自往奉迎法师，若一逾缮那乃至百千逾缮那。

下结迎远近。

于说法师应生佛想。

第三明迎心想。初得见益。

还至城已，作如是念：今日释迦牟尼如来应正等觉入我宫中，受我供养，为我说法。我闻法已，即于阿耨多罗三藐三菩提不复退转，即是值遇百千万亿那庾多诸佛世尊。我于今日，即是种种广大殊胜上妙乐具供养过去未来现在诸佛。我于今日，即是永拔琰摩王界、地狱、饿鬼、傍生之苦，便为已种无量百千万亿转轮圣王、释梵天主善根种子，当令无量百千万亿众生出生死苦，得涅槃乐，积集无量无边不可思议福德之聚。

还宫生想有七：一得见本师想。二我闻法已下，得大菩提想。三即是值遇下，得见诸佛想。四我于今日下，供养诸佛想。五我于今日下，永离恶趣想，得越恶趣琰魔王界，即三恶分判，彼趣正鬼趣摄。《瑜伽论》云："生那落迦作静息王"者，化王界生，不尔，何故生最下化狱？又违《二十唯识》，不许同彼受苦故。《长阿含》十九约他相故说王受苦想。六便为

已种下，得诸王位想。七当令无量下，令他得利想。

后宫眷属及诸人民皆蒙安稳，国土清泰，无诸灾厄、毒害、恶人，他方怨敌不来侵扰，远离忧患。

下第四明得利益。

四王当知，时彼人王应作如是尊重正法，亦于受持是妙经典苾刍、苾刍尼、邬波索迦、邬波斯迦供养恭敬、尊重赞叹，所获善根，先以胜福施与汝等及诸眷属。

下结成诫劝：初结诫劝，后结得益。结劝中，初结敬法师，次结敬四众，后令回施。

彼之人王有大福德善业因缘，于现世中得大自在，增益威光，吉祥妙相皆悉庄严，一切怨敌能以正法而摧伏之。

下结得益。可知。

尔时四天王白佛言：世尊！若有人王能作如是恭敬正法，听此经王，并于四众持经之人恭敬供养、尊重赞叹，时彼人王欲为我等生欢喜故，当在一边，近于法座，香水洒地，散众名花，安置处所，设四王座，我与彼王共听正法。其王所有自利善根，亦以福分施及我等。世尊！时彼人王请说法者升座之时，便为我等烧众名香供养是经。

下后天教为我，有二：初牒彼所行。时彼人王下，次教为我轨则。轨则中有六：一示严处所，二令净庄严，三令敷四座，四我与同听，五令彼福施，六令供养。

世尊！时彼香烟于一念顷上升虚空，即至我等诸天宫殿，于虚空中变成香盖。

下明依行感瑞，有二：初四天述感应。后佛告四天王下，佛述感应。

天述中，初总后别。总中有二：初香烟至处，二香烟祥瑞。

我等天众闻彼妙香，香有金光，照曜我等所居宫殿，乃至梵宫，及以帝释、大辩才天、大吉祥天、坚牢地神、正了知大将、二十八部诸药叉神、大自在天、金刚密主、宝贤大将、诃利底母五百眷属、无热恼池龙王、大海龙王所居之处。世尊！如是等众于自宫殿，见彼香烟，一刹那顷变成香盖，闻香芬馥，睹色光明，遍至一切诸天神宫。

下别明。约香所依烟，说有金色光，不尔香尘鼻根所得，如何言见。

佛告四天王：是香光明非但至此宫殿，变成香盖，放大光明。由彼人王手执香炉烧众名香供养经时，其香烟气于一念顷遍至三千大千世界百亿日月、百亿妙高山王、百亿四洲。于此三千大千世界一切天、龙、药叉、健闼婆、阿苏罗、揭路茶、紧那罗、莫呼洛伽宫殿之所，于虚空中充满而住，种种香烟变成云盖，其盖金色，普照天宫。如是三千大千世界所有种种香云香盖，皆是《金光明最胜王经》威神之力。

下佛述感应，有二：一香烟遍至大千。二是诸人王下，明香周十方界。

初中有四：一非局情。二由彼人王下，明香周遍。三种种香烟下，明祥瑞。四如是三千下，结归经力。

是诸人王手持香炉供养经时，种种香气非但遍此三千大千世界，于一念顷亦遍十方无量无边恒河沙等百千万亿诸佛国土，于诸佛上虚空之中变成香盖，金色普照，亦复如是。

下明周十方界，有二：初至处。于诸佛上下，后祥瑞。

时彼诸佛闻此妙香，睹斯云盖及以金色，于十方界恒河沙等诸佛世尊现神变已，彼诸世尊悉共观察，异口同音赞法师曰：善哉！善哉！汝大丈夫，能广流布如是甚深微妙经典，则为成就无量无边不可思议福德之聚。

教弘经轨中第四诸佛赞扬，有二：初赞现成胜因。尔时十方下，赞未

来果。赞因果者，欲令人王依教行故。

初赞因中，初赞法师因，后赞听者因。此法师者通其说法者，亦通供养者，十种法行皆名法师。由王能为供养，广流此经，法师正能流通此法。然准文势，合但赞王，举见瑞应而赞叹故。或复瑞应由经威力，故赞法师，通二处好。有三：初睹瑞。次彼诸佛下，赞流通经。后则为成就下，赞成因。文显可知。

若有听闻如是经者，所获功德，其量甚多，何况书写、受持读诵、为他敷演、如说修行！何以故？善男子！若有众生闻此《金光明最胜王经》者，即于阿耨多罗三藐三菩提不复退转。

下赞听者，有三：初举劣况胜，次征所以，后正为释。

尔时十方有百千俱胝那庾多无量无数恒河沙等诸佛刹土，彼诸刹土一切如来异口同音于法座上赞彼法师言：善哉！善哉！

下赞未来果，有二：初诸佛同总赞。

善男子！汝于来世，以精勤力，当修无量百千苦行，具足资粮，超诸圣众，出过三界，为最胜尊。

下别赞。别赞中，初赞因益。

当坐菩提树王之下，殊胜庄严，能救三千大千世界有缘众生，善能摧伏可畏形仪诸魔军众，觉了诸法最胜清净甚深无上正等菩提。善男子！汝当坐于金刚之座，转于无上诸佛所赞十二妙行甚深法轮，能击无上最大法鼓，能吹无上极妙法螺，能建无上殊胜法幢，能燃无上极明法炬，能降无上甘露法雨，能断无量烦恼怨结。

下赞果。赞果中有四：一坐道树。二善能摧伏下，降天魔。三觉了诸法下，得菩提。四善男子下，转法轮。转法轮有八：初一法轮体；中六法轮义；能令无量下，法轮用。轮义中六：一开权；二法螺，立教；三法幢，

得菩提智；四法炬，得涅槃理；五法雨，能生善；六断烦恼，能破恶。

能令无量百千万亿那庾多有情，度于无涯可畏大海，解脱生死无际轮回，值遇无量百千万亿那庾多佛。

法轮用，有三：渡大海，离苦谛。脱生死，断集谛。由惑系缚轮回生死，故断集谛云解脱也。业非缚义，非生死本，故不云业，或亦摄业，同集谛故。值遇佛下，得善友。

尔时四天王复白佛言：世尊！是《金光明最胜王经》，能于未来现在成就如是无量功德。是故人王若得闻是微妙经典，即是已于百千万亿无量佛所种诸善根。于彼人王，我当护念。复见无量福德利故，我等四王及余眷属无量百千万亿诸神，于自宫殿见是种种香烟云盖神变之时，我当隐蔽不现其身，为听法故，当至是王清净严饰所止宫殿讲法之处。如是乃至梵宫、帝释、大辩才天、大吉祥天、坚牢地神、正了知大将、二十八部诸药叉神、大自在天、金刚密主、宝贤大将、诃利底母五百眷属、无热恼池龙王、大海龙王、无量百千万亿那庾多诸天药叉，如是等众为听法故，皆不现身，至彼人王殊胜宫殿庄严高座说法之所。世尊！我等四王及余眷属药叉诸神，皆当一心，共彼人王为善知识，因是无上大法施主以甘露味充足于我，是故我等拥护是王，除其衰患，令得安稳，及其宫殿、城邑、国土诸恶灾变悉令消灭。

下愿护中第四，人王修行得益。前佛说行经益，此下人王依修得益，有三：初赞法。二是故人王下，赞人。三于彼人王下，守护。初出守护所因。我等四王下，正明守护，有四：一明守护时。二我当隐蔽下，天等来降王宫。三世尊我等下，诸天共结善友。四是故我等下，正明守护。第二段中，初四天王来。后如是乃至下，明梵释等至。余段可知。

尔时四天王俱共合掌白佛言：世尊！若有人王，于其国土，虽有此经，未尝流布，心生舍离，不乐听闻，亦不供养尊重赞叹，见四部众持经之人，

亦复不能尊重供养，遂令我等及余眷属无量诸天不得闻此甚深妙法，背甘露味，失正法流，无有威光及以势力，增长恶趣，损减人天，坠生死河，乖涅槃路。

第二明令人王护法，于中有三：一不护有损。二世尊若有人王下，明弘护得益。三世尊如大梵天下，校量明胜，劝令弘经。

初中有二：初弃法不弘，有二：初弃法，次弃人。后遂令我等下，明由斯有损，复二：初天损，后人损。天损中有五：初失法利，二失威光，三增恶趣，四减人天，五失正路。如文可知。

世尊！我等四王并诸眷属及药叉等见如斯事，舍其国土，无拥护心。非但我等舍弃是王，亦有无量守护国土诸大善神悉皆舍去。既舍离已，其国当有种种灾祸，丧失国位，一切人众皆无善心，唯有系缚、杀害、瞋诤，互相谗谄，枉及无辜，疾疫流行，彗星数出，两日并现，薄蚀无恒，黑白二虹表不祥相，星流地动，井内发声，暴雨恶风不依时节，常遭饥馑，苗实不成，多有他方怨贼侵掠，国内人民受诸苦恼，土地无有可乐之处。

下人损有二：初天神舍离。二既舍离已下，国土衰损，于中有三：初标；次辨；世尊我等四王下，结。辨中有四：一失国位。二一切人众下人，行恶。三疾疫生。四彗星下，恶相现，有十一：一彗星横数流，二两日并现，三日月薄蚀，四虹表不祥，五星流失常，六大地振动，七井出异声，八风雨乖度，九苗稼不实，十他方贼侵，十一自国不乐。

世尊！我等四王及与无量百千天神并护国土诸旧善神远离去时，生如是等无量百千灾怪恶事。

结。

世尊！若有人王欲护国土常受快乐，欲令众生咸蒙安稳，欲得摧伏一切外敌，于自国境永得昌盛，欲令正教流布世间，苦恼恶法皆除灭者，世尊！是诸国王必当听受是妙经王，亦应恭敬供养读诵受持经者。我等及余

无量天众，以是听法善根威力，得服无上甘露法味，增益我等所有眷属，并余天神，皆得胜利。何以故？以是人王至心听受是经典故。

下明弘护得益，有三：初王起善愿。二世尊是诸国王下，教使弘经。三我等及余下，四王蒙益，有三：初标；何以故者，反征；以是人王下，后释。标中云“以是听法”等，由人王听法。“我等”已下，明我四天王等得益。

世尊！如大梵天于诸有情常为宣说世出世论，帝释复说种种诸论，五通神仙亦说诸论。世尊！梵天、帝释、五通仙人虽有百千俱胝那庾多无量诸论，然佛世尊慈悲哀愍，为人天众说《金光明》微妙经典，比前所说，胜彼百千俱胝那庾多倍，不可为喻。何以故？由此能令诸赡部洲所有王等正法化世，能与众生安乐之事，为护自身及诸眷属令无苦恼，又无他方怨贼侵害，所有诸恶悉皆远去，亦令国土灾厄屏除，化以正法，无有诤讼。是故人王各于国土当燃法炬，明照无边，增益天众并诸眷属。

下第三校量明胜，劝令弘经，有三：初校量明胜，次四王领益，后劝弘经。

初中有四：初举劣。二世尊梵天下，明胜。三何以故下，释所以。四是故下，结应持经。

世尊！我等四王无量天神药叉之众，赡部洲内所有天神，以是因缘得服无上甘露法味，获大威德，势力光明无不具足，一切众生皆得安稳，复于来世无量百千不可思议那庾多劫常受快乐，复得值遇无量诸佛，种诸善根，然后证得阿耨多罗三藐三菩提。如是无量无边胜利，皆是如来应正等觉，以大慈悲过诸梵众，以大智慧逾于帝释，修诸苦行胜五通仙，百千万亿那庾多倍不可称计，为诸众生演说如是微妙经典。

下领益，有二：初天得益。次令赡部洲下，明人得益。

天得益中，初得益。后皆是如来下，赞。

令赡部洲一切国主及诸人众明了世间所有法式，治国化人劝导之事，由此经王流通力故，普得安乐。此等福利，皆是释迦大师于此经典广为流通，慈悲力故。

下结人益，于中但明得因益，不言其果，以前明故。一得因益，二结由经。

世尊！以是因缘，诸人王等皆应受持、供养恭敬、尊重赞叹此妙经王。何以故？如是等不可思议殊胜功德利益一切，是故名曰最胜经王。

下后劝弘经，有三，标、征、释别。

尔时世尊复告四天王：汝等四王及余眷属无量百千俱胝那庾多诸天大众，见彼人王若能至心听是经典、供养恭敬、尊重赞叹者，应当拥护，除其衰患，能令汝等亦受安乐。

大段第二四王奉教愿护中有二，初身护，后法护。上明身护，此下明法护。前明身护，护弘法人及护国土，此但护于弘法之者。又身护除诸衰祸灾疫一切不安，此除贫苦令得财，故佛赞云："汝能破裂一切众生贫穷苦网令得福乐"。得福乐已，即能弘经，故次云："亦令此经广行于世"。

于中有三：初世尊重劝。次四王法护。后时多闻天王说此咒下，世尊赞叹。

此初，有二：初劝护人王，后劝护四众。此护人王，文中有四：初敕四王众；二所护之者；三正令拥护；四能令汝等下，明令护所以。

若四部众能广流布是经王者，于人天中广作佛事，普能利益无量众生。如是之人，汝等四王常当拥护如是四众，勿使他缘共相侵扰，令彼身心寂静安乐，于此经王广宣流布，令不断绝，利益有情，尽未来际。

下劝护四众，文中有四：一所护者。二于人天中下，叹功能。三如是之人下，正令拥护。四于此经已下，明令护意。

尔时多闻天王从座而起，白佛言：世尊！我有如意宝珠陀罗尼法，若有众生乐受持者功德无量，我常拥护，令彼众生离苦得乐，能成福智二种资粮。

第二四王法护，分四：初标咒功能。次欲受持下，二持咒方轨。三时有薜室啰下，明得咒益。四假使日月下，立誓守护。

初文有三：初说咒人。次标咒名。后若有众生下，说咒能。

欲受持者，先当诵此护身之咒。即说咒曰：

南谟薜室啰末拏也莫诃曷罗阇也（但是也上之字皆须引声） **怛侄他 啰啰啰啰 矩怒矩怒 区怒区怒 窶怒窶怒 飒缚飒缚 羯啰羯啰 莫诃毗羯喇么 莫诃毗羯喇么 莫诃曷啰社 曷洛叉曷洛叉 睹漫**（自称已名） **萨婆萨埵难者 莎诃**（此之二字皆长引声）

世尊！诵此咒者，当以白线咒之七遍，一遍一结，系之肘后，其事必成。应取诸香，所谓安息、栴檀、龙脑、苏合、多揭罗、薰陆，皆须等分，和合一处，手执香炉，烧香供养，清净澡浴，着鲜洁衣，于一静室，可诵神咒，

下明持咒方轨。方轨有三：初教护身，次教请护，后正教本咒。

初教护身有三：初标咒名。次正说。后世尊诵此咒下，教诵轨。薜室罗末拏也（此云多闻）莫诃（此云大）曷罗阇也（此云王），余文可知。言多揭罗者，此云零凌香。

请我薜室罗末拏天王。即说咒曰：

南谟薜室啰末拏（引）**也 南谟檀那驮也 檀泥说啰**（引）**也 阿揭扯 阿钵喇弭多 檀泥说啰 钵啰么 迦留尼迦 萨婆萨埵 呬哆振哆 么么**（已名）**檀那 末奴钵喇拽扯碎阎摩揭扯 莎诃**

此咒诵满一七遍已，

下教请护。初标请，次说咒。后此咒诵满一七遍下，结诵法。

次诵本咒。欲诵咒时，先当称名敬礼三宝，及薜室罗末拏大王，能施财物，令诸众生所求愿满，悉能成就，与其安乐。如是礼已，次诵薜室罗末拏王如意末尼宝心神咒，能施众生随意安乐。尔时多闻天王即于佛前说如意末尼宝心咒曰：

南谟曷喇怛娜　怛喇夜（引）也　南谟薜室啰末拏（引）也　莫诃啰阇（引）也　怛侄他　四弭四弭　苏母苏母　栴荼栴荼　折啰折啰　萨啰萨啰　羯啰羯啰　枳哩枳哩　矩噜矩噜　母噜母噜　主噜主噜　娑大也頞贪　我名某甲　昵店頞他　达达睹莎诃　南谟薜室啰末拏也　莎诃　檀那驮也　莎诃　曼奴喇他钵唎脯喇迦（引）也　莎诃

受持咒时，先诵千遍，然后于净室中瞿摩涂地，作小坛场，随时饮食，一心供养。常燃妙香，令烟不绝。诵前心咒，昼夜系心，唯自耳闻，勿令他解。

下第三正教本咒，有四：初标示。二先当下，令归礼发愿。三令诵本咒，“如是礼已次诵薜室罗”下是。四“尔时多闻天王”下，正说咒。曷喇怛那，此云宝；怛喇夜也，云三，即礼三宝。后云檀那云财，驮也云施，曼奴云意，喇他钵咤云我，睛喇迦也云满。总意云：财施满我意。“受持咒时”下，明持咒法。

时有薜室啰末拏王子名禅腻师，现童子形，来至其所，问言：何故须唤我父？即可报言：我为供养三宝，事须财物，愿当施与。时禅腻师闻是语已，即还父所，白其父言：今有善人发至诚心供养三宝，少乏财物，为斯请召。其父报曰：汝可速去，日日与彼一百迦利沙波拏。（此是根本梵音，唯目贝齿，而随方不定，或是贝齿，或是金银铜铁等钱。然摩揭陀现今通用一迦利沙波拏有一千六百贝齿，总数可以准知。若准物值，随处不定。若人持咒得成就者，获物之时，自知其数。有本云每日与一百陈那罗，即金钱也。乃至尽形，日日常得。西方求者多有神验，除不志心也。）

其持咒者见是相已，知事得成。当须独处净室，烧香而卧。可于床边置一香箧，每至天晓，观其箧中获所求物。每得物时，当日即须供养三宝，

香花饮食，兼施贫乏，皆令罄尽，不得停留。于诸有情起慈悲念，勿生瞋诳谄害之心。若起瞋者，即失神验。常可护心，勿令瞋恚。

下明得咒益，有二：初见多闻子益，后见多闻王益。

见子益中有五：一王子来问。二即可报下，持咒者答。三时禅腻师下，子还白父。四其父报曰下，父令子与。五其持咒者下，行者得益，有九：一见验。二当须独处下，得财。三得护。四延寿。五离难。六得宝藏。七得神通。八得遂愿。九解异语。得财中，初受财之仪；二每得物时下，得已供养；三于诸有情下，起慈悲；四勿生下，令离恶。

又持此咒者，于每日中忆我多闻天王及男女眷属，称扬赞叹，恒以十善共相资助，令彼天等福力增明，众善普臻，证菩提处。彼诸天众见是事已，皆大欢喜，共来拥卫持咒之人。又持咒者寿命长远，经无量岁，永离三涂，常无灾厄，亦令获得如意宝珠及以伏藏，神通自在，所愿皆成，若求官荣，无不称意，亦解一切禽兽之语。

下明得护中有四：初令念赞。二恒以十善下，令修善资。三令彼天等下，令天善资，亦令得乐。四彼诸天众下，得守。余文段显。

世尊！若持咒时，欲得见我自身现者，可于月八日或十五日，于白氎上画佛形像，当用木胶杂彩庄饰，其画像人为受八戒。于佛左边作吉祥天女像，于佛右边作我多闻天像，并画男女眷属之类，安置坐处，咸令如法。布列花彩，烧众名香，燃灯续明，昼夜无歇。上妙饮食，种种珍奇，发殷重心，随时供养。

下见多闻王益，有五：初标欲求见，二教求见仪，三令诵神咒，四王为现身，五遂其所愿。教求见仪中：一时节，二画佛，三画法，四者持戒，五画侍者身，六布列下，令修供养。

受持神咒，不得轻心。请召我时，应诵此咒：

南谟室唎健那（引）也　勃陀（引）也　南无薜室啰末拏也　药叉啰

阇（引，下同）**也　莫诃啰阇　阿地啰阇也　南么室唎耶畣　莫诃提弊**（引）**畣　怛侄他　怛啰怛啰　咄噜咄噜　末啰末啰　窣率吐窣率吐　汉娜汉娜　末尼羯诺迦　跋折啰薛琉璃也　目底迦楞讫㗫多　设唎啰畣　蒲**（引）**萨婆萨埵呬哆迦**（引）**摩　薛室啰末拏　室唎夜提鼻跋腊婆**（引）**也　翳呬翳呬　么毗蓝婆　瞿㗫拏瞿㗫拏　袜**（麻八切）**喇娑袜喇娑　达驮呬么么　阿目迦那末写**（自称己名）**达哩设那迦末写　达哩设南　么么末那钵喇曷罗大也　莎诃**

下令诵咒。初教诵轨，次正说咒。

世尊！我若见此诵咒之人，复见如是盛兴供养，即生慈爱欢喜之心。我即变身作小儿形，或作老人、苾刍之像，手持如意末尼宝珠，并持金囊，入道场内，身现恭敬，口称佛名。

下王为现身，有五：初见其求轨，二内起欢心，三所现之形，四至求请所，五礼敬三宝。配文可知。

语持咒者曰：随汝所求，皆令如愿。或隐林薮，或造宝珠，或欲众人爱宠，或求金银等物，欲持诸咒皆令有验。或欲神通，寿命长远，及胜妙乐，无不称心。我今且说如是之事，若更求余，皆随所愿，悉得成就，宝藏无尽，功德无穷。

下遂其所愿，有三：初总标。次或隐林薮下，别。后我今且说下，结略。

假使日月坠堕于地，或可大地有时移转，我此实语终不虚然！常得安稳，随心快乐。

下立誓守护，文段有三：初总立誓愿。次别明获益。后我说实语下，结不虚妄。

世尊！若有人能受持读诵是经王者，诵此咒时，不假疲劳，法速成就。世尊！我今为彼贫穷困厄苦恼众生说此神咒，令获大利，皆得富乐，自在

无患，乃至尽形，我当拥护随逐是人，为除灾厄，亦复令此持《金光明最胜王经》流通之者，及持咒人，于百步内光明照烛。我之所有千药叉神亦常侍卫，随欲驱使，无不遂心。我说实语，无有虚诳，唯佛证知。

下别明获益中有五：初明行法易成。二世尊我今下，举咒利益。三乃至尽形下，明身守护。四亦复令此下，益其光明。五我之所有下，眷属侍卫，结不虚妄。文相可知。

时多闻天王说此咒已，佛言！善哉！大王！汝能破裂一切众生贫穷苦网，令得富乐，说是神咒，复令此经广行于世。

就护法中第三大段世尊赞叹。赞叹有二：初赞利生。复令此经下，赞利法。

时四天王俱从座起，偏袒一肩，顶礼双足，右膝著地，合掌恭敬，以妙伽他赞佛功德：

佛面犹如净满月，亦如千日放光明，
目净修广若青莲，齿白齐密犹珂雪。
佛德无边如大海，无限妙宝积其中，
智慧德水镇恒盈，百千胜定咸充满。
足下轮相皆严饰，毂辋千辐悉齐平，
手足缦网遍庄严，犹如鹅王相具足。
佛身光耀等金山，清净殊特无伦匹，
亦如妙高功德满，故我稽首佛山王。
相好如空不可测，逾于千月放光明，
皆如焰幻不思议，故我稽首心无著。

品大段中第三四王荷恩叹佛，有二：初长行叹佛仪轨，后正颂赞。前说咒但说多闻，今赞叹即通四王。欲令专心祈请易成故，咒但一说。闻法得益通故，所以四王俱赞。又佛能说经，故唯赞佛，不赞余也。

总有五颂，初四颂别赞相好，后一颂总赞申礼。别中有二：初赞，后

一句礼。赞中有七。半颂赞面相：一句眼相，一句齿相。一颂定慧，大海是总，十力、无畏等为妙宝，智慧为本如水，定依于智。据在佛果，智为主故，如大法智云含众德水等。半颂轮相，半颂鞔网相，三句身光相，一句申礼。经"相好"下，总赞有二：初三句赞，后一句礼。三句中，初一句总，后两句光。

又解：初一颂化身，次一颂报身，次两颂合赞报化，后一颂法身。法身中，一句体，两句起报化用，后一句申礼。

尔时四天王赞叹佛已，世尊亦以伽他而答之曰：

此金光明最胜经，无上十力之所说。
汝等四王常拥卫，应生勇猛不退心。
此妙经宝极甚深，能与一切有情乐。
由彼有情安乐故，常得流通赡部洲。
于此大千世界中，所有一切有情类，
饿鬼傍生及地狱，如是苦趣悉皆除。
住此南洲诸国王，及余一切有情类，
由经威力常欢喜，皆蒙拥护得安宁。
亦使此中诸有情，除众病苦无贼盗，
赖此国土弘经故，安稳丰乐无违恼。

下品大段第四佛更劝赞结成，文分为二：初结集家叙结前生后。后佛正说，有十五颂，分之为四：初五颂赞经，次五颂劝人护，次二颂劝天护，次三颂结。

初中有三：初半颂赞经胜。次半颂敕令护。后四颂明经用，于中初二颂总明大千，后二颂别明赡部。总明中，初半颂能与乐，次半颂生善，即弘经故；后一颂拔苦。别明此洲中，初一颂得乐，次半颂离苦，后半颂结。

若人听受此经王，欲求尊贵及财利，
国土丰乐无违诤，随心所愿悉皆从。

能令他方贼退散，于自国界常安稳，
由此最胜经王力，离诸苦恼无忧怖。

下劝人护，通王及人。此中劝护令听受等，皆是能赞经能，意令弘护。于中分二：初二颂法说，后三颂喻合。法中，初一颂听受得乐，有三：一得乐，一无违，一随心。后一颂离苦：一离怨贼侵败苦故得国安，二离诸灾疫苦则离苦恼等。

如宝树王在宅内，能生一切诸乐具，
最胜经王亦复然，能与人王胜功德。
譬如澄洁清冷水，能除饥渴诸热恼，
最胜经王亦复然，令乐福者心满足。
如人室有妙宝箧，随所受用悉从心，
最胜经王亦复然，福德随心无所乏。

下喻合中，但喻合得乐。于中三：初宝树合得乐，次冷水合无违，后宝箧合随心。

汝等天主及天众，应当供养此经王。
若能依教奉持经，智慧威神皆具足。
现在十方一切佛，咸共护念此经王，
见有读诵及受持，称叹善哉甚希有。

下劝天护，亦通臣主，分二：初一颂增福智，后一颂佛所护。

若有人能听此经，身心踊跃生欢喜。
常有百千药叉众，随所住处护斯人。
于此世界诸天众，其数无量不思议，
悉共听受此经王，欢喜护持无退转。
若人听受此经王，威德勇猛常自在，
增益一切人天众，令离衰恼益光明。

下三行结。初一颂人听得护。次一颂天得不退，非但听受等不退，亦令诸天威德无退。后一颂合结。王得色力福智故，威德勇猛常得自在。天得增益故，离大小五衰恼相，常益光明。

尔时四天王闻是颂已，欢喜踊跃，白佛言：世尊！我从昔来未曾得闻如是甚深微妙之音，心生悲喜，涕泪交流，举身战动，证不思议希有之事。以天曼陀罗花、摩诃曼陀罗花而散佛上，作是殊胜供养佛已，白佛言：世尊！我等四王各有五百药叉眷属，常当处处拥护是经及说法师，以智光明而为助卫。若于此经所有句义忘失之处，我皆令彼忆念不忘，并与陀罗尼殊胜法门，令得具足。复欲令此最胜经王所在之处，为诸众生广宣流布，不速隐没。

品大段第五四王庆喜护持，有四：初闻颂心欢，即心欢身跃。二白佛下，发言陈白，有三：一闻未曾闻。二身心欢喜。准《仁王经》，初地菩萨为四天王，得证不退，故闻深法，悲喜流泪，举身战动。三者得未曾得，即证不思议事。三以天曼陀罗下，散花供养。四作是殊胜下，请愿护持，有二：初身护。后以智光明下，智护，有三：一令忆念，二与总持，三令弘法，流通不绝。

尔时世尊于大众中说是法时，无量众生皆得大智、聪睿辩才，摄受无量福德之聚，离诸忧恼，发喜乐心，善明众论，登出离道，不复退转，速证菩提。

下品大段第六，大众闻经得益，有九：一得智，二得辩，三得福，四离苦，五得乐，六得五明，七得涅槃路，八得不退转，九速证菩提。文显可知。

无染著陀罗尼品第十三

无染著陀罗尼品，三门分别：一来意，二释名，三解难。

言来意者，四天王观察人天品下十六品，初明学行流通，有五：初观察品劝修行。二、四天王护国品下三品明守护。三、大辩才下五品明为增弘经行人福智。四、王法正论下三品明正持学。五、授记等四品成前劝修守护等意。就四王护国等三品明守护中有三：一令守护供养，二令离染不退，三令离障如意。上已明守护供养，此明令离染不退。若有染著即有退屈，以执着故。如无著菩萨《般若论》解离不忍苦障中云："不住一切法发阿耨菩提等，为对治不忍流转苦、众生相违苦、匮乏受用苦等。"今此亦尔，故下文云："若诸菩萨能安住者，于无上菩提不复退转，成就正愿，得无所依自性辩才，获希有事，安住圣道"。故说此咒，护令离染，不退修行，有此品生。

二释名者，梵云仳跢黎沙，此云无染著，旧云银主者，非也。所弘之法从最清净法界平等所流，复由咒力能令离染，无所住著，故云无染著。陀罗尼者，义如常辨。

三解难者，问：总持有四，此无染著何陀罗尼？

答：是能令菩萨得无生忍陀罗尼。故《瑜伽》四十五云："云何菩萨能得菩萨忍陀罗尼？谓诸菩萨成就自体坚固忍行，具足妙智，乃至言：不从他闻，自正通达一切法义。谓于此义如是通达，一切言说所说诸法自性之义皆不成实，唯有诸法离言自性等。"此经既云"陀罗尼者非方处，乃至云：无有法生亦无有法灭"等，故知是也。或是神咒总持。〈菩萨地〉云："云何菩萨咒陀罗尼？谓诸菩萨获得如是等持自在，加被能除有情灾患诸咒章句，令彼章句悉皆神验，能除非一种种灾患。"此经复云："身亦不被刀杖、毒药、水火、猛兽之所损害"。故神咒摄。或可通二，文无简故。

问：准《瑜伽》说，四总持体非皆念慧，神咒总持即说是定，得忍总持说是妙慧，云何尔耶？

答：体性不同，有依因出体，即说是定；有依能简择出体，即说是智；有依记忆出体，即说是念；有依果出体，即以所持之法名为总持。各据一义，皆悉不违。故《智度论》解总持云："以禅定得智慧火故"。又云："智慧在菩萨心中名般若，小乘人之心中名道品，不忘人心中名陀罗尼"。故知《瑜伽》云"咒总持说定，得忍总持云慧"，各随义说。又咒持中云："得如是等持自在故，令神咒神验"等者，据因而说，非是克体。故《大庄严论》云："得有三种：一报得。二习得，由现闻持力得故。三修得，由依定力得故。"由此故知，云"获得如是等持自在加被神咒皆悉神验"者，由得定故，发胜念慧，能持诸咒，是约因出体。得忍总持者，忍是果，咒是忍因，由念慧力持此得忍咒故，名能得菩萨无生忍陀罗尼。所持之咒及能持体俱以念慧为体。或但能持以念慧为体，所持咒非。如以总持持于文义，所持文义非念慧故。或咒是因，由此咒力能得四种总持，持彼四法，令不忘失。又《瑜伽》说得忍总持是妙慧者，亦从因说，云："诸菩萨成就自体坚固忍行，具足妙慧，独处空闲，寂无言说，乃至云：于佛所说得菩萨忍诸咒章句能谛思惟。如是句义不从他闻，自在通达，了知如是诸咒章句都无有义"等。言成就坚固忍行，行者是因，因即妙慧。得妙慧故，独处空闲，寂无言说等，是修行处及修行仪。于佛所说得菩萨忍诸咒章句等，是得忍因，所学之法。能思惟者，是能修行，即因也。故《庄严论》云："由现闻持力得故"。故知罗陀尼名非唯目于总持念慧，总持念慧因及所持法皆亦名总持故，定及咒皆名总持。又所持法义是总，神咒与忍是别，以神咒及得忍咒亦俱有法义故。

问：若云定慧是总持因，云何〈菩萨地〉云："若诸菩萨具四功德，方获总持，非随阙一"。

答：因有远近，定慧近因。彼四因者，一于欲不贪，二他胜不妒，三等施无悔，四于正法深生忻乐。此四远因。

问：此四总持于何位得？

答：准《瑜伽》云："得此忍故，是诸菩萨不久当得净胜意乐地。菩萨法陀罗尼、义陀罗尼，若过第一无数大劫已，入净胜意乐地所得决定，

已下虽得而不决定。如说法、义，咒陀罗尼当知亦尔。”准此即是得忍总持在地前得，余入地得。据实而言，若约胜劣圆缺所得，位不定尔，如《解深密经》等，于第三地得闻持陀罗尼，亦云于第九地得四陀罗尼。若约初证理得，俱在初地。约修习得，俱通地前。约任运得，俱八地上。今《瑜伽》言忍地前得，余入地得，互影彰尔。

尔时世尊告具寿舍利子：今有法门名无染著陀罗尼，是诸菩萨所修行法，过去菩萨之所受持，是菩萨母。

大文分六：一佛标名宗，二问答名体，三请佛陈说，四赞印为宣，五显胜劝修，六闻教喜学。

此即初也，有七：一明教主。二所逗机。三标咒名。四指应学。五举曾劝。六明学意，以是菩萨母故，过去菩萨皆悉已学故，今菩萨所应修行。七结前标。文段可悉。

说是语已，具寿舍利子白佛言：世尊！陀罗尼者，是何句义？世尊！陀罗尼者，非方处，非非方处。

下问答名体，初问后答。问中有二：一问名义，“是何句义”，是意云何名无著等。复因何义，句是能诠之名，非名句中名。已下问体：以诸法体即是真如，非有非空等不可言说，如何可说此陀罗尼？“非方处”者，离有。“非非方处”，者离空。准下佛答有其七句，此略举初句为问，以影于余。或舍利分悟，世尊具悟，故说有多少。

作是语已，佛告舍利子：善哉！善哉！舍利子！汝于大乘已能发趣，信解大乘，尊重大乘。

下答有二：初赞，后答。此赞也，有二：言“善哉”者，赞问。“汝于大乘”下，赞德，有三：初赞舍小，已能发趣故。次赞悟大，信解大乘

故。以信得解，非智证入。故《法华经》云："汝舍利弗尚于此经以信得入，况余声闻。"趣大以后经二万劫始到十信初心故。故《涅槃经》云："阿罗汉人二万劫到"。所言到者，到阿耨心，故未证悟。若约七地，过种姓地，得在胜解行地。若约五位，未住资粮位，但在善法欲，十信方得在资粮故。后赞坚固，尊重大乘故。

如汝所言：陀罗尼者，非方处、非非方处，非法、非非法，非过去、非未来、非现在，非事、非非事，非缘、非非缘，非行、非非行，无有法生、亦无法灭。

下答有二：初答体；"即是诸佛"下，答名义。

初中有二：初述成；后"然为"下，答说所以。

初述成也。非方处等，如前已解。第二非法等，离诠非诠。"非法"，非所诠。"非非法"，非是不离非诠之法，是智证故。

第三离三世，以常故，非三世。应有非非过去等，非离世法故，以影略故。第七句经亦同此解。

第四事理对，是理非事。又云非非事者，不离事法故。

第五为无为对。非有为缘生；非非有为，了因显故，或不离缘生法故。

第六常无常对。行者迁流，真如非行，非非行，同前释。

第七相非相对，以真如理离生灭等十相故。诸法体生后无名灭，如既不生，故无法灭。举此例余。第七离生灭相，此约三性中归圆成实解，一切诸法所归趣故。若约遍计及胜义胜义，七句总遮。若约二谛相形，总通遮表。如初非方处，据胜义遮方处，表非方处非非方处。约俗谛中，以总持体所持之法是依声故，总持自性是念慧故，念慧非方，以依方处故。余准可知。然据经意，约真胜义心言路绝，总取遮表，不依依他及遍计。或通依三性，俱得无失。

然为利益诸菩萨故，作如是说，于此陀罗尼功用、正道、理趣、势力安立，

下答说所以。然据胜义，非方处非非方处等忘言绝相。然今为利益诸菩萨故，于方便道理依俗谛中作如是说。依何说法耶？谓“于此陀罗尼”，即指所说法体。依四种义安立施设，名之为说。下言“安立”者，施设别名，依此四义而安立故。言四种义者，一“功用”，即依总持有能得果之功用说。二“正道”，即此功用体离二边，证正理故，名为正道，即念慧等。三“理趣”，则是真如及所持法义等，是念智等境，总名理趣。四“势力”，由此法义能念慧等灭恶生善，证理得果，故名势力，即法威力。欲明能诠契顺诸法故，或即总持、念慧法二，有能摄持生善灭恶之势力也。

即是诸佛功德，诸佛禁戒，诸佛所学，诸佛秘意，诸佛生处，故名无染著陀罗尼最妙法门。

下答问句义。初答义，“故名无染著”下答句，句即名也。前功用等四义在佛，即俱名功德等。或能为因，依此能得佛不共法等，名“功德”；能令离过，名“禁戒”；为佛师故，名“所学”；法身妙理深难测，故名“秘意”；成报化佛，故名“生处”。由能诠教诠此义故，名“无染著法门”等。或即念慧名为法门，与所持法为门，即法之门。或依此总持能出生功德等妙法，即妙法之门。或此妙法通能所出，即通依主、持业两释。

作是语已，舍利子白佛言：世尊！唯愿善逝为我说此陀罗尼法。若诸菩萨能安住者，于无上菩提不复退转，成就正愿，得无所依自性辩才，获希有事，安住圣道，皆由得此陀罗尼故。

下第三请佛陈说，有二：初请说。“若诸菩萨”下，第二请意。请意有二：初能学人。二“能安住者”下，明修教得利益，有六：

一得不退，随信、住等四种不退。

二得正愿，谓十大愿。《发菩提心论》云：“一者愿我先世及以今身所种善根，施与一切，悉共回向无上菩提。令我此愿念念增长，生生不忘，为陀罗尼之所守护。二愿我回向大菩提已，以此善根于一切生处常得供养一切诸佛，恒常不生无佛国土。三愿我得生诸佛国已，常得亲近，随侍左

右，如影随形，无刹那顷远离诸佛。四者愿我得近佛已，随我所应为我说法，即得成就菩萨五通。五愿得通已，即达世谛假名流布，了第一义，得正法智。六愿我得正法智已，以无厌心为生说法，示教利喜，皆令开解。七愿我开解诸众生已，以佛神力遍至十方无余世界，供养诸佛，听受正法，广摄众生。八愿诸佛所听正法已，即能随转清净法轮，十方世界一切众生听我法者、闻我名者，即得舍离一切烦恼，发菩提心。九愿我能令一切众生发菩提心已，常随将护，除无利益，与无量乐，舍身命财摄受众生，荷负正法。十者愿我能荷负正法已，虽行正法，心无所行，如诸菩萨行于正法而无所行亦无不行，为化众生，不舍正愿。”与〈菩萨地〉愿大意同。

三得无所依，即无住涅槃。

四自性辩才，即四无碍辩。不由师悟，故名自性。或非有因缘为他利起此四辩，故名自性。

五获希有事。准〈菩萨地〉四十六云：“菩萨修习无上菩提有五希奇：一于有情非有因缘而生亲爱。二唯为饶益诸有情故，常处生死，忍无量苦。三于多烦恼难伏有情，善能解了调伏方便。四于极难解真实义理能随悟入。五具不思议大威神力。”

六安住圣道，住极喜地，得二空智，名安住圣道。

或可为五，得无所依、自性辩才合之为一。不由他缘云无所依，性能利他云自性。

或初得住不退。二于初地得正愿。三于五地得无差别道，云得无所依。四于第九地得四自性辩才。五于第十地获希有事。如《十地经》，于第十地有希奇事，三昧现前，时有大宝花王，周圆如十阿僧祇，一切众宝间错庄严，是时菩萨其身殊妙，称可花座等故。六于佛地安住圣道，安住以无进求，故名安住。

“皆由得此”等者，结。

佛告舍利子：善哉！善哉！如是如是，如汝所说。

下第四赞印为宣，有三：初赞印，次更叹，后正宣。此初可知。

若有菩萨得此陀罗尼者，应知是人与佛无异。若有供养尊重承事供给此菩萨者，应知即是供养于佛。

下更叹，有三：初叹能证得。次“若有供养”者下，叹能供养者，以证得者如佛所得，必当得故，理平等故。应取下文“以是因缘获无上果”，释“与佛无异”及“即是供养佛”。

舍利子！若有余人闻此陀罗尼受持读诵生信解者，亦应如是恭敬供养，与佛无异，以是因缘，获无上果。

下叹能学及供养者，释文准知。

尔时世尊即为演说陀罗尼曰：

怛侄他　珊陀喇你　嗢多喇你　苏三钵啰底瑟耻哆　苏那么　苏钵喇底瑟耻哆鼻逝也跋罗　萨底也钵喇底慎若　苏阿嚧诃　慎若那末底　嗢波弹你　阿伐那末你　阿毗师弹你　阿鞞毗耶诃罗　输婆伐底　苏尼室唎多（引）　**薄虎郡社**（引）　**阿毗婆驮　莎诃**

下正宣。

佛告舍利子：此无染著陀罗尼句，若有菩萨能善安住，能正受持者，当知是人若于一劫、若百劫、若千劫、若百千劫，所发正愿无有穷尽，身亦不被刀杖毒药、水火猛兽之所损害。何以故？舍利子！此无染著陀罗尼是过去诸佛母，未来诸佛母，现在诸佛母。

下第五显胜劝修，有二：初赞法功能，后校量胜劣。

初中有七。一告所被机。二此无染著下，指所赞法。三若菩萨下，明能学人。四能善安住下，明依修学。“能善安住”，以此咒为所依。“能正受持”，依起法行，正受闻慧，正持思修慧。五当知是人下，得益有二：一摄内，能令发愿无有穷尽，得不退故。二“身亦不被”，又防外，非恶所侵。六“何以故”，征所因。七舍利子下，解所以。

舍利子！若复有人以十阿僧企耶三千大千世界满中七宝奉施诸佛，及以上妙衣服饮食种种供养经无数劫，若复有人于此陀罗尼乃至一句能受持者，所生之福倍多于彼。何以故？舍利子！此无染著陀罗尼甚深法门是诸佛母故。

下校量胜劣，于中分四：一举施福，二正校量，三征胜由，四答所以。文准可知。

时具寿舍利子及诸大众闻是法已，皆大欢喜，咸愿受持。

下第六大段闻教喜学。

如意宝珠品第十四

如意宝珠品，三门分别。一来意者，就流通中有其三种，第一学行流通有五，于中第二守护流通，于中复三：第一令守护供养，第二守护令离染不退，第三此咒守护令离灾难，所求如意。如文具彰，故此品生。

二释名者，梵云震多，此云如意。本音但名意，心思量义。如者义加。末尼者，此云宝珠，此是喻。陀罗尼者是法，如珠能令离诸灾难，所求遂心，此咒亦尔，从喻为名。应云如意宝珠陀罗尼品，故下云"如意宝珠神咒"，以文略故。又释：即此总持名为如意宝珠，法从喻名，故云"有陀罗尼名如意宝珠"。此名非六释。

三释难者，问：执金刚主所说神咒名曰无胜，余说亦别，云何但云如意宝珠品？

答：有二解。一云：品名从初，不可具辨。二云：初二得其总名，余者从其别称，据实总得名如意珠。

问：四持之内，是何总持？

答：是咒陀罗尼。

问：四天王品中四王所说亦名如意宝，初中此何别？

答：同名义别，如文可知。

尔时世尊于大众中告阿难陀曰：汝等当知，有陀罗尼名如意宝珠，远离一切灾厄，亦能遮止诸恶雷电。

品文分四：一佛说，二众说，三佛印，四奉行。

佛说有三：一标示许说，二大众乐闻，三佛正为说。初中有四：一标咒名，二示功用，三告同说，四许为陈。此初二也。

过去如来应正等觉所共宣说。

下第三告同说。

我于今时于此经中，亦为汝等大众宣说，能于人天为大利益，哀愍世间，拥护一切，令得安乐。

下第四许为陈，有二：初许陈。二能于下，明利益。

时诸大众及阿难陀闻佛语已，各各至诚瞻仰世尊，听受神咒。

下大众乐闻。

佛言：汝等谛听！于此东方有光明电王名阿揭多，南方有光明电王名设羝噜，西方有光明电王名主多光，北方有光明电王名苏多末尼。

下佛正为说，有四：一说电王名，二闻得益，三正说咒，四诵咒法。此说电名，云相击出声名雷。故《俱舍论》云："如云声是，出光名电"。即主电神名王故。准《起世经》云："东方无厚闪[1]电，共于西方堕光明电，相触相著，相揩相打，以如是故，于虚空云际之中出生光明，名曰闪电。"东方闪电名无厚，南曰顺流，西曰堕光明，北曰百千树，电光从其主神以

[1]　"闪"，底本作"闭"，现按《起世经》卷第八校订。

立名也。与此经名别者，或神有多，或翻译别。阿揭多者，此云来。苏多，此云如，末尼如前。

若有善男子、善女人得闻如是电王名字及知方处者，此人即便远离一切怖畏之事，及诸灾横悉皆消殄。若于住处书此四方电王名者，于所住处无雷电怖，亦无灾厄及诸障恼，非时枉死悉皆远离。

下明得益，有二：初闻名益。二若于住处下，明书名益。

问：闻电王名，已离恐怖，何假说咒方离怖耶？

答：由持咒力，能令彼王守护离怖。又复初神护离怖，后咒护离怖。然咒护胜，经品得名。

尔时世尊即说咒曰：

怛侄他　你弭你　弭你弭　尼民达哩　窒哩卢迦卢羯你　窒哩输攞波你　曷洛叉曷洛叉　我某甲及此住处一切恐怖所有苦恼雷电霹雳乃至枉死悉皆远离　莎诃

下说咒及诵咒法。

尔时观自在菩萨摩诃萨在大众中即从座起，偏袒右肩，合掌恭敬，白佛言：世尊！我今亦于佛前略说如意宝珠神咒，于诸人天为大利益，哀愍世间，拥护一切，令得安乐，有大威力，所求如愿。即说咒曰：

怛侄他　喝帝毗喝帝你喝帝　钵喇窒体鸡　钵喇底（丁里切）**蜜窒嚧　戍提目羝毗末丽　钵喇婆莎**（苏活切）**嚧　安荼**（入声）**嚧般荼丽税**（平声）**帝　槃荼啰婆死你　曷嚧羯荼**（引）**嚧劫毕丽　冰揭罗恶绮　达地目企　曷洛叉曷洛叉　我某甲及此住处一切恐怖所有苦恼乃至枉死悉皆远离　愿我莫见罪恶之事　常蒙圣观自在菩萨大悲威光之所护念　莎诃**

下众说咒，有六：初观音说，文有三：初请说，次正说，后诵咒法。初请中有三：一请仪，二请说，三述益。梵云阿缚卢枳帝湿筏逻耶，阿缚卢枳帝此云观，余云自在。以天眼耳及他心通恒观世间，随皆能救，云观

自在。云观世音，从一说也，其名不具，非正翻也。配文可知。

尔时执金刚秘密主菩萨即从座起，合掌恭敬，白佛言：世尊！我今亦说陀罗尼咒名曰无胜，于诸人天为大利益，哀愍世间，拥护一切，有大威力，所求如愿。即说咒曰：

怛侄他　母你母你　母尼丽末底末底　苏末底莫诃末底　诃诃诃磨婆以那悉底帝（引）**波跛　跛折攞波你　恶蚶**（火舍切）**侄嘌荼**（上）**莎诃**

世尊！我此神咒名曰无胜拥护。若有男女一心受持，书写读诵，忆念不忘，我于昼夜常护是人，于一切恐怖乃至枉死悉皆远离。

下第二，文亦有三：初请说，次正说，后诵持益。配文可知。言执金刚秘密主者，有云：观音异形，称为秘密。常执金刚杵守护三宝，依自并所持为名。依《密迹金刚力士经》说，此执金刚及梵王各是贤劫千佛之一佛也，广如彼说。

尔时索诃世界主梵天王即从座起，合掌恭敬，白佛言：世尊！我亦有陀罗尼微妙法门，于诸人天为大利益，哀愍世间，拥护一切，有大威力，所求如愿。即说咒曰：

怛侄他　醯里弭里地里莎诃　跛啰蚶魔布丽　跛啰蚶么末尼跛啰蚶么揭鞞　补涩跛僧悉怛囇　莎诃

世尊！我此神咒名曰梵治，悉能拥护持是咒者，令离忧恼及诸罪业，乃至枉死悉皆远离。

下第三说，文段同前。

尔时帝释天主即从座起，合掌恭敬，白佛言：世尊！我亦有陀罗尼名跋折罗扇你，是大明咒，能除一切恐怖厄难，乃至枉死悉皆远离，拔苦与乐，利益人天。即说咒曰：

怛侄他　毗你婆喇你　畔柁磨弹滞　磨腻你揿　你瞿哩　揵陀哩栴荼哩　摩登耆（上）**卜羯死　萨罗跛喇鞞**（去）**呬娜末低　答磨　嗢多喇你**

莫呼刺你达刺你　计斫羯啰婆枳　舍伐哩　奢伐哩　莎诃

下第四说，文亦同前。言帝释天主者，帝即是主，释者是能，此云能帝，是总言也。后云天主者，能作天主。

尔时多闻天王、持国天王、增长天王、广目天王俱从座起，合掌恭敬，白佛言：世尊！我今亦有神咒名施一切众生无畏，于诸苦恼常为拥护，令得安乐，增益寿命，无诸患苦，乃至枉死悉皆远离。即说咒曰：

怛侄他　补涩闭　苏补涩闭　度么钵喇诃囉　阿囃耶钵喇设悉帝　扇帝涅目帝忙揭例窣睹帝　悉哆鼻帝　莎诃

下第五说，文段有二，略无诵益。初段中，初列名，次请仪，后述益。指文可知。

尔时复有诸大龙王，所谓末那斯龙王、电光龙王、无热池龙王、电舌龙王、妙光龙王，俱从座起，合掌恭敬，白佛言：世尊！我亦有如意宝珠陀罗尼，能遮恶电，除诸恐怖，能于人天为大利益，哀愍世间，拥护一切，有大威力，所求如愿，乃至枉死悉皆远离，一切毒药皆令止息，一切造作、蛊道咒术、不吉祥事悉令除灭。

下第六说，文三如前。初段有五：此初列名。俱从座起下，二请仪。三述益。

我今以此神咒奉献世尊，唯愿哀愍，慈悲纳受。

下四请纳。

当令我等离此龙趣，永舍悭贪。何以故？由此悭贪，于生死中受诸苦恼，我等愿断悭贪种子。即说咒曰：

怛侄他　阿折囇　阿末囇阿蜜嘌帝　恶叉裔阿币裔　奔尼钵唎耶法帝　萨婆波跛　钵喇苫摩尼裔　莎诃　阿离裔般豆苏波尼裔　莎诃

世尊！若有善男子、善女人口中说此陀罗尼明咒，或书经卷、受持读

诵、恭敬供养者，终无雷电霹雳及诸恐怖，苦恼忧患乃至枉死皆悉远离，所有毒药蛊魅、厌祷害人、虎狼狮子、毒蛇之类乃至蚊虻悉不为害。

下五发愿，于中有四：初标，二征，三释，四我等愿断下，结。余文可知。

尔时世尊普告大众：善哉！善哉！此等神咒皆有大力，能随众生心所求事，悉令圆满，为大利益，除不至心，汝等勿疑。

下佛印。

时诸大众闻佛语已，欢喜信受。

下品第四段奉行。

大辩才天女品第十五

大辩才天女品，三门分别：来意、释名、解难。

言来意者，流通分中有三，初修行流通，于中复云此下五品则是第三令增福智。增福智中有四：一增辩才，二增衣服，三增饮食，四增智慧。何故如是？欲流通法以利于他，必藉辩才，为生说故。虽有妙辩，若无衣服，相不端严。如阙饮食，四大虚惙，又恐不能忍匮乏苦，退行二利，设复能行，恐有悕求，染心而说，故增饮食，令离斯缘。虽有资缘，若无智慧，不能了达世俗、胜义，倒说法故，故增智慧。然二利行，他利为先，说法利生必资四辩，故先明辩，有此品生。

释名者，梵云摩诃（此云大）萨罗悉知婆底（此云辩才）提婆化（此云天女）。初散释，大义略四，如《大庄严论》云：“复有四大：一胜出大，于三有五趣中而胜出故。二寂静大，随向无住处涅槃故。三功德大，福智二聚增长故。四者利物大，常依大悲，不舍众生故。”辩才即四辩，辩即捷智，才即艺能。有捷智艺能，故云辩才。即此辩才为四种大之所摄故，名为大

辩。神用自在，光洁名天，亦即第一义天。天有大辩才，大辩才天即女，故云大辩才天女。真谛三藏云：此第九地菩萨，具四辩才，复能施他，故立此号。

三解难者，问：四辩才中为是何耶？

答：具足有四。何以得知？下云“具足庄严言说之辩”，词无碍辩。“于此经中文字句义”，即法、义二辩。经体有二：一能诠文，二所诠义，俱名经也。“能善开悟”，即乐说无碍辩。故总结云“复与陀罗尼总持无碍”，陀罗尼即四能持，无碍即所持四无碍辩。

问：四无碍解与四无碍辩有何差别？

答：了四无滞名解，说四无滞名辩。辩依解起，解藉辩彰，体是慧故，诸经论中或互相从，但合说四。持四不忘，名四总持，即兼念慧。

问：今此天女具辩、总持，何不名大总持天女？

答：总持是因，所持四法是果，从果胜号，不依因名。又解：辩为利他，持自利胜，故从他胜，名大辩才。故下陈如请云：“唯愿智慧辩才天，以妙言词施一切”。下教请中亦云：“敬礼辩才天，令我词无碍”等，据实祈求，能施一切。

尔时大辩才天女于大众中即从座起，顶礼佛足，白佛言：世尊！

就此品文，大分为三：一标益辩才。二世尊我当下，示求方轨。三尔时佛告下，世尊赞劝。

就初段中复分为二：初请说之仪，后益修行者。此即初也。

若有法师说是《金光明最胜王经》者，

下第二有二：初益持说之人。后又此金光明下，益闻学之者。此初，复有二：一应益人。

我当益其智慧，具足庄严言说之辩。

下二所益法，有三：一总标。二具足下，别举。三总持无碍者，结。

别中，初与词无碍辩。二若彼法师下，与余辩才及陀罗尼。此即总标及别词无碍辩也。此九地上得四辩才，十八变中施他辩才故也。云具足庄严，即八语具等。

若彼法师于此经中文字句义所有忘失，皆令忆持，能善开悟，复与陀罗尼，总持无碍。

下第二与余辩才等。“于文字句”，即法。文即是字，体用合明。此能诠依，体非能诠。句是能诠，诠于诸义。略名不说。“皆令忆持”，即法义持，文义是所持，能忆持者即总持也，因果合说。“能善开悟”，即乐说辩。“复与陀罗”者，即咒及忍二总持也。“总持无碍”者，结也。

又此《金光明最胜王经》，为彼有情已于百千佛所种诸善根当受持者，于赡部洲广行流布，不速隐没。

下第二益闻学之者，于中分二：一明为应修行者法久流行。二复令下，明能令学者得大利益。初文有二：初明所为，次法久流行。此同《般若》“能生一念净信之心，当知已曾供养多佛”。

复令无量有情闻是经典，皆得不可思议捷利辩才、无尽大慧，善解众论及诸伎术，

下学得益，有三：初现得辩才，次当证佛果，后现增寿等。

得辩中，初得捷利辩才，即乐说及词辩，以一刹那能现诸声名为捷利。乐说辩中复有七种：一迅辩，悬河澺泠不迟讷故。二捷辩，须言即言，不謇吃故。三应辩，应时机故。四无疏谬辩，说的当故。五无断尽辩，连环不绝故。六丰义味辩，足义理故。七最上妙辩，世莫过故。捷利即初二辩，无尽即第五，大慧即所余。善解众论等，即法义辩。不思议者，是通四句也，妙用莫测，名不思议。

能出生死，速趣无上正等菩提。

下当证佛果。

于现世中增益寿命，资身之具悉令圆满。

下后增现寿等。

世尊！我当为彼持经法师，及余有情于此经典乐听闻者，说其咒药洗浴之法。

下示求方轨，有二：初示持经及求辩方便。二尔时法师授记下，正求辩才。

初段有四：初总标示法，二别教其方，三天女劝行，四世尊赞敕。初复有四：初标举行人，二标所示法，三标法功能，四标劝修学。此即初二。

彼人所有恶星灾变，与初生时星属相违、疫病之苦、斗诤战阵、恶梦鬼神、蛊毒厌魅、咒术起尸，如是诸恶为障难者，悉令除灭。诸有智者应作如是洗浴之法。

下标法功能。言“星属”者，凡人生日属二十八宿，于中或有星度相违，虽人不解，行斯洗法，障难亦除。云“咒术起尸”者，西方咒术能起死尸游行处处，或半、全用，损害于人。依斯洗法，此等皆除。余文可解。此即总教说听二人及求辩者皆应依此洗浴之法。

当取香药三十二味，所谓昌蒲（坡者）**、牛黄**（瞿卢折娜）**、苜蓿香**（塞毕力迦）**、麝香**（莫诃婆伽）**、雄黄**（末榛眵罗）**、合昏树**（尸利洒）**、白及**（因达罗喝悉哆）**、芎藭**（阇莫迦）**、苟杞根**（苫弭）**、松脂**（室利薜瑟得迦）**、桂皮**（咄者）**、香附子**（目窣哆）**、沉香**（恶揭噜）**、栴檀**（栴檀娜）**、零婆香**（多揭罗）**、丁子**（索瞿者）**、郁金**（荼矩么）**、婆律膏**（揭罗娑）**、苇香**（榛剌柁）**、竹黄**（鹘路战娜）**、细豆蔻**（苏泣迷罗）**、甘松**（弭苫哆）**、藿香**（钵怛罗）**、茅根香**（嗢尸罗）**、叱脂**（萨洛计）**、艾纳**（世黎也）**、安息香**（寠具攞）**、芥子**（萨利杀跛）**、马芹**（叶婆你）**、龙华须**（那加鸡萨罗）**、白胶**（萨折罗

婆)、**青木**(矩瑟他),**皆等分。**

下别教其方,文分为四:一教洗法。二如是浴已下,教令发愿。三复说颂曰下,明依得益。四次诵护身下,教其护身。

洗法有八:一标列洗方,二示捣筛日,三教咒香药,四教作坛场,五教作香汤,六教其结界,七正教洗法,八示洗竟法。

此初也。初标,次列。婆律膏者,是龙脑香脂。苇香者,苇内有此香。竹黄者,竹内所出。细豆蔻者,中有粗细故。茅根香者,似兜娄婆香。叱脂(此云),龙华须(此云)。

以布洒星日,一处捣筛,取其香末。

下第二示捣筛日。二十八宿中南方星名,即旧经云"于鬼星日"。

当以此咒,咒一百八遍。咒曰:

怛侄他　苏讫栗帝　讫栗帝讫栗计　劫摩怛里　缮怒羯喇滞　郝羯喇滞　因达啰阇利腻　铄羯喇滞　钵设侄囇　阿伐底羯细　计娜矩睹矩睹　脚迦鼻丽　劫鼻囇劫鼻丽　劫毗罗末底(丁里切)　**尸罗末底删底度啰末底里　波伐矩畔稚囇　室囇室囇　萨底悉体羝　莎诃**

下第三教咒香药。

若乐如法洗浴时,应作坛场方八肘。
可于寂静定稳处,念所求事不离心。
应涂牛粪作其坛,于上普散诸花彩。
当以净洁金银器,盛满美味并乳蜜。
于彼坛场四门所,四人守护法如常。
令四童子好严身,各于一角持瓶水。
于此常烧安息香,五音之乐声不绝。
幡盖庄严悬缯彩,安在坛场之四边。
复于场内置明镜,利刀兼箭各四枚。

于坛中心埋大盆，应以漏版安其上。

下第四教作坛场，于中有八：一初半颂示坛量。二可于寂静下半颂，示坛处所。三应涂下半颂，示涂坛法。四次半颂教供养。五次半颂教守护。六次一颂半教庄严。七次半颂教避恶。八次半颂作洗处。

用前香末以和汤，亦复安在于坛内。

下第五教作浴汤。

既作如斯布置已，然后诵咒结其坛。

结界咒曰：

怛侄他　頞喇计　娜也泥（去）　**呬丽　弭丽袛丽　企企丽　莎诃**

下第六教其结界。初半颂结前生后，次正示结咒。

如是结界已，　方入于坛内，
咒水三七遍，　散洒于四方。
次可咒香汤，　满一百八遍，
四边安幔障，　然后洗浴身。

咒水咒汤咒曰：

怛侄他（一）　**索揭智**（二）　**毗揭智**（三）　**毗揭荼伐底**（四）　**莎诃**（五）

已下第七正教洗法，有二：初结前。次方入下，作法有四：一咒水作净，二咒洗浴汤，三教蔽形丑，四却示其咒。

若洗浴讫，其洗浴汤及坛场中供养饮食弃河池内，余皆收摄。

下第八示洗竟法。

如是浴已，方着净衣，既出坛场，入净室内。咒师教其发弘誓愿，永断众恶，常修诸善，于诸有情兴大悲心，以是因缘，当获无量随心福报。

已下别教其方中第二令发愿，有五：一结前。二“方着净衣”，发愿

仪轨。三既出下，发愿处所。四咒师教其下，依师教，此据初学。五永断下，发愿。发愿有三：初愿修自利。次于诸下，愿行利他。后以是因缘下，修行得果。

复说颂曰：

若有病苦诸众生，种种方药治不差，
若依如是洗浴法，并复读诵斯经典。
常于日夜念不散，专想殷勤生信心，
所有患苦尽消除，解脱贫穷足财宝。
四方星辰及日月，威神拥护得延年，
吉祥安稳福德增，灾变厄难皆除遣。

下第三明依修得益。总有三颂，分三：初半颂标众生有苦，次一颂明依法学，后一颂半明学得益。益有八：一离病，二除贫，三丰财，四得护，五延寿，六吉安，七福增，八难尽。如文可知。

次诵护身咒三七遍。咒曰：

怛侄他　三谜　毗三谜　莎诃　索揭滞毗揭滞　莎诃　毗揭荼（亭耶切）**伐底　莎诃　娑揭啰　三步多也　莎诃　塞建陀　摩多也　莎诃　尼攞建他也　莎诃　阿钵啰市哆　毗梨耶也　莎诃　呬摩槃哆　三步多也　莎诃　阿尔蜜攞　薄怛啰也　莎诃　南谟薄伽伐都　跋啰蚶摩写　莎诃　南谟萨啰酸**（苏活切）**底莫诃提鼻裔　莎诃　悉甸都漫**（此云成就我某甲）**曼怛啰钵柁　莎诃　怛喇都仳侄哆　跋啰蚶摩奴末睹　莎诃**

下第四教其护身，有二：初标教护身，后正说护咒。

尔时大辩才天女说洗浴法坛场咒已，前礼佛足，白佛言：世尊！若有苾刍、苾刍尼、邬波索迦、邬波斯迦，受持读诵、书写流布是妙经王，如说行者，若在城邑聚落、旷野山林、僧尼住处，我为是人，将诸眷属，作天伎乐，来诣其所而为拥护，除诸病苦、流星变怪、疫疾斗诤、王法所拘、

恶梦恶神为障碍者，蛊道厌术悉皆除殄，饶益是等持经之人，苾刍等众及诸听者，皆令速渡生死大海，不退菩提。

下示方便中第三天女劝行，有三：初结前示法。次前礼佛足下，陈劝学人，有三：初白仪，次启白，若有苾刍下，所陈行人。后若在城邑下，明令得益。得益有三：初供养守护；次除诸病苦下，为除灾殃；后饶益是等下，令得胜益。

尔时世尊闻是说已，赞辩才天女言：善哉！善哉！天女！汝能安乐利益无量无边有情，说此神咒及以香水坛场法式，果报难思。汝当拥护最胜经王，勿令隐没，常得流通。

尔时大辩才天女礼佛足已，还复本座。

下示方便中第四世尊赞敕，有四：初总相赞。二天女汝能下，别指赞，有三：初赞示法益；次说此神咒下，赞别示方；后果报难思，赞当得果。三汝当拥护下，敕护法。四经尔时下，蒙赞复座。

尔时，法师授记憍陈如婆罗门承佛威力，于大众前赞请辩才天女曰：

示求方轨中第二正求辩才，文分为四：一陈如赞请求法。二尔时辩才下，天女依请教示。三尔时憍陈下，陈如闻法喜赞。四第八卷初陈如教请加被。

初中有二，此标请。

聪明勇进辩才天，人天供养悉应受，
名闻世间遍充满，能与一切众生愿。

下正明赞请，三颂分二：初两颂赞，后一颂请。

赞中分三：初一颂赞内德，次半颂赞住处，后半颂赞威仪。此赞内德，有四：一句赞智勤德，一句赞福田德，一句赞远闻德，一句赞满愿德。

依高山顶胜住处，葺茅为室在中居，

恒结软草以为衣，在处常翘于一足。

下赞处及仪。表能出生死，云住高山，据实随处而现。离骄慢故，恒居茅室。表和忍故，软草为服。恒勤利物故，常翘一足。

诸天大众皆来集，咸同一心伸赞请，
唯愿智慧辩才天，以妙言辞施一切。

下申请，有二：半颂申同赞请，半颂愿惠所求。准下赞求中，不唯词无碍，就说法利生词无碍胜，故偏陈请。

尔时辩才天女即便受请，为说咒曰：

怛侄他　慕曬只曬　阿伐帝　阿伐吒伐底　馨遇隶名具隶　名具罗伐底　鴦具师末唎只三末底　毗三末底　毗三末底恶近（入）　唎莫近唎　怛啰只　怛啰者伐底　质质哩室里蜜里　末难地　昙（去声）末唎只　八啰拏毕唎裔　卢迦逝瑟跐（丑世切）　卢迦失曬瑟耶　卢迦毕唎裔　悉驮跋唎帝　毗么目企（轻利切）输只折唎　阿钵唎底喝帝　阿钵唎底喝哆勃地　南母只南母只　莫诃提鼻　钵唎底近（入）唎昏（火恨切）拏　南摩塞迦啰　我某甲勃地　达哩奢咽　勃地阿钵喇底喝哆　婆（上）跋睹　市婆谜毗输侄睹　舍悉怛啰输路迦　曼怛啰毕棏迦　迦婢耶地数　怛侄他　莫诃钵喇婆鼻　咽里蜜里咽蜜里　毗折喇睹谜勃地　我某甲勃地输提　薄伽伐点提毗焰　萨罗酸（苏活切）点（丁焰切）　羯啰滞鸡由曬　鸡由罗末底　咽里蜜里咽里蜜里　阿婆诃耶弭　莫诃提鼻　勃陀萨帝娜　达摩萨帝娜　僧伽萨帝娜　因达啰萨帝娜　跋喽拏萨帝娜　裔卢鸡萨底婆地娜　羝钐（引）萨帝娜　萨底伐者泥娜　阿婆诃耶弭　莫诃提鼻　咽里蜜里咽里蜜里　毗折喇睹　我某甲勃地　南谟薄伽伐底（丁利切）莫诃提鼻　萨啰酸底　悉甸睹　曼怛啰钵陀弥　莎诃

尔时辩才天女说是咒已，告婆罗门言：善哉大士！能为众生求妙辩才及诸珍宝神通智慧，广利一切，速证菩提。

下天女示法，有三：一说咒。二尔时辩才下，赞请。

问：前请唯求辩才，何故天赞通有余法？

答：有二解。一解：如前释愿惠所求中辨。一云：虽但求辩，因辩得余，因果通赞。取前释好。

如是应知受持法式。即说颂曰：

先可诵此陀罗尼，令使纯熟无谬失。

下三教修习法，有二：初标举。二即说颂下，教习，总有十九颂半，大分为八：初半颂教先诵咒。

归敬三宝诸天众，请求加护愿随心，
礼敬诸佛及法宝，菩萨独觉声闻众。
次礼梵王并帝释，及护世者四天王，
一切常修梵行人，悉可至诚殷重敬。

下第二次有两颂，归教求护，分三：初半颂标，次一颂一句所归，后一句结。

可于寂静兰若处，大声诵前咒赞法，
应在佛像天龙前，随其所有修供养。

下第三一颂略示作法，于中有四：一句作法处。一句教诵咒赞，赞即前赞请。一句示坐处。一句教供养。

于彼一切众生类，发起慈悲哀愍心。

下第四半颂起慈悲。

世尊妙相紫金身，系想正念心无乱。
世尊护念说教法，随彼根机令习定。
于其句义善思惟，复依空性而修习。
应在世尊形像前，一心正念而安坐。

即得妙智三摩地，并获最胜陀罗尼。

下第五有六颂半，令托境安心，修本所求。于中有二：初二颂半求佛总持。次四颂求佛四辩，是佛果故。

求总持中有四：初半颂观佛。二一颂总持，初半颂法及咒忍，次半颂义。三半颂行法处及修法。四半颂得果，以其智定众德本故，若得总持，必成智定。

如来金口演说法，妙响调伏诸人天，
舌相随缘现希有，广长能覆三千界。

下四颂求辩才也，中复有三：初一颂辨所求辩及辩具，次两颂令求此二，后一颂所求果遂。此初也。说法即法义二辩，妙响即词，调伏即乐故。舌相即辩具。

如是诸佛妙音声，至诚忆念心无畏。
诸佛皆由发弘愿，得此舌相不思议，
宣说诸法皆非有，譬如虚空无所著。
诸佛音声及舌相，系念思量愿圆满。

下令求此二。初半颂求词无碍辩，半颂求具，半颂求余三辩，半颂结由愿得。

若见供养辩才天，或见弟子随师教，
授此秘法令修学，尊重随心皆得成。

下后一颂果遂。辩才见有师弟修行，则授法令修，必得果遂。

若人欲得最上智，应当一心持此法，
增长福智诸功德，必定成就勿生疑。
若求财者得多财，求名称者获名称，
求出离者得解脱，必定成就勿生疑。

无量无边诸功德，随其内心之所愿，
若能如是依行者，必得成就勿生疑。

下第六三颂别示所求，有三：初一颂求智及福，次一颂求世出世，后一颂例求一切。

当于净处着净衣，应作坛场随大小，
以四净瓶盛美味，香花供养可随时。
悬诸缯彩并幡盖，涂香抹香遍严饰，
供养佛及辩才天，求见天身皆遂愿。

下第七两颂广作法。

应三七日诵前咒，可对大辩天佛前。
若其不见此天神，应更用心经九日。
于后夜中犹不见，更求清净胜妙处，
如法应画辩才天，供养诵持心无舍。
昼夜不生于懈怠，自利利他无穷尽，
所获果报施群生，于所求愿皆成就。
若不遂意经三月，六月九月或一年，
殷勤求请心不移，天眼他心皆悉得。

下第八教求时限，有三品别。初一颂上品求，次两颂中品求，后一颂下品求。或由根有上中下，或由障轻重，或由宿智多少。

尔时憍陈如婆罗门闻是说已，欢喜踊跃，叹未曾有，告诸大众，作如是言：汝等人天一切大众，如是当知，皆一心听，我今更欲依世谛法，赞彼胜妙辩才天女。

下第三陈如闻法喜赞，大分为四：初标欲赞。二即说颂下，正赞。三若欲祈请下，结劝修。四尔时佛告下，世尊赞成。

初中有三：初闻法心欢。次告大众下，告众令听。后我今下，陈欲赞叹，胜义绝言，故云依俗。

即说颂曰：

敬礼天女那罗延，于世界中得自在。
我今赞叹彼尊者，皆如往昔仙人说。

下正赞有二：初颂赞，后咒赞。初有二十二颂，大分为三：初一颂标赞，次二十颂正赞，后一颂归礼。初也。

吉祥成就心安稳，聪明惭愧有名闻，
为母能生于世间，勇猛常行大精进。

下正赞分二：初三颂总赞内外德，后十七颂别赞内外。初文有三：初一颂内，次一颂半外，后半颂总结。此初也，有四：一句心安吉祥德，一句聪慧名闻德，一句长养有情德，一句常勤无倦德。

于军阵处战恒胜，长养调伏心慈忍。
现为阎罗之长姊，常着青色野蚕衣。
好丑容仪皆具有，眼目能令见者怖。

下赞外德，有三：初半颂战胜降怨德，半颂随类受生德，半颂具诸形相德。

无量胜行超世间，归信之人咸摄受。

下总结也。

或在山岩深险处，或居坎窟及河边，
或在大树诸丛林，天女多依此中住。
假使山林野人辈，亦常供养于天女，
以孔雀羽作幢旗，于一切时常护世。

狮子虎狼恒围绕，牛羊鸡等亦相依，
振大铃铎出音声，频陀山众皆闻响。
或执三戟头圆髻，左右恒持日月旗，
黑月九日十一日，于此时中当供养。
或现婆苏大天妹，见有斗战心常愍。

下别赞内外，有二：初四颂半赞外德，后十二颂半赞内。初中有三：初一颂半住处供养，次两颂羽仪翼从，后一颂乘便明供养时，及辨形不定。

观察一切有情中，天女最胜无过者。

下赞内德，有二：初十颂半赞大智尊胜德，后二颂赞大悲救苦德。初中有三：初半标胜，次九颂别赞，后一颂结胜。此初也。

权现牧牛欢喜女，与天战时常得胜。
能久安住于世间，亦为和忍及暴恶，
大婆罗门四明法，幻化咒等悉皆通。

下别赞有十一。一降怨胜。二能久住下，住世胜。三大婆下，解了胜。四明法，即四薛陀论，旧云韦陀，或毗伽罗论，皆讹谬也。一颉力薛陀，此云寿明，释命长短事。二耶树薛陀，此云祠祀明，释祀祠之事。三婆摩薛陀，此云平明，平是非事。四阿达薛陀，此云术明，释伎术事。此经云“幻化咒等皆通达”者，则第四明也。

于天仙中得自在，能为种子及大地。

下四仙中胜。能为种等，释胜所以。

诸天女等集会时，如大海潮必来应。

下五盟信胜。

于诸龙神药叉众，或为上首能调伏。

下六调伏胜。

于诸女中最梵行，出言犹如世间主。
于王住处如莲花，若在河津喻桥筏。

下七梵行胜，有三：初言无谄妄如世主，二不染世法如莲花，三常行济物如桥筏。

面貌犹如盛满月，具足多闻作依处。
辩才胜出若高峰，念者皆与为洲渚。

下八为依胜，有三：初端严，次多闻，后辩才。具德为依，常如洲渚。

阿苏罗等诸天众，咸共称赞其功德，
乃至千眼帝释主，以殷重心而观察。

下九称赞胜。

众生若有希求事，悉能令彼速得成，
亦令聪辩具闻持，于大地中为第一。
于此十方世界中，如大灯明常普照，
乃至神鬼诸禽兽，咸皆遂彼所求心。

下十遂求胜，有三：谓初半颂标，一颂释，半颂结。

于诸女中若山峰，同昔仙人久住世。
如少女天常离欲，实语犹如大世王。
普见世间差别类，乃至欲界诸天宫，
唯有天女独称尊，不见有情能胜者。

下十一德尊胜，有二：初颂别明胜，后颂总结指胜。

若于战阵恐怖处，或见堕在火坑中，

河津险难贼盗时，悉能令彼除怖畏。
或被王法所枷缚，或为怨仇行杀害，
若能专注心不移，决定解脱诸忧苦。

下二颂赞内德中第二赞大悲救苦德，有二：初别陈，后半颂结例。

于善恶人皆拥护，慈悲愍念常现前，
是故我以至诚心，稽首归依大天女。

下总结归礼。

尔时婆罗门复以咒赞，赞天女曰：
敬礼敬礼世间尊，于诸母中最为胜，
三种世间咸供养，面貌容仪人乐观。
种种妙德以严身，目如修广青莲叶。
福智光明名称满，譬如无价末尼珠。
我今赞叹最胜者，悉能成办所求心。
真实功德妙吉祥，譬如莲花极清净。
身色端严皆乐见，众相希有不思议。
能放无垢智光明，于诸念中为最胜。
犹如狮子兽中上，常以八臂自庄严，
各持弓箭刀槊斧，长杵铁轮并罗索。
端正乐观如满月，言词无滞出和音。
若有众生心愿求，善士随念令圆满。
帝释诸天咸供养，皆共称赞可归依。
众德能生不思议，一切时中起恭敬。
莎诃。（此上咒颂是咒亦是赞，若持咒时必须诵之。）

下重以咒赞，文相可知。

若欲祈请辩才天，依此咒赞言词句，

晨朝清净至诚诵，于所求事悉随心。

下喜赞中第三结劝修学。

尔时佛告婆罗门：善哉！善哉！汝能如是利益众生，施与安乐，赞彼天女，请求加护，获福无边。（此品咒法有略有广，或开或合，前后不同。梵本既多，但依一译，后勘者知之。）

下第四世尊赞成。

尔时，憍陈如婆罗门说上赞叹及咒赞法赞辩才天女已，

下第四陈如教请加被。前请求辩才之法，此请求时加被令得。大分为四：初结前生后。二南谟下，正教请被。三尔时辩才下，天女赞劝修行。四陈如欢喜顶受。初中有二，此初结前。

告诸大众：仁等若欲请辩才天女哀愍加护，于现世中得无碍辩，聪明大智，巧妙言辞，博综奇才，论议文饰，随意成就，无疑滞者，

下生后，有三：初告众。次仁等下，标举所求。后应当下，生启请。

标所求法中，初总举四辩及智，聪谓能领，明谓能悟，智谓能决。巧妙下，别举四辩。巧妙，词无碍。博综，法义无碍。论议，文饰、乐说无碍。

应当如是至诚殷重而请召言：

下生下，如文。

南无佛陀也！南谟达摩也！南谟僧伽也！南谟诸菩萨众、独觉、声闻一切贤圣！

下正教请被，有二：初请佛加被令得。后敬礼诸佛妙辩才下，请辩才天等加被令得。初复有三：初归敬三宝。次赞佛语等为请所由。后敬礼敬礼下，正请世尊加被令得。此初也。

过去现在十方诸佛，悉皆已习真实之语，能随顺说当机实语、无虚诳语，已于无量俱胝大劫常说实语，有实语者悉皆随喜。

下赞佛语等为请所由。初赞实语，次赞语具，后赞利益。赞语有三：初赞因。次已于下，赞果。后有实语者下，赞随喜，明世尊等有喜无量，不嫉生得，故请加被。

以不妄语故，出广长舌，能覆于面，覆赡部洲及四天下，能覆一千、二千、三千世界，普覆十方世界，圆满周遍，不可思议。

下赞语具。初“以不妄语故”，赞因。“出广长舌”以下，赞果。此意佛说令求，定得不妄，故我今请。

能除一切烦恼炎热。

下赞利益，以能益故，所以请加，愿得佛所得。礼三宝故，求语具故，重言敬礼。准下，诸所有辩皆愿求得，以佛胜故，是根本故，先偏请求。

敬礼敬礼一切诸佛如是舌相！愿我某甲皆得成就微妙辩才。至心归命：

敬礼诸佛妙辩才，诸大菩萨妙辩才，
独觉圣者妙辩才，四向四果妙辩才，
四圣谛语妙辩才，正行正见妙辩才。

下请辩天等加被令得。于中有二：初礼所求辩。后敬礼无欺下，请加令得。

初礼所求辩中，初“敬礼”二字举能敬。次“世尊”下二十二类辩才是所礼求。后“所有胜业”下，即请彼能成之者资我令得。

六颂中，初一颂半圣者辩才，余天及神仙辩才。圣中，初一颂能成之人，次半颂明辩所说，略举三类，影一切法。正行有六种：一最胜正行，二作意，三随法，四离二边，五差别，六无差别。正行依行六度，各有六正行，如《辨中边论》第三明。正见有十一，则于苦谛观为如病、如痈、如箭、如障，无常、苦、空、无我，为八见。观集为结见，观灭为离系见，

观道为能离系见，加上，十一。

梵众诸仙妙辩才，大天乌摩妙辩才，
塞建陀天妙辩才，摩那斯王妙辩才，
聪明夜天妙辩才，四大天王妙辩才，
善住天子妙辩才，金刚密主妙辩才，
吠率怒天妙辩才，毗摩天女妙辩才，
侍数天神妙辩才，室唎天女妙辩才，
室唎末多妙辩才，醯哩言辞妙辩才，
诸母大母妙辩才，诃哩底母妙辩才，
诸药叉神妙辩才，十方诸王妙辩才。

下所余。梵众即仙，以离欲故。或梵天与仙各别。初解为正。大天乌摩者，此是欲界大自在天女，名乌摩。乌摩，此云止，以女欲嫁，其父大天止而不许，故云大天止。塞建陀者，此云蕴，西方呼肠及肩等名为蕴，谓积物故。摩那斯，此云慈心。吠率怒，此云多手，那罗延天之别名。毗者此云种种，摩此云业，此则旧云毗首羯摩天也。侍数天者[1]。室利天，此云吉祥。室利末多，此云吉祥慧。醯哩，此无可翻。诃里底者，此云青色。

所有胜业资助我，令得无穷妙辩才。

下请加令得。

敬礼无欺诳，　敬礼解脱者，
敬礼离欲人，　敬礼舍缠盖。
敬礼心清净，　敬礼光明者，
敬礼真实语，　敬礼无尘习。
敬礼住胜义，　敬礼大众主。

---

[1] 底本原注：下恐字脱。

下二十五颂请加令得，大分为七：初十二颂归礼菩萨请加令得，次一颂半请声闻加，次二颂半请色界天加，次二颂请欲天加，次五颂请八部加，次一颂请余人天加，次一颂请法界有情加。

初中分三：初七颂请加令得菩萨辩，次三颂请加令得如来辩，次二颂请加令得佛及声闻等辩。

初中复二：初二颂半总礼赞一切菩萨请加，次四颂半别礼天女请加。此初总也，赞礼十德：一离慢无诳德。二证真择灭德，异二乘故。三不染五尘德。四能离缠盖德。五无漏恒行德。六破愚生智德。七说必契境德。八离诸习气德。九任运证真德。十将导有情德。十句经文，如次配释。

敬礼辩才天，　令我辞无碍，
愿我所求事，　皆悉速成就。
无病常安隐，　寿命得延长，
善解诸明咒，　勤修菩提道。
广饶益群生，　求心愿早遂。
我说真实语，　我说无诳语，
天女妙辩才，　令我得成就。
惟愿天女来，　令我语无滞，
速入身口内，　聪明足辩才。

下别请天女，分文为五：一请词无碍。二次一颂请无病延年，为利有情，不贪世命。三次一颂请解明咒，勤习菩提。四次一颂明己实求，请加令得。五次一颂请求天女入身加被。

愿令我舌根，　当得如来辩，
由彼语威力，　调伏诸众生。
我所出语时，　随事皆成就，
闻者生恭敬，　所作不唐捐。
若我求辩才，　事不成就者，

天女之实语，　　皆悉成虚妄。

下请如来辩，文分为三：初二句请。次一颂半明求辩意。次一颂反成，天语不虚，我求必就。

有作无间罪，　　佛语令调伏，
及以阿罗汉，　　所有报恩语，
舍利子目连，　　世尊众第一，
斯等真实语，　　愿我皆成就。

下请加令得佛及声闻等辩。初半颂请佛辩。一颂半请余辩。佛调无间语，罗汉报恩语，互相影举一切诸语。言斯等者，或等余罗汉，或等如前二十二辩。

我今皆召请，　　佛之声闻众，
皆愿速来至，　　成就我求心。
所求真实语，　　皆愿无虚诳。

下此请声闻加。

上从色究竟，　　及以净居天，
大梵及梵辅，　　一切梵王众，
乃至遍三千，　　索诃世界主，
并及诸眷属，　　我今皆请召。
惟愿降慈悲，　　哀怜同摄受。

下请色界天加。

他化自在天，　　及以乐变化，
睹史多天众，　　慈氏当成佛。
夜摩诸天众，　　及三十三天，
四天王众天，　　一切诸天众。

下请欲界天加。

地水火风神，　依妙高山住，
七海山神众，　所有诸眷属，
满财及五顶，　日月诸星辰，
如是诸天众，　令世间安隐。
斯等诸天神，　不乐作罪业，
敬礼鬼子母，　及最小爱儿，
龙天药叉众，　乾闼阿苏罗，
及以紧那罗，　莫呼洛伽等。
我以世尊力，　悉皆申请召，
愿降慈悲心，　与我无碍辩。

下请八部加。初四颂标名，后一颂申请。

一切人天众，　能了他心者，
皆愿加神力，　与我妙辩才。
乃至尽虚空，　周遍于法界，
所有含生类，　与我妙辩才。

下请余人天及法界生。

尔时辩才天女闻是请已，告婆罗门言：善哉！大士！若有男子、女人能依如是咒及咒赞，如前所说受持法式，归敬三宝，虔心正念，于所求事皆不唐捐。兼复受持读诵此《金光明》微妙经典，所愿求者无不果遂，速得成就，除不至心。

时婆罗门深心欢喜，合掌顶受。

下第三天女赞劝修行，有二：初天女赞叹。次若有男子下，印劝令修。后时婆罗门下，第四陈如欢喜领受。

尔时佛告辩才天女：善哉！善哉！善女天！汝能流布是妙经王，拥护所有受持经者，及能利益一切众生，令得安乐，说如是法，施与辩才，不可思议，得福无量，诸发心者速趣菩提。

下品第三大段如来赞劝。初赞天女。诸发心下，劝依修学。

大吉祥天女品第十六

大吉祥天女品，三门分别：一来意，二释名，三解妨。

言来意者，修行流通有五，此令修福智中第二与其衣服财物。若无福利，恐外希求，妨其弘经，故教依经修学之时自得衣服，既无外求之患，复得修于福智，成斯胜行，故此品来。

释名者，梵云摩诃（此云大）室利（此云吉祥）提婆仳（此云天女），总名大吉祥天女。此品明彼吉祥天女事，故以为名。

解妨者，前品益其辩才，后品益其饮食，皆不别分为品，此益衣服，何别分耶？

答：前后相准，不应别分，但为广略有殊，故开合异。前品略明益辩，文少不可别开，与求辩文合说。后品弘经即增地味，不说求已方加，故亦不别。此益衣服，初标益衣服，文既广长，故开为二。

问：俱益弘经，何故辩才、衣服各待请已方增，后品益于地味不待求而即得？

答：化有万途，理不一准。又益辩、衣服为难，待求方得。增地味而为易，故不待求，神自主地，故益为易。

问：持经之人自应供养所有四事，何故求已方增资财？

答：上行持经，自应得于四事。欲令成于福行，故复令其请求。又自专弘经者未以求于四事，为求四事者令使行经，故待依经学求方与。

问：此吉祥女为天趣摄、为鬼趣耶？

答：真谛三藏云：此初地菩萨，应作树神王，领诸神，随所至处与他

胜乐。胜乐即功德之果，故名功德天，外国呼神亦名天也。准此所解，即示鬼趣，作树神中王。今解：准经但云天女，不说为神，如下地神即名神故。设有处说名树神王者，如四天王亦名四天神王，以主神故名为神王，非必鬼趣。天女亦尔，是天趣摄。

尔时大吉祥天女即从座起，前礼佛足，合掌恭敬，白佛言：世尊！我若见有苾刍、苾刍尼、邬波索迦、邬波斯迦，受持读诵、为人解说是《金光明最胜王经》者，我当专心恭敬供养此等法师，所谓饮食、衣服、卧具、医药，及余一切所须资具，皆令圆满，无有乏少。

与财物中分之为二：此初一品明弘经者应得四事，下之一品明得之方。

初分为四：一见弘经者能供四事。二世尊下，辨能供因，并为报德。三若复下，劝应行学。四佛告下，佛赞劝成。

此即初也，复分为三：一请益仪。二白佛言下，见修行。三我当下，与其益。益中有二：初与世间益。后亦得值遇下，与出世益。世益有二：初与现益。次复于下，与后益。现中，初与财。

若昼若夜，于此经王所有句义观察思量，安乐而住。令此经典于赡部洲广行流布，为彼有情已于无量百千佛所种善根者，常使得闻，不速隐没。

下与法利。法利有二：一令行法者得安乐住。二令教法为久流行，有三：初令法久住，次辨能信受因，后常闻不没。

复于无量百千亿劫，当受人天种种胜乐，常得丰稔，永除饥馑，一切有情恒受安乐。

下与后益，有三：一得胜身。二常得丰稔下，常丰乐。三一切有情下，能利物。

亦复值遇诸佛世尊，于未来世速证无上大菩提果，永绝三涂轮回苦难。

下得出世益，有三：一值佛。二得菩提。三永绝三涂下，证涅槃。

世尊！我念过去有琉璃金山宝花光照吉祥功德海如来应正等觉，十号具足，我于彼所种诸善根，由彼如来慈悲愍念威神力故，令我今日随所念处、随所视方、随所至国，能令无量百千万亿众生受诸快乐，乃至所须衣服饮食、资生之具、金银琉璃、砗磲码瑙、珊瑚琥珀、真珠等宝，悉令充足。

下辨能供因，并为报德，有四：一陈往遇佛。二我于下，述昔植因。三由彼下，念彼佛恩。四令我下，令我能益故。我为报昔佛恩故，供养利益弘经之人。故下佛赞："汝能如是忆念昔因，报恩供养"等。"随所念"，他心通所缘。"随所视方"，天眼通所见。"随所至"，神境通所至。此中八宝，余多说七。七宝说处亦复不同，准《佛地论》，随方所重，说七有别，故不相违。

若复有人至心读诵是《金光明最胜王经》，亦当日日烧众名香，及诸妙花，为我供养彼琉璃金山宝花光照吉祥功德海如来应正等觉，复当每日于三时中称念我名，别以香花及诸美食供养于我，亦当听受此妙经王，得如是福。

下劝应行学。若准真谛，前益法师，此益听者。今意通二。初长行，后偈颂。长行有五：一劝自读诵。二亦当下，教读诵仪。三复当下，复应供我。四亦常下，劝于听。此意已解者劝读诵，未解者劝听受。五"得如是福"，结得利益。

而说颂曰：

由能如是持经故，自身眷属离诸衰，
所须衣食无乏时，威光寿命难穷尽。
能令地味常增长，诸天降雨随时节，
令诸天众咸欢悦，及以园林谷果神。
丛林果树并滋荣，所有苗稼咸成就，
欲求珍财皆满愿，随所念者遂其心。

下重颂有八：一身眷无衰，二衣食不乏，三威光长寿，四地味增多，五雨降随时，六天神欢悦，七百谷滋茂，八所念皆成。

佛告大吉祥天女：善哉！善哉！汝能如是忆念昔因，报恩供养，利益安乐无边众生，流布是经，功德无尽。

下佛赞劝成。

大吉祥天女增长财物品第十七

大吉祥天女增长财物品，三门分别。来意如前。

释名者，昔少有加多云增，先无令得称长。财谓七珍，物谓四事。若能弘经，天女能令财物增长。此品广明，故云增长财物品。余如前解。

三解妨者，问：此品亦能与其饮食，增其地味，与后品何别?

答：能与者异故。又真谛三藏云：此品正与衣服，珍财、饮食是兼。后品正与饮食，余者是兼。

尔时大吉祥天女复白佛言：世尊！北方薜室罗末拏天王城名有财，去城不远有园名曰妙花福光，中有胜殿，七宝所成。世尊！我常住彼。

下明其得法，品文分四：一明请求之轨。二我于尔时下，明其得益。三既得如是下，教其受用。四尔时下，世尊赞益。

就请轨中复分为三：一指住处，欲令标心有在。

若复有人欲求五谷日日增多、仓库盈溢者，

下二举祈愿人。

应当发起敬信之心，净治一室，瞿摩涂地，应画我像，种种璎珞周匝庄严。当洗浴身，着净衣服，涂以名香，入净室内，发心为我每日三时称彼佛名及此经名号而申礼敬：南谟琉璃金山宝花光照吉祥功德海如来！持诸香花

及以种种甘美饮食至心奉献，亦以香花及诸饮食供养我像，复持饮食散掷余方，施诸神等。实言邀请大吉祥天，发所求愿：若如所言是不虚者，于我所请勿令空尔。于时吉祥天女知是事已，便生愍念，令其宅中财谷增长。即当诵咒，请召于我。先称佛名及菩萨名字：

下三示其方法，于中复二：初标劝祈修，必得愿遂。二即当诵咒下，正教其法。

此初标也。应净室饰身，供养祈求，我必满愿。即下净室为坛，忏礼供养，诵咒敷座，非是前后所明各别。然准经文，标示正教，随便即说，不依行次。标中分七。一劝发信心，要由信心方能受行故。二净治下，标作坛场。三应当洗浴下，令严身体。四入净室下，示行法处。五发心为我下，示其修法。修法有五：一标心所为。二每日下，修之分限。三称彼名下，略示归礼。四持诸香花下，教供养。供养有三：一供三宝，亦以香花下，供养天女。三复持饮食下，令供养眷属及一切神。五实言下，教令祈请。六于时吉祥下，标因修得果。七即当下，教诵咒归礼。

一心敬礼：南谟一切十方三世诸佛。南谟宝髻佛，南谟无垢光明宝幢佛，南谟金幢光佛，南谟百金光藏佛，南谟金盖宝积佛，南谟金花光幢佛，南谟大灯光佛，南谟大宝幢佛，南谟东方不动佛，南谟南方宝幢佛，南谟西方无量寿，佛南谟北方天鼓音佛。南谟妙幢菩萨，南谟金光菩萨，南谟金藏菩萨，南谟常啼菩萨，南谟法上菩萨，南谟善安菩萨。

下第二正教修法。准依作法有十一种：初应先教诵咒令就。二作坛场。三严净其身。四应受八戒。五二时之中为自及天女供养三宝，及自供养天女。六为天女及以自身三时之中礼佛法僧。七自忏己愆。八普为回向，发所求愿。九于天女前归礼请名。十正诵神咒。十一希天满愿。

今文不次，依文分九：一礼敬三宝。此经及宝花佛亦应礼敬，以前标说，此略不论。准前求辩才，亦礼敬三宝及诸天神皆请加被，今此不请者，以增财易故。

敬礼如是佛菩萨已，次当诵咒，请召我大吉祥天女。由此咒力，所求之事皆得成就。

下第二教其诵咒者有五：初结前生后。二次当下，教其请召。

即说咒曰：

南谟室唎莫诃天女　怛侄他　钵唎脯呣拏折囇　三曼頞　达唎设泥（去声，下皆同）**莫诃毗诃啰揭帝　三曼哆毗昙末泥　莫诃迦里也　钵喇底瑟侘钵泥　萨婆頞他娑弹泥　苏钵喇底脯囇　痾耶娜达摩多　莫诃毗俱比帝　莫诃迷咄噜　邬波僧呬羝　莫诃颉唎使　苏僧近**（入）**里　呬羝　三曼多頞他　阿奴波剌泥　莎诃**

下三示所诵咒。

世尊！若人诵持如是神咒请召我时，我闻请已，即至其所，令愿得遂。世尊！是灌顶法句、定成就句、真实之句、无虚诳句，是平等行，于诸众生是正善根。

下四能行愿遂。

世尊是灌顶下，五叹咒功能，有六：一灌顶法句，明是胜人法。如受王位，国师乘象取四海水、吉祥茅草以灌其顶，示吉祥相。此表得闻此陀罗尼，当受佛位。二定成就句者，决满所求。三真实句者，说契真故。四无虚诳者，不诳他故。五平等行者，一切有情皆得行故。六正善根者，世出世善之根本故。

若有受持读诵咒者，应七日七夜受八支戒。

下第三教应受戒。此据在家二众法说，出家五众不必须受。

于晨朝时，先嚼齿木，净澡漱已。

下第四教严净其身，亦应洗浴，着净衣服。

及于晡后，香花供养一切诸佛。

下第五教修供养。言及于晡时者，明晨朝亦尔。言供养佛、法及菩萨并吉祥天。

自陈其罪。

下第六教自忏己愆。

当为己身及诸含识回向发愿，令所希求速得成就。

下第七普为发愿。

净治一室，或在空闲阿兰若处，瞿摩为坛，烧栴檀香而为供养，置一胜座，幡盖庄严，以诸名花布列坛内。

下第八教立坛场。立坛场法有五：一依闲寂清净之处，二瞿摩涂地，三画吉祥女形，四为敷高座，五悬列幡盖，烧香散花。

应当至心诵持前咒，希望我至。

下第九希天满愿。请召天女，示咒中明，此"至心"言，即指前说也。

我于尔时，即便护念观察是人，来入其室，就座而坐，受其供养。

下第二大段依请得益，有三：一吉祥来应。

从是以后，当令彼人于睡梦中得见于我。

下二令梦得见。

随所求事，以实告知。若聚落、空泽及僧住处，随所求者，皆令圆满，金银财宝、牛羊谷麦、饮食衣服，皆得随心，受诸快乐。

下三正明得果。

既得如是胜妙果报，当以上分供养三宝及施于我，广修法会，设诸饮食，布列香花。

下第三大段教其受用，有六：一应用上好为自及我而修供养。此中文倒，应云：可用上分为自及我广修法会，设诸饮食，布列香花，供养三宝。

既供养已，所有供养货之取值，复为供养于我。

已下二应贸供养余更为供养。

我当终身常住于此，拥护是人，令无阙乏，随所希求，悉皆称意。

下三成前劝令供养所以。

亦当时时给济贫乏，不应悭惜，独为己身。

下四应给贫穷，不独供己。

常读是经，供养不绝。

下五既得资缘，应正弘经。

当以此福普施一切，回向菩提，愿出生死，速得解脱。

下六总以前福布施回向。

尔时世尊赞言：善哉！吉祥天女！汝能如是流布此经，不可思议，自他俱益。

下第四大段世尊赞益。

金光明最胜王经疏卷第八

金光明最胜王经疏卷第九

翻经沙门慧沼撰

坚牢地神品第十八

坚牢地神品，三门分别：一来意者，前虽益其衣服，未得饮食资持。此益饮食，资身安乐，故得弘法，故前品后有此品生。

释品名者，梵云坚牢，是地义，即坚牢地之神。或复由神能令地坚牢，名坚牢地之神。亦依主释，能坚牢地，是神用故。

三解妨者，天女益于财物，标云增长财物品。此地神加于饮食，何故不言地神益饮食滋味品？

答：天女分成两品，故增财物简之。地神品既不分，无滥不言饮食。

尔时坚牢地神即于众中从座而起，合掌恭敬而白佛言：

下品文分二：初益饮食资持。后白佛言下，与咒现身加被。

初中复四：初标益弘经。二若有方处下，正明得益。三尔时世尊下，佛重述成。四尔时坚牢下，地神愿护。

标中有二：初仪轨，后标益。此初也。

世尊！是《金光明最胜王经》，若现在世、若未来世，若在城邑聚落、王宫楼观，及阿兰若、山泽空林，有此经王流布之处，世尊！我当往诣其所，供养恭敬，拥护流通。

下标益有二：初明弘经时处。后世尊我当下，标益弘经。

若有方处为说法师敷置高座演说经者，

下第二正明得益，有三：初明供养弘经之人。次既受如是下，明得供养更广弘经。后既听受已下，明闻经得益。

初复分五：一指弘经人及处。

我以神力，不现本身，在于座所顶戴其足。

下二明神顶敬。

我得闻法，深心欢喜，得餐法味，增益威光，庆悦无量。

下三明神蒙法利。

自身既得如是利益，亦令大地深十六万八千逾缮那至金刚轮际，令其地味悉皆增益，乃至四海所有土地亦使肥浓，田畴沃壤倍胜常日。亦复令此赡部洲中江河池沼所有诸树、药草丛林、种种花果、根茎枝叶及诸苗稼，形相可爱，众所乐观，色香具足，皆堪受用。若诸有情受用如是胜饮食已，长命色力，诸根安隐，增益光晖，无诸痛恼，心慧勇健，无不堪能。又此大地凡有所须，百千事业，悉皆周备。

下四益其供养。供养有五：一益地味。益地味故，令地所生皆悉美好。二乃至下，益分限。三亦复下，明益百谷。四若诸有情下，益受用。若说法师及敷座人、听法之众咸得此益，故云若诸有情。五又此大地下，明益资具。

世尊！以是因缘，诸赡部洲安隐丰乐，人民炽盛，无诸衰恼，所有众生皆受安乐。

下五结得益。

既受如是身心快乐，于此经王深加爱敬，所在之处皆愿受持、供养恭

敬、尊重赞叹。

下第二明得供养更广弘经，于中分三：初明说听加敬愿持。次又复于彼下，明其地神请说并益。后是故世尊下，后劝听经。此初也。

又复于彼说法大师法座之处，悉皆往彼，为诸众生劝请说是最胜经王。何以故？世尊！由说此经，我之自身并诸眷属咸蒙利益，光晖气力、勇猛威势、颜容端正倍胜于常。世尊！我坚牢地神蒙法味已，令赡部洲纵广七千逾缮那地皆悉沃壤，乃至如前，所有众生皆受安乐。

下明地神请说并益复二：初请说。后世尊我坚牢下，与益。请说有三：初愿请。次"何以故"，征。后"世尊"下，释。与益可知。

是故世尊！时彼众生为报我恩，应作是念：我当必定听受是经，恭敬供养，尊重赞叹。作是念已，即从住处城邑聚落、舍宅空地，诣法会所，顶礼法师，听受是经。

下后劝听经，有三：初念报恩。次应作是念下，起决心听。后作是念下，往法会听。

既听受已，各还本处，心生庆喜，共作是言：我等今者得闻甚深无上妙法，即是摄受不可思议功德之聚。由经力故，我等当值无量无边百千俱胝那庾多佛，承事供养，永离三涂极苦之处，复于来世百千生中，常生天上，及在人间受诸胜乐。

下第三明闻经得益，有三：初劝庆相贺。次时彼诸人下，传说利他。后世尊随诸下，明其得益。

初中复五：一庆闻深法。二即是下，庆获福广。三由经力下，庆当遇佛。四永离下，庆免三涂。五复于下，庆当胜报。

时彼诸人各还本处，为诸人众说是经王，若一喻一品、一昔因缘、一如来名、一菩萨名、一四句颂，或复一句，为诸众生说是经典乃至首题名字。

下次传说利他。

世尊！随诸众生所住之处，其地悉皆沃壤肥浓过于余处。凡是土地所生之物，悉得增长，滋茂广大，令诸众生受于快乐，多饶珍财，好生惠施，心常坚固，深信三宝。

下明其得益。

作是语已，尔时世尊告坚牢地神曰：若有众生闻是《金光明》最胜经王乃至一句，命终之后当得往生三十三天及余天处。若有众生为欲供养是经王故，庄严宅宇，乃至张一伞盖、悬一缯幡，由是因缘，六天之上如念受生，七宝妙宫随意受用，各各自然有七千天女共相娱乐，日夜常受不可思议殊胜之乐。

下第三佛重述成，于中有二：初述成闻经益。后若有众生下，述成供养益。述闻生上得益，不言受乐者，影略故也。

作是语已，尔时坚牢地神白佛言：世尊！以是因缘，若有四众升于法座说是法时，我当昼夜拥护是人，自隐其身，在于座所，顶戴其足。

下第四地神愿护，于中有三：一愿护法师。

世尊！如是经典，为彼众生已于百千佛所种善根者，于赡部洲流布不灭。是诸众生听斯经者，于未来世无量百千俱胝那庾多劫，天上人中常受胜乐，得遇诸佛，速成阿耨多罗三藐三菩提，不历三涂生死之苦。

下二愿护正法。护正法者，为利有情。

是诸众生下，三明令生得益，有二：初得乐果，后离苦报。乐果有二：初受世果；得遇诸佛下，得出世果。下离苦报，可知。

尔时坚牢地神白佛言：世尊！我有心咒，能利人天，安乐一切。

下大段第二与咒现身加被，于中分三：初启白。次若有下，说咒。后

佛赞。此初也。

若有男子、女人及诸四众欲得亲见我真身者，应当至心持此陀罗尼，随其所愿皆悉遂心，所谓资财、珍宝伏藏，及求神通、长年妙药，并疗众病、降伏怨敌、制诸异论。当于净室安置道场，洗浴身已，着鲜洁衣，踞草座上，于有舍利尊像之前，或有舍利制底之所，烧香散花，饮食供养，于白月八日布洒星合，

下说咒，复三：初标告示法，次别说教之，后结劝令学。

初中有三：初总告。次随其所愿下，述咒功能。后当治净室下，示持咒法。法有六：一皆治净室，立坛场。二洗浴，严其身。三所居座。四对尊仪。五备供养。六诵咒时，白月八日。西方月法，黑半在前，白半在后，与此不同。但依白月八日诵咒。布洒星者，即此鬼星也。然未知月大小殊。若为白八，常鬼星合。准应但取白八与鬼星合日，未必白八日常与鬼星合。先诵护身咒，次诵见身咒，后诵共语咒。

即可诵此请召之咒：

怛侄他　只里只里　主噜主噜　句噜句噜　拘柱拘柱　睹柱睹柱　缚诃（上）缚诃　伐舍伐舍　莎诃

世尊！此之神咒，若有四众诵一百八遍请召于我，我为是人，即来赴请。

下别说教之，三咒即为三段。此初，有三：初标，次说，后诵法。言“即可”者，不是八日初即诵此诵名神咒，乘文势便，说即可诵此。不尔，护身咒何时说？故应先诵护身咒。

又复世尊！若有众生欲得见我现身共语者，亦复如前安置法式，诵此神咒：

怛侄他　頞折泥（去）　頡力刹泥室尸达哩诃诃呬呬　区噜　伐㘑　莎诃

世尊！若人持此咒时，应诵一百八遍，并诵前咒，我必现身，随其所

愿悉得成就，终不虚然。

下请共语咒，文三如前。诵法中，云“并诵前咒”者，不是但诵请语咒时即来共语，要先诵请现身咒，方诵此咒。又非先诵请现神咒一百八遍，后诵请语时，复诵于前一百八遍。

若欲诵此咒时，先诵护身咒曰：

怛侄他　尔室里　未舍羯擻捺擻矩擻　勃地（上）　勃地囇　婢擻婢擻矩句擻　佉婆（上）　只哩　莎诃

世尊！诵此咒时，取五色线诵咒二十一遍，作二十一结，系在左臂肘后，即便护身，无有所惧。

下教护身咒，三文如前。

若有至心诵此咒者，所求必遂。我不妄语，我以佛法僧宝而为要契，证知是实。

下后结劝令学。

尔时世尊告地神曰：善哉！善哉！汝能以是实语神咒护此经王及说法者，以是因缘，令汝获得无量福报。

下后佛赞成也。

僧慎尔耶药叉大将品第十九

僧慎尔耶药叉大将品，三门分别。言来意者，五品益福智中前益四辩及以衣服饮食，今此益其智慧。由有智力，能正说法，受用衣食。若无智慧，恐倒说法，染著衣食。为离此过，与其智慧，有此品生。又解：前辩才益辨即智，天女、地神益衣食者是福。今为双益，故此品生。此神或是三地菩萨，得智光故，智光炎慧名义周故；或是五地，了达真俗故；或第

十地，难思知境能通达故。《大集经》第二十一明此大士过去尸弃等佛所愿作鬼神，即旧经等云散支大将也。

释品名者，僧慎尔耶，此云正了知。药叉，此云勇健。威摄诸鬼，智异群神，统领降怨，故称大将。今明此将能益智慧，故名此品。

解难者，问：前与辩才亦是智慧，此云与智，与前何别?

答：虽俱是智，而体用别。四辩明用，此明体故；四辩后得智，此通根本故。此依初解品来意，难依第二解，总别有殊，亦无前妨。

尔时僧慎尔耶药叉大将并与二十八部药叉诸神，于大众中皆从座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌向佛。

此品分二：初以智慧益。后尔时正了下，更以咒力加。

初段分三：初标能拥护。次世尊何故下，明能护所以。后以是义故下，明所护得益。初复分二，此请护仪。

白言：世尊！此《金光明》最胜经王，若现在世及未来世所在宣扬流布之处，若于城邑聚落、山泽空林，或王宫殿，或僧住处，世尊！我僧慎尔耶药叉大将并与二十八部药叉诸神俱诣其所，各自隐形，随处拥护彼说法师，令离衰恼，常受安乐。

下明拥护有二：初护法师。后及听者下，护听众等。护法师中有三：一所弘经及时。二所在宣扬下，弘经处。三世尊下，明拥护。

及听法者，若男若女、童男童女，于此经中乃至受持一四句颂，或持一句，或此经王首题名号，及此经中一如来名、一菩萨名，发心称念、恭敬供养者，我当救护摄受，令无灾横，离苦得乐。

下明护听众等，文亦有三：初听受人。次于此下，所受持法。后我当下，明拥护。

世尊！何故我名正了知?

下第二明能护所以，于中有三：初征。次此之因缘下，释。后世尊如我下，结。此征也。

此之因缘，是佛亲证。我知诸法，我晓一切法，随所有一切法、如所有一法，诸法种类、体性差别。

下释有二：初明佛证知。次世尊下，自述所以。此佛证也。初明能知二智，“随所有”下明所知法。“知”，后得证知。“晓”，本智晓达。“随所有”者，随福所有一切种类，即尽所有性。“如所有”者，如诸一切所有道理，即如所有性。前诸法体事，后诸法道理。前俗谛法，后真谛法。准《解深密》，如所有性从胜义性但说真如，如次即前二智所行。上别明所知法。“诸法种类”下，总明所知诸法。若俗谛法，有多种类，体性差别。真谛虽无体性差别，是彼真性，随彼能依，说所依义亦有差别。又准《对法》，尽所有即蕴处界，如所有即四谛、十六行等，故有差别。

世尊！如是诸法我能了知。我有难思智光，我有难思智炬，我有难思智行，我有难思智聚。我于难思智境而能通达。

下自述所以有三：初标。“我能了”者，本智；“我能知”者，后智。

次释能了。“智光”，后智照了大乘教理行果，非下所测，故曰“难思”。“智炬”，本智破无明暗。“智行”，了差别行。“智聚”，了自体聚。

后结能了。我于智境而本智能通，后智能达。

或“智行”即行解，智用。“智聚”即体性。故《唯识论》云：“体依聚义，名之为身。”身即体也。余如前释。

世尊！如我于一切法正知、正晓、正觉，能正观察。世尊！以是因缘，我药叉大将名正了知。

下结成。初牒指前四智，知、晓、觉、察如次配之。此依前解。次世尊以是下，结得名所以。

以是义故，我能令彼说法之师言辞辩了，具足庄严，亦令精气从毛孔入，身力充足，威光勇健，难思智光皆得成就，得正忆念，无有退屈，增益彼身，令无衰减，诸根安乐，常生欢喜。

下明所护得益复二：初法师益。后以是因缘下，听者益。

法师益中，初牒所以，以我有四种智故，能益法师。能益法师有八：一益辩才。二亦令下，益身力。三益威光。四益智慧，且举智光，余智俱明，故云皆得。五益念力。六益不退。七增彼身下，增寿无减。八诸根下，益其安乐。

以是因缘，为彼有情已于百千佛所植诸善根修福业者，于赡部洲广宣流布，不速隐没。彼诸有情闻是经已，得不可思议大智光明，及以无量福智之聚，于未来世当受无量俱胝那庾多劫不可思量人天胜乐，常与诸佛共相值遇，速证无上正等菩提，阎罗之界、三涂极苦不复经过。

下益听者，于中复二：初由益法师令法久住，亦由听受者于百千佛所植诸善根，故感说法者及此经法。“因缘”，所以义，以得是智等所以能流布，及由听受者善根力，不速隐没。

次彼诸下，明闻法得益，有六：一得前四智。二及以下，得成福智。三得生人天。四得值诸佛。五证菩提。六离恶道。如文可解。以听者得此，影知法师亦得此益，以劣影胜，义准定得。

尔时正了知药叉大将白佛言：世尊！我有陀罗尼，今对佛前亲自陈说，为欲饶益怜愍诸有情故。即说咒曰：

南谟佛陀（引）**耶　南谟达摩**（引）**耶　南谟僧伽**（引）**耶　南谟跋啰蚶**（火含切）**摩耶　南谟因达啰耶　南谟折咄喃　莫喝啰阇喃　怛侄他　呬哩呬哩　弭哩弭哩瞿哩　莫诃瞿哩　健陀里　莫诃健陀里达罗弭雉　莫诃达罗弭雉　单荼曲劝第**（去音）**诃诃诃诃诃　呬呬呬呬呬　呼呼呼呼呼　汉鲁昙谜瞿昙谜　者者者者　只只只只　主主主主　旃荼㰖**（之涉切）

钵攞　尸揭啰（上音）　尸揭啰　嗢底瑟他呬　薄伽梵　僧慎尔耶　莎诃

若复有人于此明咒能受持者，我当给与资生乐具、饮食衣服、花果珍异。或求男女、童男童女、金银珍宝、诸璎珞具，我皆供给，随所愿求，令无阙乏。此之明咒有大威力，若诵咒时，我当速至其所，令无障碍，随意成就。若持此咒时，应知其法。先画一铺僧慎尔耶药叉形像，高四五尺，手执鉾镩。于此像前作四方坛，安四满瓶蜜水，或沙糖水，涂香、末香、烧香及诸花鬘。又于坛前作地火炉，中安炭火，以苏摩、芥子烧于炉中。口诵前咒一百八遍，一遍一烧。乃至我药叉大将自来现身，问咒人曰：尔何所须，意所求者？即以事答。我即随言于所求事皆令满足。或须金银及诸伏藏，或欲神仙乘空而去，或求天眼通，或知他心事，于一切有情随意自在，令断烦恼，速得解脱，皆得成就。

下第二以咒力加被，有六：一请说显意。二即说下，正说咒。三若复下，劝修益。四若持此下，示行法。五乃至下，明得益有三：一现身。二问答。三或须下，随与：一与七珍，二与伏藏，三与神通，四与自在，五与解脱。准前与辩才，此中得智亦应诵咒请现身，加令得智慧，略故不说。云“令断烦恼，速得解脱”，是令求智意。

尔时世尊告正了知药叉大将曰：善哉！善哉！汝能如是利益一切众生，说此神咒，拥护正法，福利无边。

下六佛赞成也。

王法正论品第二十

王法正论品，三门分别。言来意者，流通有三，初十六品学行流通中有五，此即第四，三品正明持学。持学有二：初二举昔，后一劝今。举昔有二：一为增上生道，二为决定胜道。此品为初。又解：以〈四天王护国

品〉说人王若能尊人重法，正行弘经，天等拥护，若不如是天等舍离，故今此品举昔人王正行弘经，劝勉时会，有此品起。

释品名者，先离、后合。王有三号：一曰皇，皇者天王也。二曰帝，帝者主也。三曰王，王者归也，为众所归，亦通名君。又纵任自在，名之为王。法谓轨则，正即简邪，亦名圣也。如爱语中起四净语及八圣语，净语即不妄语等，圣语即见言见等。论谓决择，循环研核诸法道理。王即能行法人，法正论者即所行法。应云王正法正论，顺天竺语，云法正论。论是能论，正法是所论。王之正法，正法之论，并依主释。今此正辨王之正法论，不欲别解王及正法论也。

解妨者，问：地神请佛说王正法，何不自说，指住事耶？

答：欲明三世法皆同故，法尊胜故，不自亲说，但举往事。

问：若尔，何故不举过去佛说，而引力尊幢王耶？

答：理国依俗事，故举过去梵王所说。据实，梵王亦佛边闻，为四王说，如下善生于宝积所闻《金光明》，不云佛说。

问：往力尊王，并子妙幢，今谁是耶？

答：有释：妙幢即今妙幢。又云：即释迦佛。详此二释，无文遮许，取舍任情。

尔时此大地神女名曰坚牢，于大众中从座而起，顶礼佛足，合掌恭敬。

此之品文大分为三：初地神陈请，次世尊为说，后大众喜行。初复分四，此一请仪。

白佛言：世尊！于诸国中为人王者，若无正法，不能治国、安养众生，及以自身长居胜位。

下二举所为。

惟愿世尊慈悲哀愍，当为我说王法正论，治国之要。

下三陈所请。

令诸人王得闻法已，如说修行，正化于世，能令胜位永保安宁，国内居人咸蒙利益。

下四明所益。

尔时世尊于大众中告坚牢地神曰：汝当谛听。过去有王名力尊幢，其王有子名曰妙幢，受灌顶位未久之顷，尔时父王告妙幢言：有王法正论，名天主教法，我于昔时受灌顶位而为国主，我之父王名智力尊幢，为我说是王法正论。我依此论于二万岁善治国土，我不曾忆起一念心行于非法。汝于今日亦应如是，勿以非法而治于国。云何名为王法正论？汝今善听，当为汝说。

下次世尊为说，有三：初对众敕听。次过去下，述昔缘起。后尔时力尊下，陈昔正法。

述昔缘起有八：一能所教人。二尔时下，明所授之法。世主即梵王，修四无量方为世主，明教慈悲起，必能拔苦与乐。三我于下，明得法之缘。四我之父下，明得闻法处。五我依下，明我能行学。六汝于今下，诫子随修。七云何名为下，闻敕请教。八汝今下，敕听许说。此意于父边闻，复教其子者，明父子恩深，教必实益，故劝闻者敬重依行。

尔时力尊幢王即为其子以妙伽他说正论曰：

下陈昔正法，文分为二：此佛标序。

我说王法论，　利安诸有情，
为断世间疑，　灭除众过失。
一切诸天王，　及以人中王，
当生欢喜心，　合掌听我说。

下正陈彼说，有七十三行颂，分二：初二颂力尊敕听，后七十一颂为陈正论。敕听中，初一行述论益。次三句教所备。后一句敕听为说。

问：前长行中但为其子，云何劝听更有天主、人王？

答：长行文略，颂中广故。又解：正为诫子，意谓此论称理，广益天主、人王，皆当欢喜，故汝今应合掌听说。

往昔诸天众，　集在金刚山，
四王从座起，　请问于大梵：
梵主最胜尊，　天中大自在，
愿哀愍我等，　为断诸疑惑。

下七十一颂为陈正论，大文分三：初二颂论起所因，次二颂发问生起，后六十七颂正陈其论。

初中有五：初二句众集处，次一句能请人，次一句所问者，次二句赞彼论，次二句请为说。

云何处人世，　而得名为天？
复以何因缘，　号名曰天子？
云何生人间，　独得为人主？
云何在天上，　复得作天王？

下发问生起，总有四问，如文可知。意各有三：一问其号，号依德立，即并问立号所由，所由则是问王行何正法得名王等。若不尔者，四天但问其名，云何天主言“问我治国法”？故《萨遮尼乾子经》第二云：“王言：大师！彼诸王等何故名王？答言：大王！王者民之父母，以能依法摄护众生令安乐故，名之为王。”此即总标，次则释云：“大王当知，王之养民，当如赤子，移干去湿，不待其言。何以故？大王当知，王者得立，以民为国。民心不安，国将灭矣。是故王常当虑民，如念赤子，不离于心。当知国内人民苦乐、水旱、风雨、饥饱、老少、病患、狱讼、有罪无罪、有功无功，如是知者，名不离心。如是知已，以力将护，所应与者及时给与，所应取者念当筹量，役使知时，不夺人利，禁肃贪暴，人得安乐。是名护国，名之为王。”今此问答，意亦同彼。第三问意：现在当来由何业行生处人世得名为天等，由何业行生在天上得作天王。故下答云：“由先善业

力，生天得作王”等。西方国法，是物各有十名，今人王举三，天王举一，以影于余。

如是护世间，　问彼梵王已，
尔时梵天主，　即便为彼说：
护世汝当知，　为利有情故，
问我治国法，　我说应善听。

下六十七颂正陈其论，有三：初二颂序昔许说。次六十颂半天主正陈。后是故汝人王下，四颂半劝勉依学。

初中分二：初一颂力尊标序，次一颂天主许说诫听。

由先善业力，　生天得作王。
若在于人中，　统领为人主。

下天主正陈，有二：初三颂答名及业二问，即令修善，更作来因。后三十三天主下五十七颂半，通答问得号所由，即陈正论，即令修其现益。

初复有二：初一颂答后二问，后二颂答初二问。此初也。

诸天共加护，　然后入母胎。
既至母胎中，　诸天复守护。
虽生在人世，　尊胜故名天。
由诸天护持，　亦得名天子。

下答前，有二：初一颂半答第一问，后一半答第二问。然“由先善业力”言，亦流至“诸天共加护”。

三十三天主，　分力助人王，
及一切诸天，　亦资自在力。
除灭诸非法，　恶业令不生，
教有情修善，　使得生天上。

人及苏罗众，　并健闼婆等，
罗刹旃荼罗，　悉皆资半力。
父母资半力，　令舍恶修善，
诸天共护持，　示其诸善报。
若造诸恶业，　令于现世中，
诸天不护持，　示其诸恶报。

下通答得号所由，陈其正论，文复分二：初五颂略标，后五十二颂半广释。

标中有三：初二颂标诸天助王行正法益他，有三：初一颂天助。次一颂王化，化中，初半灭恶，后半生善。

次一颂半标人神共护自益，或亦是益他。由人神助力，令王化他舍恶修善，共护自益。言罗刹旃荼罗者，旃荼罗此云严帜执守恶者，即罗刹中执恶之者。此意恶此尚护，况余善者。

后诸天共护下一颂半，标由令行善化人，得诸天护。初半标示，后一颂别示善恶所得因果。

问：造善可护，造恶如何护？

答：由昔修善，今得为王，故造恶时天示恶相，护令改修。

国人造恶业，　王舍不禁制，
斯非顺正理，　治摈当如法。
若见恶不遮，　非法便滋长，
遂令王国内，　奸诈日增多。
王见国中人，　造恶不遮止，
三十三天众，　咸生忿怒心。
因此损国政，　谄伪行世间，
被他怨敌侵，　破坏其国土。
居家及资具，　积财皆散失，
种种谄诳生，　更互相侵夺。

由正法得王，　　而不行其法，
国人皆破散，　　如象踏莲池。
恶风起无恒，　　暴雨非时下，
妖星多变怪，　　日月蚀无光。
五谷众花果，　　苗实皆不成，
国土遭饥馑，　　由王舍正法。

下五十二颂半广释，分二：初三十五颂明王违正法故祸臻，后十七行半明王依正法故福臻。准《瑜伽》六十一及《王法正理论》，明王之过失、王之功德、王衰损门、王方便门、王可爱法及能引发王可爱法，各有多门，广如彼辨。若别配此，行相稍难。

问：此名王法正论，彼《瑜伽》同《王法正理论》名目相顺，何不依彼以释？

答：理不一途。《仁王般若》、《萨遮尼乾子》等皆明王行治国之法，非彼皆同，然配无违。

且依此经，分之为二：初三十行广明违正论。后如是无边过下五颂，结成违正法。

广明分三：初八颂明见人造恶不遮失。次若王舍正法下九颂，明王自行非法失。后国中最大臣下十三颂，明见臣造过不除失。

初中复四：初一颂明见恶应遮。二若见恶下一颂，不遮恶广。三王见国中下，因兹天忿。四因此损国政下五颂，遂有祸生。祸生有五：一颂怨敌坏国，二财散相侵，三祸起所因，四灾变并现，五国土饥馑。五行如次配准可知。第三祸因中，初半因，后半喻。

若王舍正法，　　以恶法化人，
诸天处本宫，　　见已生忧恼。
彼诸天王众，　　共作如是言：
此王作非法，　　恶党相亲附。
王位不久安，　　诸天皆忿恨。

由彼怀忿故，　其国当败亡。
以非法教人，　流行于国内，
斗诤多奸伪，　疾疫生众苦。
天主不护念，　余天咸舍弃，
国土当灭亡，　王身受苦厄。
父母及妻子，　兄弟并姊妹，
俱遭爱别离，　乃至身亡殁。
变怪流星堕，　二日俱时出，
他方怨贼来，　国人遭丧乱。
国所重大臣，　枉横而身死。
所爱象马等，　亦复皆散失。
处处有兵戈，　人多非法死。
恶鬼来入国，　疾疫遍流行。

下王自行非失，分四：初二句明王舍正法。二次两句天见心忧。三次两颂诸天共议。四次六颂灾祸遂起，于中复九：初一颂斗诤等多。次半颂诸天弃舍。次一颂半违迫事生：国土灭，求不得苦；王身受苦者，即怨憎会苦；父母等别离，爱别离苦；乃至身亡，即是死苦。次半颂灾怪并生。次半颂怨贼来侵。次半颂大臣横死。次半颂畜产散失。次半颂人非法亡。次半颂疾疫遍国。

国中最大臣，　及以诸辅相，
其心怀谄佞，　并悉行非法。
见行非法者，　而生于爱敬。
于行善法人，　苦楚而治罚。

下十三颂见臣造过不除失，分四：一颂大臣造过。次一颂倒赏罚。次十颂有恶果生。后若王作非法下一颂，结其过失。此初二也。

由爱敬恶人，　治罚善人故，

星宿及风雨，　皆不以时行。
有三种过生：　正法当隐没，
众生无光色，　地肥皆下沉。
由敬恶轻善，　复有三种过：
非时降霜雹，　饥疫苦流行；
谷稼诸果实，　滋味皆损减；
于其国土中，　众生多疾病。
国中诸树林，　先生甘美果，
由斯皆损减，　苦涩无滋味。
先有妙园林，　可爱游戏处，
忽然皆枯悴，　见者生忧恼。
稻麦诸果实，　美味渐消亡，
食时心不喜，　何能长诸大？
众生光色减，　势力尽衰微，
食啖虽复多，　不能令饱足。
于其国界中，　所有众生类，
少力无勇势，　所作不堪能。
国人多疾患，　众苦逼其身。
鬼魅遍流行，　随处生罗刹。

下有恶果生，于中分五：初一颂三事乖时：一星，二风，三雨。

二次一颂三种过起：一正法隐没，二有情无光，三地肥沉减。三次二颂复三恶生：一非时霜雹，二谷稼损减，三众生疾病。

四次三颂外果衰微，有三：一颂诸果无味，一颂林树皆枯，一颂食不资大。

五次三颂内报亦退，有四：一颂形色饥羸尪微，一颂身无勇势，半颂疾患苦迫，半颂鬼魅流行。

若王作非法，　亲近于恶人，

令三种世间，　因斯受衰损。

下第四结其过失。三种世间者即三界。由王依法，增益人天；行非法故，三界衰损。或人畜百谷为三世间，人疫畜损，百谷不熟，广如上辨。

如是无边过，　出在于国中，
皆由见恶人，　弃舍不治摈。
由诸天加护，　得作于国王，
而不以正法，　守护于国界。
若人修善行，　当得生天上。
若造恶业者，　死必堕三涂。
若王见国人，　纵其造过失，
三十三天众，　皆生热恼心。
不顺诸天教，　及以父母言，
此是非法人，　非王非孝子。

下五颂大段第二结成违正法，有四：一颂结不罚恶，一颂结不修善，一颂结善恶报，二颂结违教非人。

若于自国中，　见行非法者，
如法当治罚，　不应生舍弃。
是故诸天众，　皆护持此王，
以灭诸恶法，　能修善根故。
王于此世中，　必招于现报，
由于善恶业，　行舍劝众生。
为示善恶报，　故得作人王。
诸天共护持，　一切咸随喜。

下十七颂半明依正法故福臻，分之为二：初四颂标行正法，后十三颂半依标广释。

标中有二，此二颂标罚恶。罚恶有二：初颂罚恶人，后颂得天护。次

二颂标劝善，劝善有二：初一颂劝修善，后一颂得菩提。

由自利利他，　治国以正法。
见有谄佞者，　应当如法治。
假使失王位，　及以害命缘，
终不行恶法，　见恶而舍弃。
害中极重者，　无过失国位，
皆因谄佞人，　为此当治罚。
若友谄诳人，　当失于国位，
由斯损王政，　如象入花园。
天主皆瞋恨，　阿苏罗亦然，
以彼为人王，　不以法治国。
是故应如法，　治罚于恶人。

下广释有二：初五颂半释罚恶，后八颂半释行善。

释初有五：一颂见恶必治。次一颂是不典舍。次一颂明罚所以。次一颂重更成前，三句法，一句喻。次一颂半结应治罚。

问：行恶有几，几种治罚？

答：准《萨遮尼乾子经》第四云："行恶众生有五：一于王无益，二者造作无利，三者起逆，四者邪行，五者邪命。于王无益有十一种：一者返逆，二者教他返逆，三与王毒药，四夺王资生，五破所应作，六侵夺王妻，七违王命，八出王密语，九觇伺国土，十者骂王，十一毁訾。造作无利复有十种：一迭共相杀，二迭相劫夺，三迭相侵妻，四虚妄证他，五虚妄诳他，六坏他亲友，七恶口骂他，八斗称欺诳，九迭相毁訾，十迭相焚烧。返逆众生者，谓诸边地城邑小王聚落主等，不顺根本大王教命。邪行者，谓诸无戒，即诸恶律仪屠儿猎师，畜养猪羊鸡犬鹅鸭，诸损害他，自恣作恶。邪命者，种种非法求诸利养，非法活命，各各不能自活中住。治罚有三：一者呵责，二者夺资生，三牢狱打缚，呵骂驱摈。五种众生随上中下三种治罚。返逆之者，行法行王先以善言如法开示。若闻王命即舍逆心请

诸罪王前者，王放大恩，恕其重罪，依其国土王领之处，不减不夺，不驱出。何以故？为令知王有三种事故：一者有信，二者有恩，三者大力。未降伏者为令降伏，已降伏者令不更作，欲反逆者令不敢起。彼有罪人得免其罪，还伏[1]王位，人民安稳。彼如法王得福无量，善名流布。若闻命不伏罪，当重治，除不断命、不坏诸根，尽夺资生国土人民，驱摈他处。何以故？为余众生不起逆故。是名行法行王治彼起逆众生之罪。邪行众生唯呵责治罚：汝若更作，与汝重罪。邪命众生应当随顺如法僧众，僧当和合唤令现前，取其自言，随犯轻重，当如法治。拒违僧命，不从师友善知识语，恼乱众僧不得修道者，若彼国王是法王者，僧当往语，令王教敕。王应唤彼破戒比丘，善言劝喻，令顺僧命。若其不从，当集二众，现前对实。若得其罪，助如法众，治彼比丘，不得断命，乃至不得夺其资生，得呵责，得驱摈。大王！若二朋党诤讼，应当如法断诤事。若王不知，当问国内大德沙门知法知义、有大智悲、常行正法利益众生、善知[2]断诤、能如法语者，问其正法，知犯非犯。如是知已，如法为灭。"

问：准《萨遮经》第五云："行法行王行八种心能护众生：一者念诸众生如念子想，二者念于恶行众生如病子想，三者念受苦众生生大慈心，四者念受胜乐众生生欢喜心，五者念于怨家众生生护过想，六者能于亲友众生生覆护想，七者能于资生之中生如药想，八者能于自身生无我想。既具此八，名法行王。"云何得行禁闭、打缚、驱摈等耶？

答：于诸非法恶行有情愍念令悔，方便治罚，故不相违。故彼经第三云："譬如父母于恶行子，为念子故，欲令改悔，方便苦治，除不断命、不坏诸根，余打骂等随心苦治，不名舍心，不名恶心，以念子重，为令改悔更不复作，而彼父母不名非法，不失慈心。行法行王亦复如是，为令舍恶从善，令其余恶众生不作非法，非常恶心舍此众生，亦不故心为恼众生而行恼切，以慈悲心行恶口等治罚众生，不名非法，不失慈心。"其经亦

[1]　"伏"，底本作"复"，现按《大萨遮尼乾子所说经》卷第四校订。

[2]　"知"，底本作"名"，现按《大萨遮尼乾子所说经》卷第四校订。

云："知为政者，弃一恶人以成一家，弃一恶家以成一乡。不知政者，人物失所，使天下怨讼。"

问：行法行王既有慈悲，以何等心治行恶人？

答：准《萨遮尼》第三云："先起慈心，智慧观察，思惟五法，然后当治：一依实非不实，二依时非不时，三依义非无义，四依软语非粗犷，五依慈心非嗔心。谓依法诘问，取自言，依实过治。王有力时应治其罪，无力不治。从恶心作，当如法治，非此不治。应知其过，正说不隐，善说苦言，如是呵责，非不呵责，是名软语。非但呵责断其罪过，除却断命割截支体，依慈悲心，系闭打缚，呵责夺财，驱摈他方，为令改悔，非恶心舍。"

问：行法行王既无染慈心治罚恶人，何不断命割截诸根？

答：彼经云："以无染心、无恶心故，不能得起如是心念：断命、截根。应观众生至于死时，自业过生嗔恨心，死已命断，生恶道中，恶心随逐，长夜不断，是故不应断命截根，断命截根一作已后不可救故。系闭骂等非永弃故，是故佛听。"又彼经问云："所有臣佐、宰官、禁司，不虑国计，但求利己，或复私忿以害公政，或受货赇以枉治之，增长百姓迭相欺乱，以强凌弱，以贵凌贱，以富欺贫，以曲枉直，富者获申[1]，贫者受屈，谄佞掌政，忠贤隐退，或时在朝惧罪自默，或行财货以用安己，百姓贫苦，不堪充济，厌苦思乱，不闻王命，斯由臣吏不行忠节，欺上乱下，冒受王禄，如是之人摄在何等众生数中？"答言："大王！摄在劫夺众生数中，上品治罚。何以故？以其受王名官重禄，舍公念私，不存公政，祸乱之生，莫不由之。此是国之最大恶贼。王是法王，不得断命，是故摄在劫夺数中，上品治罚。"广有多门，具如《萨遮尼乾子经》说。

以善化众生，　不顺于非法。
宁舍于身命，　不随非法友。

---

[1] "申"，底本作"甲"，现按《大萨遮尼乾子所说经》卷第四校订。

于亲及非亲，　平等观一切。

下八颂释行善，有二：初一颂半释行善，后六颂半释得益。初中复三：初半颂化人不顺非法行，次半颂修政不随非法友，后半颂赏罚不简亲非亲。

若为正法王，　国内无偏党，
法王有名称，　普闻三界中。
三十三天众，　欢喜作是言：
赡部洲法王，　彼即是我子。
以善化众生，　正法治于国，
劝行于正法，　当令生我宫。
天及诸天子，　及以苏罗众，
因王正法化，　常得心欢喜。
天众皆欢喜，　共护于人王，
众星依位行，　日月无乖度。
和风常应节，　甘雨顺时行。
苗实皆成善，　人无饥馑者。
一切诸天众，　充满于自宫。

下释得益，有六：初一颂得名称普闻益。次一颂得为天子益。次一颂当得生天益。次一颂半诸天喜护益。次二颂护国益，于中复四：半颂星辰依度益，半颂风调雨顺益，半颂人民丰乐益，半颂能护诸天益，能令天众常充满故。

问：王能行善，得诸天护，云何能护诸天益？

答：王行正法，即广流佛教，国泰人安，常令修善，故多生天。又弘佛法，天闻得益。故《萨遮经》云："行法行王无量天护。云何护天？由法行王能与诸天正法净食，所谓为说如来正教甘露法门禅定解脱十善道等，令其得离诸恶道苦，以是为护。故法行王即身能集无量功德，资益现在，未来复能集诸善果。"此下亦云："是故汝人王，忘身弘正法，应尊重法宝，由斯众安乐。"四王护国品亦广明之。

是故汝人王，　忘身弘正法，
应尊重法宝，　由斯众安乐。
常当亲正法，　功德自庄严，
眷属常欢喜，　能远离诸恶。
以法化众生，　恒令得安隐。
令彼一切人，　修行于十善，
率土常丰乐，　国土得安宁。
王以法化人，　善调于恶行，
当得好名称，　安乐诸众生。

明正法中有三，已上第二广陈正论，下第三劝勉依学，分三：初一颂劝弘法利他。次半颂劝亲法自利。后三颂明其利益，有四：初半颂眷属离非，次半颂众生身乐，次一颂国丰人泰，次一颂得好名闻。

尔时大地一切人王及诸大众，闻佛说此古昔人王治国要法，得未曾有，皆大欢喜，信受奉行。

下品第三大段，大众喜行。

善生王品第二十一

善生王品，三门分别。言来意者，十六品学行流通分有五，第四正明持学，持学有二：初二品举昔持学，后一品劝今持学。举昔有两意：一为世果，即增上生道；二为出世果，即决定胜道，初修、久修二差别故，大悲、大智两行增故。前品明他，依教修行，为得世果。此品明自，持学此经，求出世果。又解：前品成前护国品中为护国土应流通此经行，此品成前护国品中为得成佛转法轮等流通经行，故此品起。

释名者，梵云俱舍罗，此云善；唱婆婆，此云生。旧云善集，义翻非

正。此品明昔善生求法持经之行，故以为名。

解妨者，问：本意欲劝持经，举其昔事以晓。此既明往善生求法，何不名为善生求法品？

答：应言求法，略故不论。又不但求，亦得闻法供养行经，若言求法，阙余法行，故但云善生。

问：第二僧祇初逢宝髻佛，云何此品云宝髻佛涅槃，善生王出？

答：宝髻佛多。又复非必第二劫初善生王出，是余时故。

尔时世尊为诸大众说王法正论已，复告大众：汝等应听，我今为汝说其往昔奉法因缘。

品文分三：此结前生后，次正述修行，后大众愿学。此初也。

即于是时，说伽他曰：

我昔曾为转轮王，舍此大地并大海，
四洲珍宝皆充满，持以供养诸如来。
我于往昔无量劫，为求清净真法身，
所爱之物皆悉舍，乃至身命心无吝。

下正述修行，有三十二颂，大分为四：初二颂总标过去供佛求法。次二十三颂别明过去修学此经。次两颂为除众疑，结会古今。后五颂明修学益，劝勉诸众。初中有二：初一颂亲近诸佛，次一颂为求胜法。

又于过去难思劫，有正遍知名宝髻。
于彼如来涅槃后，有王出世名善生，
为转轮王化四洲，尽大海际咸归伏。
有城名曰妙音声，时彼轮王于此住。

下第二别明过去修学此经，于中有四：初二颂求法人，次十六颂正求法，次一颂因得闻，次四颂依修学。

初求人有四：一明求法时。二有王出下，明求法人。三为转轮王下，

明王化。四有城下，明住处。

夜梦闻说佛福智，见有法师名宝积，
处座端严如日轮，演说金光微妙典。
尔时彼王从梦觉，生大欢喜充遍身。
至天晓已出王宫，往诣苾刍僧伽处。
恭敬供养圣众已，即便问彼诸大众：
颇有法师名宝积，功德成就化众生？
尔时宝积大法师，在一室中而住止，
正念诵斯微妙典，端然不动身心乐。
时有苾刍引导王，至彼宝积所居处。
见在室中端身坐，光明妙相遍其身。
白王此即是宝积，能持甚深佛行处，
所谓微妙金光明，诸经中王最第一。
时王即便礼宝积，恭敬合掌而致请：
唯愿满月面端严，为说金光微妙法。
宝积法师受王请，许为说此金光明。
周遍三千世界中，诸天大众咸欢喜。
王于广博清净处，奇妙珍宝而严饰，
上胜香水洒游尘，种种杂花皆散布。
即于胜处敷高座，悬缯幡盖以庄严，
种种粖香及涂香，香气芬馥皆周遍。
天龙修罗紧那罗，莫呼洛伽及药叉，
诸天悉雨曼陀花，咸来供养彼高座。
复有千万亿诸天，乐闻正法俱来集。
法师初从本座起，咸悉供养以天花。
是时宝积大法师，净洗浴已着鲜衣，
诣彼大众法座所，合掌虔心而礼敬。

天主天众及天女，悉皆共散曼陀花。
百千天乐难思议，住在空中出妙响。
尔时宝积大法师，即升高座跏趺坐，
念彼十方诸刹土，百千万亿大慈尊。
遍及一切苦众生，皆起平等慈悲念。
为彼请主善生故，演说微妙金光明。

第二正求法，有十一：初一颂因梦见闻。梵云罗呾娜，此云宝；俱侘，此云积。旧云宝明、宝冥者，并讹。

二次二颂觉已寻觅。三次一颂法师住处。

四次有两颂善友引示，于中有三：半颂至所居，半颂睹仪相，一颂陈名行。

五次一颂见已启请。六次半颂法师许可。七次半颂众闻欢喜。

八次三颂庄严道场有二：初王，次八部。王有二：初一颂庄严处所，次一颂庄严法座。次天龙下一颂八部供养。

九次半颂诸天同集。

十次二颂半法师赴会，于中有三：初半颂起定感应，次一颂诣座法则，后一颂众会供养。

十一次二颂升座说法，有三：半颂威仪，一颂运想，半颂正说。

王既得闻如是法，合掌一心唱随喜。
闻法希有泪交流，身心大喜皆充遍。

下一颂第三因得闻。

尔时国主善生王，为欲供养此经故，
手持如意末尼珠，发愿咸为诸众生。
今可于斯赡部洲，普雨七宝璎珞具，
所有匮乏资财者，皆得随心受安乐。
即便遍雨于七宝，悉皆充足四洲中，

璎珞严身随所须，衣服饮食皆无乏。

尔时国主善生王，见此四洲雨珍宝，

咸持供养宝髻佛，所有遗教苾刍僧。

下四颂第四依修学。法行有十，此但一种，谓初供养。供养有十，此即第六俱供养也，以雨七宝普施众生同供养故。于中有四：初半颂所为，次一颂半发愿，次一颂愿遂，次一颂供养。

初所为中，“为供此经”即法，此供养中即佛、僧也。佛是说主，僧是学人，经是所学，故俱供养。

问：何不供养宝髻世尊，但云所有僧耶？

答：佛已灭故。或上句供佛，下句供僧。

若尔，佛灭云何言供养佛？

答：知常住故，或供佛形故。

应知过去善生王，即我释迦牟尼是。

为于昔时舍大地，及诸珍宝满四洲。

昔时宝积大法师，为彼善生说妙法，

因彼开演经王故，东方现成不动佛。

下两颂结会古今，有二：初会求经人，后会说法者。何故如是？欲明说听俱是法行，皆成佛故。

以我曾听此经王，合掌一言称随喜，

及施七宝诸功德，获此最胜金刚身。

金光百福相庄严，所有见者皆欢喜，

一切有情无不爱，俱胝天众亦同然。

过去曾经九十九，俱胝亿劫作轮王，

亦于小国为人王，复经无量百千劫，

于无量劫为帝释，亦复曾为大梵王，

供养十力大慈尊，彼之数量难穷尽。

我昔闻经随喜善，所有福聚量难知，
由斯福故证菩提，获得法身真妙智。

下五颂第四明修学益，有三：初两颂明修法行得出世果，次两颂明修法行得世间报，后一颂结由经力得获菩提。“菩提”，智相；“法身真妙智”，智性，菩提、菩提断俱名菩提故。或“菩提”是总，“法身”即真如，“妙智”即四智。

尔时大众闻是说已，叹未曾有，皆愿奉持《金光明经》，流通不绝。

下后大众愿学。

诸天药叉护持品第二十二

诸天药叉护持品，三门分别。言来意者，学行流通有五，此第四正明持学，复有二：一举昔，二劝今。举昔有二：初举他昔持，次一举自昔持。此品劝今众持。又释：成前护国品中能持经人及八部众流通之行，故此品起。

释名者，“诸天药叉”，所劝假者；“护持”二字，所学之行。护即护行，持即持行，即劝四众持、劝彼八部护。故品下但云：“大吉祥天女及诸天等闻佛所说皆大欢喜，于此经王及持经者一心拥护”，不言受持。

又释：即住持经，令不断灭，名之为护。护即是持，如为护法城，如仁王护国，如言护十地行持国天王等。故此长行但令为奉献，及欲解了佛深行处，应为众生敷演流布。其听法者应除乱想，不言劝护持经之人，故护持言护持正法。下云常来护此人者，由护持经，故得诸天守护。故下经云：“若此金光明，经典流布处，有能称诵者，悉得如上福”，明护持经得利益故。

又释：护持含其二义：护持于经、护持经者故，下云于此经王及持经者俱拥护故。此释尽理。

解妨者，问：既言此品正劝今众令行学者，何故闻说但有诸天欢喜拥

护，不说四众及以修行？

答：文影略故。前标告云“即为诸天及诸大众”，下文复云“及诸天等闻佛所说皆大欢喜”，喜欢即含修行义也。

尔时世尊告大吉祥天女曰：若有净信善男子、善女人，欲于过去、未来、现在诸佛，以不可思议广大微妙供养之具而为奉献，及欲解了三世诸佛甚深行处。

品大分三：初略标劝，次颂广明，后众愿护。

初中分三：初告天女。次若有下，标所欲行。后是人下，劝弘此教。此初二也。初广供养，修福行。解了行处，修智行。菩提资粮，不过此二。甚深行处即二空如，故下文云：“欲入深法界，应先听此经，法性之制底，甚深善安住。”

是人应当决定至心，随是经王所在之处，城邑聚落，或山泽中。

下劝弘此经，有三：初令起加行。次随是经王下，弘经处。后广为众生下，弘经行。

言决定至心者，起决定思，为近加行。敷演等者，即动发思，正起行。至心之言，即是专念，通加行及正行。审虑远劣，略而不说。又决定者，即勇猛不退义。故《瑜伽》三十八：“云何求闻正法？谓诸菩萨为欲令听闻一善说法，假使路由猛焰炽然大热铁地，无余方便可得闻是善说法者，即便发起猛利爱重，欢喜而入，何况欲闻多善言义等。”此下亦云：“假使大火聚，满百逾缮那，为听此经王，直过无辞苦。”

广为众生敷演流布。其听法者，应除乱想，摄耳用心。

下弘经行，有二：一久学者能为开演，利他行。二初学者即应听闻，自利行。十法行中略举此二，以影余八。或能说、能听，二人双劝。又随是经王所在之处，即举有经卷及行经处，皆应供养，修供养行。应除乱想等者，准《瑜伽》三十八，听法之中第三除散乱深听说法式，具如前明。

世尊即为彼天及诸大众说伽他曰：

若欲施诸佛，不思议供养，复了诸如来，甚深境界者。

若见演说此，最胜金光明，应亲诣彼方，至其所住处。

此经难思议，能生诸功德，无边大苦海，解脱诸有情。

我观此经王，初中后皆善，甚深不可测，譬喻无能比。

假使恒河沙，大地尘海水，虚空诸山石，无能喻少分。

欲入深法界，应先听是经，法性之制底，甚深善安住。

于斯制底内，见我牟尼尊，悦意妙音声，演说斯经典。

由此俱胝劫，数量难思议，生在人天中，常受胜妙乐。

若听是经者，应作如是心：我得不思议，无边功德蕴。

假使大火聚，满百逾缮那，为听此经王，直过无辞苦。

既至彼住处，得闻如是经，能灭于罪业，及除诸恶梦。

恶星诸变怪，蛊道邪魅等，得闻是经时，诸恶皆舍离。

下第二颂广明，总七十九颂，分之为四：初二十三颂明说听二行。次梵王帝释主下四十一颂，明天神拥护。次于此南洲内下十四颂，明经威力。后一颂总结说听。

初复分二：初十二颂明听法行。应严胜高座下十一颂，明演说行。

初中分五：初一颂标求福智。二次一颂劝至法会。

三次三颂赞经功德，于中有三：一颂赞生善灭恶。一颂赞法十德，此略举四：即初、中、后善，其义甚深，以影余六：五文巧，六无杂，七具足，八清净，九鲜白，十梵行相，广如《瑜伽》八十三〈摄事分〉释。一颂喻明。

四次五颂劝应听法，于中有五：一颂劝听。法性制底者，如为《法华经》起一宝塔，不须舍利，已有全身。此亦如是，能诠显故，即见法身。一颂见报身，说相似故。一颂得善报。一颂令庆喜。一颂令决听。

五次二颂闻经利益。

应严胜高座，净妙若莲花，法师处其上，犹如大龙座。

于斯安坐已，说此甚深经，书写及诵持，并为解其义。

法师舍此座，往诣余方所，于此高座中，神通非一相。

或见法师像，犹在高座上，或时见世尊，及以诸菩萨。

或作普贤像，或如妙吉祥，或见慈氏尊，身处于高座。

或见希奇相，及以诸天像，暂得睹容仪，忽然还不现。

成就诸吉祥，所作皆随意，功德悉圆满，世尊如是说。

最胜有名称，能灭诸烦恼，他国贼皆除，战时常得胜。

恶梦悉皆无，及消诸毒害，所作三业罪，经力能除灭。

于此赡部洲，名称咸充满，所有诸怨结，悉皆相舍离。

设有怨敌至，闻名便退散，不假动兵戈，两阵生欢喜。

下十一颂明演说行，复分为五：初半颂严座。二次半颂法师仪轨。三次一颂演说经，即教他书写及诵受持。四次四颂说法瑞相。五次五颂演法利益，有十：一得吉祥，二所作成，三功德满，四有名称，五灭烦恼，六除怨敌，七无恶梦，八消毒害，九灭诸罪，十无怨酬。初三颂各三利，后二颂有一利，如文可知。

梵王帝释主，护世四天王，及金刚药叉，正了知大将，

无热池龙王，及以娑揭罗，紧那罗乐神，苏罗金翅王，

大辩才天女，并大吉祥天，斯等上首天，各领诸天众，

常供养诸佛，法宝不思议，恒生欢喜心，于经起恭敬。

斯等诸天众，皆悉共思惟，遍观修福者，共作如是说：

应观此有情，咸是大福德，善根精进力，当来生我天。

为听甚深经，敬心来至此，供养法制底，尊重正法故。

怜愍于众生，而作大饶益，于此深经典，能为法宝器。

入此法门者，能入于法性，于此金光明，至心应听受。

是人曾供养，无量百千佛，由彼诸善根，得闻此经典。

如是诸天王，天女大辩才，并彼吉祥天，及以四王众，

无数药叉众，勇猛有神通，各于其四方，常来相拥护。
日月天帝释，风水火诸神，吠率怒大肩，阎罗辩才等，
一切诸护世，勇猛具威神，拥护持经者，昼夜常不离。
大力药叉王，那罗延自在，正了知为首，二十八药叉，
余药叉百千，神通有大力，恒于恐怖处，常来护此人。
金刚药叉王，并五百眷属，诸大菩萨众，常来护此人。
宝王药叉主，及以满贤王，旷野金毗罗，宾度罗黄色，
此等药叉王，各五百眷属，见听此经者，皆来共拥护。
彩军乾闼婆，苇王常战胜，珠颈及青颈，并勃里沙王，
大最胜大黑，苏跋拏鸡舍，半之迦羊足，及以大婆伽，
小渠并护法，及以猕猴王，针毛及目犬，宝发皆来护。
大渠诺拘罗，栴檀欲中胜，舍罗及雪山，及以婆多山，
皆有大神通，雄猛具大力，见持此经者，皆来相拥护。
阿那婆答多，及以娑揭罗，目真醫罗叶，难陀小难陀，
于百千龙中，神通具威德，共护持经人，昼夜常不离。
婆稚罗睺罗，毗摩质多罗，母旨苫跋罗，大肩及欢喜，
及余苏罗王，并无数天众，大力有勇健，皆来护是人。
诃利底母神，五百药叉众，于彼人睡觉，常来相拥护。
旃荼旃荼利，药叉旃稚女，昆帝拘吒齿，吸众生精气，
如是诸神等，大力有神通，常护持经者，昼夜恒不离。
上首辩才天，无量诸天女，吉祥天为首，并余诸眷属，
此大地神女，果实园林神，树神江河神，制底诸神等，
如是诸大神，心生大欢喜，彼皆来拥护，读诵此经人。
见有持经者，增寿命色力，威光及福德，妙相以庄严。
星宿现灾变，困厄当此人，梦见恶征祥，皆悉令除灭。
此大地神女，坚固有威势，由此经力故，法味常充足。
地肥若流下，过百逾缮那，地神令味上，滋润于大地。
此地厚六十，八亿逾缮那，乃至金刚际，地味皆令上。

下四十一颂得天神拥护，复分为二：初三十九颂说听得护，后二颂明护所以。

初得护有六：初十二颂护听人，又有三：初四颂明天神敬喜。次六颂护听经人，有四：一颂思观行人，一颂见赞生天，三颂赞劝听经，一颂赞昔善根。后二颂明其卫护。

第二次五颂护说经人。吠率怒，那罗延天之异名，复形大故名大肩。

第三次二颂复护听人。金毗罗者，此云孔。宾度罗者，此云孔雀。

第四次十二颂复护说经者。彩军乾闼婆，以着彩衣为军众。苇王者，诸草神王。以珠贯颈神，项颈青神。勃里沙婆，此云牛，牛神王也，颂文窄故，略去婆字。苏此云好，跋拏此云金，鸡舍此云发，是好金发鬼神。半之迦云五，即五神，神足似羊。大婆伽者，此大威德。小渠之神。诺拘罗者，正云鼠狼，神名也。舍罗，此云屋，山名，神依彼山，以山为名。娑多山者，此云堪倒。阿那婆答多，此云无热恼。娑揭罗，此云咸海。目真，此云解脱。瞖罗叶，即旧云伊兰树。婆稚，此云团圆。毗摩质多罗，此云绮画。母旨，此云好。苫跋罗，此云食，亦非天名，亦云饮食神。诃利底鬼母，如前解。旃荼，男声呼，药叉。旃荼利，女声呼。昆帝拘吒齿，即齿长包者是。

第五次三颂护读诵人。

第六次五颂复护说经人。

由听此经王，获大功德蕴，能使诸天众，悉蒙其利益。

复令诸天众，威力有光明，欢喜常安乐，舍离于衰相。

下二颂明得护所以。举听经人，影持说者。

于此南洲内，林果苗稼神，由此经威力，心常得欢喜。

苗实皆成就，处处有妙花，果实并滋繁，充满于大地。

所有诸果树，及以众园林，悉皆生妙花，香气常芬馥。

众草诸树木，咸出微妙花，及生甘美果，随处皆充遍。

于此赡部洲，无量诸龙女，心生大欢喜，皆共入池中。

种植钵头摩，及以分陀利，青白二莲花，池中皆遍满。

由此经威力，虚空净无翳，云雾皆除遣，冥暗悉光明。

日出放千光，无垢焰清净，由此经王力，流晖绕四天。

此经威德力，资助于天子，皆用赡部金，而作于宫殿。

日天子初出，见此洲欢喜，常以大光明，周遍皆照曜。

于斯大地内，所有莲花池，日光照及时，无不尽开发。

于此赡部洲，田畴诸果药，悉皆令善熟，充满于大地。

由此经威力，日月所照处，星辰不失度，风雨皆顺时。

遍此赡部洲，国土咸丰乐，随有此经处，殊胜倍余方。

下十四颂赞经威力，有八：初四颂由经威力，百谷丰美。次二颂池沼多花。次一颂空净常明。次三颂日殿增耀。次一颂莲随日剖。次一颂果药恒盈。次一颂风雨顺时，七耀依度。次一颂总结经力。

若此金光明，经典流布处，有能讲诵者，悉得如上福。

下一颂总结说听所得功德。

尔时大吉祥天女及诸天等闻佛所说，皆大欢喜，于此经王及受持者一心拥护，令无忧恼，常得安乐。

下第三大段，大众愿护。

授记品第二十三

授记品二十三，三门分别。言来意者，就学行流通有五，此即第五成前诸品令学行意，有三：一为授记，二为除疑，三更重劝。此初也。与记者，明行必得果，果定因成，故护持后有授记品。

言释名者，授者，付也，与也；记者，分别也，验也。为其分别验其

当果而以与之，故名授记。

言解妨者，问：妙幢闻经曾未与记，如何今言为成前行有此品起？

答：非是正意与其妙幢及二子等记。如《法华经》二类尼众，为劝持经，彼欲闻记方能修学，故与授记，非是此时正令与记，前已记故。故彼经云："我先已说一切声闻皆得作佛，今此大众亦复如是。"云若持经得作佛者，谁等是耶？有此疑心，未能决学，故为令断，授妙幢等记，欲令时众知当作佛，决定能行。不尔，应前灭业障品后或莲花赞品后与其授记，彼时已悟，何不与记？如法华会三周说法，周周之后各各与记，不在后故。

问：若尔，何前不与记？

答：妙幢菩萨已入八地，先蒙记故，令劝持经，故复重说。又解：应前与记，此方记者含多义故：一与妙幢等记，二复为成前。又前十千时未赴会。亦显一闻皆得作佛，况久修学不得佛耶？故此时记，一言多益，故亦无过。

问：十千暂闻即与授记，在会大众何不记耶？

答：彼根熟故，此未熟故。又众已闻持经作佛，此未闻故。又宜尔故。

尔时如来于大众中广说法已，欲为妙幢菩萨及其二子银幢、银光，授阿耨多罗三藐三菩提记。

品文分二：初众集，后与记。众集有二：初此结集序。

时有十千天子，最胜光明而为上首，俱从三十三天来至佛所，顶礼佛足，却坐一面，听佛说法。

下明众集。

尔时佛告妙幢菩萨言：汝于来世过无量无数百千万亿那庾多劫已，于金光明世界当成阿耨多罗三藐三菩提，号金宝山王如来、应正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，出现于世。

下后与记，有二：初与三士记，后与十千记。三士为三。初复有五：

一标名。二记时。三记国。四记果，即无上菩提。五记号，即金宝山等。号有通别，如文可知。

授记之义，略以四门分别：一授记所由，二能授记人，三所授记者，四授记差别。

言所由者三义。一由菩萨修多功德，证得法性，故与授记。故《法华论》云："彼声闻等为实成佛故与记别，为不成佛与授记耶？若实成佛者，菩萨何故于无量劫修集无量功德？"论答云："彼声闻授记者，得决定心，非成就法性故。"此意即明，由诸菩萨多劫修行无量功德成就法性故与授记，即八地已上。故《瑜伽》四十六云："又诸菩萨三种决定：一种性定，二发心定，三不虚行定。乃至云：依于最后堕决定位，诸佛如来授诸菩萨堕决定记。"二除小菩萨不定性疑故。《摄大乘论》等云："为引摄一类及任持所余一类不定性声闻、所余不定性菩萨，恐此菩萨退大就小，故与授记，言得作佛。"三为欣佛者见此授记欣当自得，复显闻经决得作佛，持行此经修佛因故。故《法华经》云："大智舍利弗今得授尊记，我等亦皆得最妙第一法"等。此经亦云："时十千天子闻三大士得授记已，复闻如是最胜王经，心生欢喜，清净无垢，犹如虚空。"此心喜无疑，即欣作佛，信法修行。

二能记人者，复有三义。一能记所依假者，二能记体，三能记用。能记所依，准《瑜伽论》四十九说：能成就有六：一胜解行地，二增上意乐地，三正行地，四决定地，五决定行地，六究竟地。此之六位俱能授记。然究竟位，佛、菩萨殊。佛有三身，唯他用、变化二假者能为，对十地、地前别故。然究竟位中第十地菩萨，及前五位，但总相记，不能知彼当作佛时国土名字等，下人不能知上事故。若依总相观因记果，言得作佛，菩萨亦能，故《法华经》中不轻菩萨记彼四众当得作佛。故能授记不过此六。或不愚法定性二乘信有大乘亦得总记。如《菩萨戒经》中说，昔有罗汉，将一沙弥，因发大心，遂生尊重，故得总记。二能记体者，谓后得俗智，知根性故，后得观理亦不能记。此约圣者。若是地前，但比量智。三能记用者，所谓言教，诠表义故。

三所授记者，有二：一所记依，二所记体。所记依者有四：一种性位，二发心位，三不定二乘，四诸大菩萨。此据显了。若隐密记及平等意乐，亦通定性及无性人。所记体者，即无漏善，通现及种，并所得果。果通报化，除法性身。就报身中，多说他用，以有国土眷属等故，显慈悲故，有差别故。

四授记差别者，《首楞严经》中佛告坚意菩萨：授记即有四种，有未发心而与授记，有适发心而与授记，有密授记，有得无生忍现前授记，是名四种，唯有如来能知此事。《宝云经》同。《瑜伽》四十六说：略由六相蒙诸如来于无上菩提与授记别。何等为六？一安住种性，未发心位。二已发心位。三现在前位。四不现前位。此上四种同《首楞严经》。彼密授记，即不现前，在密处故。或得无生忍名现前，未得者名不现前。或在座名为现前，身不在坐名不现前。五有定时限，谓尔许时当证无上正等菩提。六无定时限，谓不宣说决定时限而与授记。《大庄严论》第十二说六种亦同，彼云：授记有二种，人别及时别。人别即前四，时别即后二。彼论又云：转记及大记此复有二种。转记者，谓彼菩萨后于如是如来、如是时节当得授记。大记者，在第八地得无生忍，由断自言我当作佛慢故，及断一切分别相故等。转记即《首楞严经》初三收，大记即第四摄。彼又说六，与《首楞严经》及《瑜伽论》别。何者为六？一刹土，二名字，三时节，四劫名，五眷属，六法住。今此妙幢等记文中有三："于金光明界"等，刹土号。"金宝山"等，名字。"汝于来世过无量无数"等，时节。略无劫名、眷属、法住。

时此如来般涅槃后，所有教法亦皆灭尽，时彼长子名曰银幢，即于此界次补佛处，世界尔时转名净幢，当得作佛，名白金幢光如来、应正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。

下第二大士记，文亦为五：初记时。二牒名。三记处。即于此界下，是四记国。五记号，亦有通别。

时此如来般涅槃后，所有教法亦皆灭尽，次子银光即补佛处，还于此界当得作佛，号曰金光明如来、应正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。

下第三大士记，文亦有五：一记时。二牒名。三记果，“即补佛处”。四记国，“还于此界”。五记号。

是时十千天子闻三大士得授记已，复闻如是《最胜王经》，心生欢喜，清净无垢，犹如虚空。尔时如来知是十千天子善根成熟，即便与授大菩提记：汝等天子于当来世过无量无数百千万亿那庾多劫，

下第二大段文分为四：初与记，二疑生，三为断，四喜信。

初中有三：初天子闻见心欢。次尔时如来下，如来知彼根熟。后即便下，正与记别，有八：初标序。二牒名。三记时。然劫有多种，如《法华论》有五种，谓昼、夜、月、时、年。或说饥馑、疫病、刀兵以为三劫。或说一增一减为一劫，如二十住劫等。或说八十增减为一劫，即火灾劫。或说七火为一劫，即水灾劫。或说八七火、一七水为一劫，即风灾劫。或说无量风灾为一劫，即三大僧祇劫。或说二八十劫为一劫，如此贤劫。或说多八十劫为一劫，即星宿劫等，尽彼千佛出世时量总名一星宿劫故。如《法华经》中所说劫数，多约昼夜月时年等。如说十住等位各经尔许劫者，即风灾等劫尔。此云过无量无数等者，即过增减或风灾等，非大僧祇，修行成佛不过三故。

问：修行根性有勤堕别，如何定说三大僧祇？

答：取作意时方便善心刹那刹那相续时量经三大劫，非是通取修不修时作不作意经尔许劫，故虽勤堕根性不同，俱说三祇。

问：若尔，八地已去无漏观心一切时续，如何说有超劫事耶？如释迦佛第三劫初逢燃灯佛，布发掩泥，超于八劫。第三祇满修相好业初逢胜观佛，亦云弗沙，翘足赞叹，超于九劫。

答：有二解。一云：或有一类住游观心多，或耽灭定久，对此有超。

若尔，如何复云八地已去刹那刹那转增进耶？

答：据八地上住出已后长时而说。

若尔，如何云初地已上入住出心各各齐等？

答：据不作意，即功力齐，不同地前。设作意时，力用不等。若执皆齐，如何得说智增、悲增及于烦恼怖不怖别？

一云：悲增、智增、怖不怖类地地各齐，然说超者，以智望悲增者说超。

若尔，智增望悲增者自得成超，何须说彼布发等耶？

答：此等超增，是故偏说。或是化相方便说超，非是实尔。何以故？八地已上他受土中何处有泥须发掩？何有石窟作佛安禅？

若尔，僧祇于智悲增何者而说？

答：据智增者。

于最胜因陀罗高幢世界得成阿耨多罗三藐三菩提，同一种姓，又同一名号，曰面目清净优钵罗香山，十号具足，如是次第十千诸佛出现于世。

下四记国名。因陀罗梵语，此云帝高幢界。次得成阿耨下，五记果。同一种姓者，六记姓。七记号。八如是下，记次。

尔时菩提树神白佛言：世尊！是十千天子从三十三天为听法故来诣佛所，云何如来便与授记，当得成佛？世尊！我未曾闻是诸天子具足修习六波罗蜜多，难行苦行，舍于手足、头目髓脑、眷属妻子、象马车乘、奴婢仆使、宫殿园林、金银琉璃、砗磲码瑙、珊瑚琥珀、璧玉珂贝、饮食衣服、卧具医药。如余无量百千菩萨，以诸供具供养过去无数百千万亿那庾多佛，如是菩萨各经无量无边劫数，然后方得受菩提记。世尊！是诸天子以何因缘、修何胜行、种何善根，从彼天来，暂时闻法，便得授记？惟愿世尊为我解说，断除疑网。

下第二疑生，有二：一标，二问。

标中有四：一举来因。二云何下，略征问：彼为听来，云何与记？三世尊我未曾下，述疑心。四如余无量下，显疑意。

次世尊下第二问，有三：初总问，次别问，后请答。“以何因缘”是

总问所以义。或自行名因，善友为缘。“修何胜行”等别问：一问修何胜行，即问修六度行；二问种何善根，即问修福德行。或能起修，得当果义，名行；能生后善，因义名根。或初起名根，后修名行，即体无别。又十度名行，十供养名根，即义少别。言“从彼天来”下，通结问意，如问以何因缘从彼天来便得授记，修何胜行、种何善根从彼天来等。又观或由闻而得授记，此即无疑，但疑何因从天而下得闻此经因得授记。后“唯愿世尊”下，请答。

佛告树神：善女天！如汝所说，皆从胜妙善根因缘，勤苦修已，方得授记。此诸天子于妙天宫舍五欲乐故来听是《金光明经》，既闻法已，于是经中心生殷重，如净琉璃，无诸瑕秽，复得闻此三大菩萨授记之事，

下第三佛为答，有三：初印可问词。次此诸天子下，正答所问，有二：初略，后二品广。初中复二：初偏答现胜行，欲显前闻经必当成佛因故，有三行：一于妙天宫下，舍欲乐行，能趣法会故。二故来听是下，闻经行，法正佛因故。三复得闻此下，闻记随喜行，能愿求故。

亦由过去久修正行誓愿因缘，是故我今皆与授记，于未来世当成阿耨多罗三藐三菩提。

下后双略答过去修胜行、种善根二问，下云过去闻佛名等名善根因缘故。后是故我今下，结答。

时彼树神闻佛说已，欢喜信受。

下树神喜信。

除病品第二十四

除病品二十四，三门分别。言来意者，此为除疑。前品为成劝勉说受

俱当作佛，故有授记。二士先曾闻经，为记时众不惑。十千创始，至会得记，故有疑生。前虽略答往因总陈，恐闻难解，此下更为广说，故有除病、流水品生。然差别者，将说十千往因，故先述其缘起，即有除病品。又恐病苦妨说听经，兼明为除令得依学。缘起既彰，次须正辨，故流水品起。真谛释云：此除病品正明授记因，成授记品；傍显释迦修行，成寿量品。后舍身品正明释迦之因，成寿量品；傍显弟子修行，成授记品。然治病为远缘，流水为近缘，今谓义虽可尔，文势稍疏。寿量之因前已广明十度等讫，何故今者复正明因？同一生修，何分远近？为下中上，义则不妨，或既胜劣势力分远近亦复不违。然判以为正寿量因，即文疏远。

释名者，诸大违损云病，药能对遣曰除，此品广明，名除病品。

解妨者，问：前寿量品，妙幢思惟：如来行长寿因，慈悲不害，云何命短唯八十年？前虽云寿无边，未释慈悲不害之行，今此三品正明此行，何非正宗？

答：妙幢但疑行因应得长寿，不疑长寿由昔何因。此品又云十千天子本愿因缘今为汝说，不云为说长寿因缘。又流水品云：由闻宝髻、十二因缘听闻此经，以此善根因缘今得授记，不云由此得寿命长。故在流通，非正宗也。

佛告菩提树神：善女天！谛听谛听，善思念之，是十千天子本愿因缘，今为汝说。

以下二品第二广明十千得记因缘，有二：此品明得记缘起，<流水>正明得记因缘。缘起分二，此初敕听许说。

善女天！过去无量不可思议阿僧企耶劫，尔时有佛出现于世，名曰宝髻如来、应正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。善女天！时彼世尊般涅槃后，正法灭已，于像法中，

下正陈缘起，有十二：一明时节，有三：初总明劫，二明佛，三明时。尔时下别明。

有王名曰天自在光，常以正法化于人民，犹如父母。

下第二明国界。

是王国中有一长者名曰持水，善解医方，妙通八术，众生病苦，四大不调，咸能救疗。

下第二明菩萨父，有四：一住处。二有一长者下，德号。三名曰持水，指名。四善解下，明医能。八术如下。

善女天！尔时持水长者唯有一子，名曰流水，颜容端正，人所乐观，受性聪敏，妙闲诸论，书画算印，无不通达。

下明菩萨子，有五：一名。二颜容端正者，形貌。三人所乐观者，思慧。四受性聪敏者，根性。五妙闲法术等者，伎艺。

时王国内有无量百千诸众生类皆遇疫疾，众苦所逼，乃至无有欢喜之心。善女天！尔时长者子流水见是无量百千众生受诸病苦，起大悲心，作如是念：无量众生为诸极苦之所逼迫，我父长者虽善医方，妙通八术，能疗众病四大增损，然已衰迈，老耄虚羸，要假扶策方能进步，不复能往城邑聚落救诸病苦。今有无量百千众生皆遇重病，无能救者，我今当至大医父所，咨问治病医方秘法。若得解已，当往城邑聚落之所，救诸众生种种疾病，令于长夜得受安乐。

下第四明习医缘，有六：一时众病生。二善女天下，菩萨悲起。三我父下，思父年迈。四今有无量下，念患无医。五我今当至下，我求妙方。六若得解已下，念往疗疾。

时长者子作是念已，即诣父所，稽首礼足，合掌恭敬，却住一面，即以伽他请其父曰：

慈父当哀愍，我欲救众生，今请诸医方，幸愿为我说。

云何身衰迈，诸大有增损？复在何时中，能生诸疾病？
云何啖饮食，得受于安乐？能使内身中，火势不衰损？
众生有四病，风黄热痰癃，及以总集病，云何而疗治？
何时风病起？何时热病发？何时动痰癃？何时总集生？

下第五诣父咨受，有二：一请问之仪。二即以伽他下，正以颂请，五颂分二：初一颂求哀愿说。次四颂正请，有五：初半颂问得病因。次半问病生时。次一颂问将养之方。次一颂问医疗之法。后一颂问病起时节。前问初起时．此问病已发动时节。然有二时：一约四时问，二约食前后时问。

时彼长者闻子请已，复以伽他而答之曰：
我今依古仙，所有疗病法，次第为汝说，善听救众生。
三月是春时，三月名为夏，三月名秋分，三月谓冬时。
此据一年中，三三而别说。二二为一节，便成岁六时。
初二是花时，三四名热际，五六名雨际，七八谓秋时。
九十是寒时，后二名冰雪。既知如是别，授药勿令差。
当随此时中，调息于饮食，入腹令消散，众病则不生。
节气若变改，四大有推移，此时无药资，必生于病苦。
医人解四时，复知其六节，明闲身七界，食药使无差。
谓味界血肉，膏骨及髓脑，病入此中时，知其可疗不。
病有四种别，谓风热痰癃，及以总集病，应知发动时。
春中痰癃动，夏内风病生，秋时黄热增，冬节三俱起。
春食涩热辛，夏腻热咸醋，秋时冷甜腻，冬酸涩腻甜。
于此四时中，服药及饮食，若依如是味，众病无由生。
食后病由癃，食消时由热，消后起由风，准时须识病。
既识病源已，随病而设药。假令患状殊，先须疗其本。
风病服油腻，患热利为良，癃病应变吐，总集须三药。
风热癃俱有，是名为总集。虽知病起时，应观其本性。
如是观知已，顺时而授药，饮食药无差，斯名善医者。

下第六父为解释。此初结集标举。次我今依古仙下三十二颂，父正颂释，分三：初一颂许说，次三十颂正释，后一颂总结。

正释中复三：初四颂定时节。三三而别说者，谓三月三月为一时，结前四时。二二为一节者，谓二月二月为一节，标后六时。

次十三颂正答问。后复应知下十二颂重料简。然答问中，初一颂标令调息。次三颂答初问，于中初一颂正答病生因，两颂令知病处。一味界者，梵云阿罗婆，在脾胃间，饮食至此分为二分：一佉罗界，即滓质，成大小便；二味界，即津味，委资身分。二血、三肉、四膏、五骨、六髓、七脑界。次两颂答第二问，明病体数并生时。准此五行推之，痰是水，风属木，热是火。水六月胎正月死，木九月胎五月死，火十二月胎八月死，故将衰病死暴时发，亦于此时可以治也，亦兼答第五问中初四时问。次两颂答第三问，次一颂答第五问，次四颂答第四问。

问：何故问答次第不同？

答：因答第三食饮将养，乘便即明发动时节，故答与问次第不同。

就答疗法中分三：初一颂标，次二颂疗治法，后一颂结。

复应知八术，总摄诸医方，于此若明闲，可疗众生病。

谓针刺伤破，身疾并鬼神，恶毒及孩童，延年增气力。

先观彼形色，语言及性行，然后问其梦，知风热癃殊。

干瘦少头发，其心无定住，多语梦飞行，斯人是风性。

少年生白发，多汗及多瞋，聪明梦见火，斯人是热性。

心定身平整，虑审头津腻，梦见水白物，是癃性应知。

总集性俱有，或二或具三，随有一偏增，应知是其性。

既知本性已，准病而授药。验其无死相，方名可救人。

诸根倒取境，尊医人起慢，亲友生瞋恚，是死相应知。

左眼白色变，舌黑鼻梁欹，耳轮与旧殊，下唇垂向下。

诃梨勒一种，具足有六味，能除一切病，无忌药中王。

又三果三辛，诸药中易得，沙糖蜜酥乳，此能疗众病。

自余诸药物，随病可增加。先起慈愍心，莫规于财利。

下十三颂重料简，分五：初二颂教秘术中，一颂标，一颂释。八术者，一疗被针刺法。二疗破伤法。三疗身疾，即前四病。四鬼损。五中毒药。六疗孩童。七延寿。八养身。

二次五颂半教识病体，于中初一颂标示，次四颂辨体，后半颂结法。

三次验其无死相下两颂半，教观死相。

四次诃梨下，示其妙药。此说其总，不说别治。初一颂破药，次一颂补药。《涅槃经》第四云六味：一苦、二醋、三甘、四辛、五咸、六淡。西国此药最为其上，应是《解深密经》所说毗湿缚药。三果者，一诃梨勒迦；二阿摩洛迦，亦云阿无罗迦，即旧云庵摩罗果者讹；三仳仳得迦，似阿无罗而稍大也。三辛者，一干姜，二胡椒，三毕钵。并沙糖等十，易得补治。

五次一颂，指例诫劝。

我已为汝说，疗疾中要事，以此救众生，当获无边果。

下第三总结。

善女天！尔时长者子流水亲问其父八术之要，四大增损，时节不同，饵药方法，既善了知，自忖堪能救疗众病。

下第七忖已学成。

即便遍至城邑聚落所在之处，随有百千万亿病苦众生，皆至其所，善言慰喻，作如是语：我是医人，我是医人，善治方药，今为汝等疗治众病，悉令除愈。

下第八随告能疗。

善女天！尔时众人闻长者子善言慰喻，许为治病，时有无量百千众生遇极重病，闻是语已，身心踊跃，得未曾有，以此因缘，所有病苦悉得蠲

除，气力充实，平复如本。

下第九众闻疗愈。

善女天！尔时复有无量百千众生病苦深重难疗治者，即共往诣长者子所，重请医疗。

下第十病深重请。

时长者子即以妙药令服，皆蒙除差。

下十一蒙药皆除。

善女天！是长者子于此国内治百千万亿众生病苦，悉得除差。

下十二总结病差。

金光明最胜王经疏卷第九

金光明最胜王经疏卷第十

翻经沙门慧沼撰

长者子流水品第二十五

长者子流水品二十五，三门分别。言来意者，十千得记，天女疑生。前授记品末虽为略陈，未能明解，故除病、流水二品更为广辨，令众深知。前品广其缘起，此品正说记因，故有此品。故下云：“因我往昔以水济鱼与食令饱，为说甚深十二缘起并此相应陀罗尼咒，又为称彼宝髻佛名，因此善根得生天上。今来我所欢喜听法，我皆当与授菩提记。”

释名者，云长者子，标父以明子，表种姓尊。流水者，以行彰名，明其行胜。又自亦是长者，为简其父，复称为子。以有养人、长鱼之德，故号长者。流水二义：一能流水，二能与水，从行为名，此乃德行双彰。此品广明其事，故以为名。

解妨者，问：何故不名救鱼品？

答：流水义广，因为救鱼，亦沾余类，故不独名救鱼品。

尔时佛告菩提树神：善女天！尔时长者子流水于往昔时在天自在光王国内疗诸众生所有病苦，令得平复，受安隐乐。时诸众生以病除故，多修福业，广行惠施以自欢娱，即共往诣长者子所，咸生尊敬，作如是言：善哉！善哉！大长者子！善能滋长福德之事，增益我等安隐寿命。仁今实是大力医王、慈悲菩萨，妙闲医药，善疗众生无量病苦。如是称叹，周遍城邑。

品文分四：一叹结医能。二善女天下，明救鱼行。三尔时佛告下，结会今古。四尔时大众下，领悟依学。

初中复四：初结众病除。次时诸众生下，明众增福业。次即共往诣下，众往礼赞。次如是称叹下，总结名闻。

善女天！时长者子妻名水肩藏，有其二子，一名水满，二名水藏。

下明救鱼行，文亦为四：初明菩萨眷属。二是时流水下，明其救鱼。三尔时世尊下，诸天闻赞。四佛告善女天下，明鱼报恩。此即初也。

是时流水将其二子，渐次游行城邑聚落，过空泽中深险之处，见诸禽兽、豺狼狐玃、雕鹫之属、食血肉者，皆悉奔飞，一向而去。时长者子作如是念：此诸禽兽何因缘故一向飞起？我当随后，暂往观之。即便随去，见有大池名曰野生，其水将尽，于此池中多有众鱼。流水见已，生大悲心。时有树神示现半身，作如是语：善哉！善哉！善男子！汝有实义名流水者，可愍此鱼，应与其水。有二因缘名为流水：一能流水，二能与水。汝今应当随名而作。是时流水问树神言：此鱼头数为有几何？树神答曰：数满十千。

善女天！时长者子闻是数已，倍益悲心。时此大池为日所暴，余水无几。是十千鱼将入死门，旋身宛转，见是长者，心有所希，随逐瞻视，目未曾舍。时长者子见是事已，驰趣四方，欲觅于水，竟不能得。复望一边，见有大树，即便升上，折取枝叶，为作荫凉。复更推求是池中水从何处来？寻觅不已，见一大河名曰水生，时此河边有诸渔人，为取鱼故，于河上流悬险之处，决弃其水，不令下过。于所决处，卒难修补，便作是念：此崖深峻，设百千人时经三月亦未能断，况我一人而堪济办？时长者子速还本城，至大王所，头面礼足，却住一面，合掌恭敬作如是言：我为大王国土人民治种种病悉令安隐，渐次游行，至其空泽，见有一池名曰野生，其水欲涸。有十千鱼为日所暴，将死不久。唯愿大王慈悲愍念，与二十大象，暂往负水，济彼鱼命，如我与诸病人寿命。尔时大王即敕大臣速疾与此医王大象。时彼大臣奉王敕已，白长者子：善哉大士！仁今自可至象厩中随意选取二十大象，利益众生，令得安乐。是时流水及其二子将二十大象，又从酒家多借皮囊，往决水处，以囊盛水，象负至池，泻置池中，水即弥

满，还复如故。

下明其救鱼，有八：一父子游方。二见诸禽兽下，明睹异相。三时长者子下，菩萨思念。四即便随去下，念已寻观。五见有大池下，遂见枯鱼。六流水见已下，即起悲心。

七时有树神下，树神劝救，于中有三：一现身，为急难故。二作如是语下，赞叹，引冀发心故。三善男子汝有实义下，劝救，符名义故，于中复三：初标劝。次有二因缘下，释劝。汝今应当下，结劝。

八是时流水下，依请为救。于中复六：一问数几许。二树神答曰下，答有十千。三善女天下，转益慈悲。四时此大池下，明鱼受苦。五见是长者下，众鱼希救。六时长者子下，慈悲正救，于中复二：初悲心救苦。后复更思惟下，慈心与乐，故经云"演说正法乐"，能为后世受乐因故。

初救苦有二：初与水。后善女天时长者下，施食。与水有十一。此初遍求无水。二复望一边下，且为作凉。三复更推求下，寻觅池源。四时此河边下，见源被决。五便作是念下，念难修补。六时长者子下，求象于王。七尔时大王下，王敕急与。八时彼大臣下，掌官任选。九是时流水下，得象遂意。十又从酒家下，假借酒囊。十一往决水处下，运水添池，还复得满。

善女天！时长者子于池四边周旋而视。时彼众鱼亦复随逐，循岸而行。时长者子复作是念：众鱼何故随我而行？必为饥火之所恼逼，复欲从我求索于食，我今当与。尔时长者子流水告其子言：汝取一象最大力者，速至家中，启父长者，家中所有可食之物，乃至父母食啖之分，及以妻子奴婢之分，悉皆收取，即可持来。尔时二子受父教已，乘最大象，速往家中，至祖父所，说如上事，收取家中可食之物，置于象上，疾还父所，至彼池边。是时流水见其子来，身心喜跃，遂取饭食遍散池中。鱼得食已，悉皆饱足。

下悲心救苦中第二施食，有十二：初长者巡瞻。二时彼众鱼下，鱼亦随视。三时长者子下，长者观念。四必为饥火下，知鱼所恼。五"我今当与"者，慈心念与。六尔时长者子下，令子取食。七尔时二子下，子诣祖

陈。八收取家中下，得食而返。九是时流水下，长者心欢。十遂取饭食下，即遍施鱼。十一鱼得食已下，鱼因饱足。

便作是念：我今施食，令鱼得命，愿于来世当施法食，充济无边。

下第十二长者发愿。

复更思惟：我先曾于空闲林处，见一苾刍读大乘经，说十二缘生甚深法要。又经中说，若有众生临命终时得闻宝髻如来名者，即生天上。我今当为是十千鱼演说甚深十二缘起，亦当称说宝髻佛名。然赡部洲有二种人：一者深信大乘，二者不信毁訾，亦当为彼增长信心。

下慈悲正救中第二慈心与乐，有二：初内自思惟。后时长者子下，外行利乐。

初中复三：初念昔所闻。次我今下，思为鱼说。后然赡部下，兼亦利人，即下文中由鱼得益，报长者恩，王臣等闻，因发深信故也。三文如次。

时长者子作如是念：我入池中，可为众鱼说深妙法。作是念已，即便入水，唱言：南谟过去宝髻如来、应正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊！此佛往昔修菩萨行时作是誓愿：于十方界所有众生，临命终时闻我名者，命终之后得生三十三天。

下外行利乐，有二：初思欲入池。作是念下，正为饶益，中复有二：初为称佛名；尔时流水下，为说深法。亦即未信令信，已信令解。初中，初称佛名；此佛往昔下，释为称此佛之所以。

尔时流水复为池鱼演说如是甚深妙法：

下为说法，有二：初显说，后密说。或初说法令解，后说咒为护。初中复二：初总标，次别释。此标也。

此有故彼有，此生故彼生。

下有二释。初明杂染缘起，即是依流转生死次第。后此灭故彼灭下，明清净缘起，即是依还灭断除次第。然二类缘起各有顺逆二种观行，此各依顺说，影彰二逆观。

初中复二：初别标。所谓下，别释。此初也。准《杂集论》第四说，有三缘生：一无作缘生，二无常缘生，三势用缘生。初二缘生通一切有为，第三缘生约有情法。然诸处文多约十二缘起支辨，是根本故。言“此有故彼有”等者，如次初二。《对法》云：“此有故彼有者，明无作缘生义，唯由有缘故果法得有，非缘有实作用能生果法。”此为破诸外道横执大梵神我有实作用，能为物因，故云非缘有实作用能生果法。亦破外道无因妄计，故云此有故彼有。“此生故彼生者，明无常缘生义，非无生法为因故少所生法而得成立。”此破外道常法为因能生诸法，亦遮未来，化地部等执有十二缘起支无为，能令缘起生无杂乱，故云亦非无生法为因故少所生法而得成立。“言甚深者，有五种，云因甚深故，相甚深故，生甚深故，住甚深故，转甚深故，是甚深义。”广如彼释。

所谓无明缘行、行缘识、识缘名色、名色缘六处、六处缘触、触缘受、受缘爱、爱缘取、取缘有、有缘生、生缘老死忧悲苦恼。此灭故彼灭，所谓无明灭则行灭、行灭则识灭、识灭则名色灭、名色灭则六处灭、六处灭则触灭、触灭则受灭、受灭则爱灭、爱灭则取灭、取灭则有灭、有灭则生灭、生灭则老死灭、老死灭则忧悲苦恼灭，如是纯极苦蕴悉皆除灭。

下别释缘起。此即第三势用缘生也。诸有为法因缘别故，各有势用。故《对法》云：“虽复诸法无作、无常，然不随一法为缘故一切果生，诸法功能各差别故。”《十地经》云：“死别离时意根相对名忧，五根相对为苦，出声啼哭名悲，愚人心热名恼。”此依杂染生起次第。言此灭故彼灭下，明清净顺观除灭次第，文有三：初标。次释。后如是纯极下，别结也。

此缘起义，略以四门分别：一出体，二释名，三观行，四问答。

初、无明支体，烦恼障中，正支取分别中能发感总别报，或唯感总报者，为无明支体；兼支即通俱生、分别无明为体。故《成唯识》第八云：

“此中无明唯取能发正感后世善恶业者。”又云：“正发业者唯见所断，助者不定。”此通相应不共缠及随眠。行支体者，通善不善身语意业，唯感总报及通感总别二业为性。唯感别报即非行支。故《唯识》云：“即彼所发乃名为行。”由此一切顺现受业、别助当业皆非行支。亦通现种，假通身语二业表色，实唯是思。识支体者，唯取第八异熟识种，故《唯识论》云：“此中识种谓本识因。”唯取行支所感异熟第八识种，初结生故，总报主故，不通现行及余转识。有处说通现行及六识者，泛明识支，非正出体，及依当来现起分位说通现行。故《唯识论》云：“因时定无现行义故。乃至受支亦复如是。”名色支体，《唯识论》云：“除后三因，余因皆是名色种摄。后之三因如名次第即后三种。”此说五支不相杂乱，于一刹那为行所集实缘起说。据实，因中识等五支亦无次第。《唯识论》云：“依当现行次第而说。”若据现行，不唯业感非实支体。约分位说，异熟六根种名六处支，异熟触受种为触受支，除此四外诸异熟法皆名色支。然契经言“名谓非色四蕴，色谓羯刺蓝”等者，亦依当现及泛名色，非正名色支。如说“识与名色更互为依，犹如束芦”，亦依当现及泛名色，说名中通说第七为名，不尔束芦喻不成故。又复据实，名色支体，名但二蕴，受为受支，识为意处，论说名色六处非假非杂故，又云除后三因故。若尔，如何云名谓非色四蕴？此亦不违，前已会讫。论又释云：“或名色种总摄五因，于中随胜立余四种。”六处与识总别亦然，故经中云名谓四蕴，即约总名。若分五支，即据别说。爱支正体亦唯俱生，助润不定。故《唯识》云：“正润生者，唯修所断。”又《瑜伽》云全界烦恼皆能润生，即通助说。又取迷事，虽通缘内外法，然论多说缘外境生名为爱支。取支正体通用一切俱生烦恼，助通分别。有处唯说爱增名取者，《唯识论》云：“虽取支中摄余烦恼，而爱润胜，说是爱增。”且依初后，分爱、取二，实摄余惑。爱、取二支俱通种现。有支即前行及识等五果种，为爱取润，转名为有。有处唯说业名有支者，《唯识》会云：“此能正感异熟果故。”有处唯说识等五名有支者，《唯识论》云：“亲生当来生老死位识等五故。”此唯种子，不通现行。生支体者，《成唯识》云：“始从中有，至本有中未衰变来，

皆生支摄。”老死支体，《唯识论》云：“诸衰变位总名为老，身坏命终乃名为死。”此二支体皆通五蕴，唯是现行，异熟果摄。《十地论》云：“十二有支皆有子时果时，即俱通种现”等者，《缘起经》解云：“能所引生一时而有，次第宣说，义类无别。”《唯识论》亦云：“依已润位引生同时，润未润时必不俱故。”此约相从，非实克体，皆通种现。忧悲苦恼因老死起，非是支摄。

二释名者，但释总名，不解别名。如《缘起经》及《对法论》各有多释。今依《瑜伽》，略为四释：一云：“由烦恼系缚，往诸趣中，数数生起，故名缘起。”此依缘字起字而释。二云：“依托[1]众缘，速谢灭已，续和合生，故名缘起。”此依刹那生灭义释，简大众部等是无为法，亦简正量部一期四相。三云：“众缘过去而不舍离，依自相续而得生起，故名缘起。如说此有故彼有，此生故彼生，非余。”义如前解。四云：“于过去世觉缘性已等相续起，故名缘起。如世尊说：我已觉悟，正起宣说。即由此名展转传说，故名缘起。”

三观行者，有二观别：一依观杂染，二依观清净。二观各有顺逆两类，故《对法》第四云：“杂染顺逆故，清净顺逆故。杂染顺者，依流转次第说，谓无明缘行乃至生缘老死。”此即生死次第相生。杂染逆者，依安立谛说，有二不同。一见道前远方便观，作七十七智。二近方便观，即作四十四智。或资粮、加行二道别故。或俱加行，但前后别。且七十七智观者，谓缘现老死由谁而有？谓由现生而有老死。又观非不由现生而有老死，现在自身自己作故，便成二智。缘过、未世老死亦尔，各二，成六观。无始来一切老死皆缘于生。未来虽未起，容有杂染还灭义，故今观杂染，亦成二智。三际之中初由生支而有老死，观果有因，推因之智。第二又观非不由生而有老死，审因之智。初破无因生，后破自然等生，离诸外道妄计度故。第七又观支所不摄诸有漏智，遍知义故，即名法住智。遍知三世缘起教法，名支不摄。前六缘理，如实而知，是思修慧，名真实智；第七缘教，是闻

[1] “托”，底本作“诧”，现按《瑜伽师地论》卷第十校订。

慧故，名法住智，亦名假智，合成七智。如观老死有其七智，乃至行支亦有七智。唯除无明，无明无因，智因阙故，成七十七，异生、圣者亦同共有。四十四智者，谓观老死即苦谛，观老死集、老死灭、老死趣灭行，乃至观行支苦行、集行、灭行、趣灭行。十一各四，成四十四。无明无因，故非四十八。此有漏观，故名杂染。或观体有漏，或观有漏法，即通圣智。经文有顺而无逆。观清净顺者，谓无明灭故行灭，乃至生灭故老死灭，顺次第观，此依断位次第而说。逆观者，谓由谁无故老死无？由谁灭故老死灭？乃至由谁无故行无？由谁灭故行灭？此依得果究竟位观，逆次第说，令成熟故。

四问答分别者，问：何故诸处说缘起支，或现或种，或总或别，有多差别？

答：所有差别，多如《成唯识论》第八会讫。今此出体，据实大乘正缘起说。余说不同，或就当来现起分位假实合说，非现起位次第皆是业所感故。或有就三乘通说，如俱有根名色、无间灭意名名等。

问：观次之中，如有处言"观缘起支齐识退还"者何？

答：依染逆中初修习位，作安立谛近方便观，作如是说。何者？如观老死苦、老死集、老死灭、老死趣灭行，乃至随应历观诸谛，由老死支苦谛所摄，于缘起中先逆观察，以三种相观老死支：一细因缘，二粗因缘，三非不定感生因缘。细谓爱、取、有，粗谓生支体，由此二生而有老死。此中意约二世合观杂缘起说，观当老死细生为因，即爱、取、有。现法老死粗生为因，即生支是。除此二生，余定无能与老死果，名非不定。此亦审因，名非不定。准知二生为老死因，即推因也。此观老死集。虽观老死集谛至爱，于后际苦并彼集谛未为喜足，遂复观察后集因缘现在众苦，谓遍逆观受、触、六处、名色与识，观未来苦，是当苦谛观。彼集因是当集谛观。未来苦之集谛由谁而有？知由从前集所生起识为边际。现法苦有既知从先集所生起，不应复观此云何有。又识、名色譬如束芦，展转相缘无作者等，是故观察齐识退还，故不至于行、无明支。如是观察苦集十支。次观灭谛，始从老死乃至无明云何当灭？由不造彼无明为缘新行支故，彼

苦方灭。次第寻求证此灭道，忆昔师友授缘起法，世间正见令得现起。如是数观，令见增长，是染逆观。此观老死灭及趣灭行即至无明。此中且约现未二老死支及因，略不言过去老死及因。又复已灭，不求断彼。由作四谛，故合观察。若作七十七智，即三世别。又解：或缘现老死观近远因，因皆过去，即至爱支。若观未来老死，从有至爱，若爱已前是未来苦，约当起次第。不尔，种子非展转缘。若依前解，现未老死即合观，因即别观。此解因合观，老死别观。非但老死支逆观，观未来集苦亦是逆观。

问：或有处说“从观无明至生即止”者何？

答：约机欲性，寻因果说，老死无果，但至生支。

问：或有逆观至名色支者何？

答：据业种为识支说，以识摄在名色中故。

说是法已，复为说十二缘起相应陀罗尼曰：

怛侄他　毗折你毗折你　毗折你　僧塞枳你　僧塞枳你　僧塞枳你　毗尔你　毗尔你毗尔你　莎诃　怛侄他　那弭你那弭你　那弭你　杀雉你　杀雉你　杀雉你飒钵哩设你　飒钵哩设你　飒钵哩设你莎诃　怛侄他　薜达你薜达你　薜达你窒里瑟你你　窒里瑟你你　窒里瑟你你邬波地你　邬波地你　邬波地你　莎诃怛侄他　婆毗你婆毗你　婆毗你　阇底（丁里切，下同）**你　阇底你　阇底你　阇摩你你　阇摩你你　阇摩你你莎诃**

下第二密说缘起：初结前标举，次正说咒。

尔时世尊为诸大众说长者子昔缘之时，诸人天众叹未曾有。时四大天王各于其处异口同音作如是说：

善哉释迦尊，　说妙法明咒，
生福除众恶，　十二支相应。
我等亦说咒，　拥护如是法。
若有生违逆，　不善随顺者，
头破作七分，　犹如兰香梢。

我等于佛前，　共说其咒曰：

怛侄他　呬哩谜　揭睇健陀哩　旃荼里地囇　骚代囇　石呬伐囇　补囉布囇短末底　崎啰末底达地目契　寠噜婆母噜婆　具荼母噜健提　杜噜杜噜毗囇　翳泥悉　泥沓（徒洽切，下同）**媲　达沓媲邬悉怛哩　乌率吒啰伐底　頞剌娑伐底　钵杜摩伐底　俱苏摩伐底　莎诃**

下救鱼行中第三诸天闻赞，有三：初标。次时诸大众下，大众同叹。后时四天王下，别赞有二：初赞佛说，后说咒愿护。初赞佛说复二：初标，次赞。后我等亦说咒下，是第二愿拥护，有三：初二句标。次四句诫劝。后我等于佛前下，说咒。

佛告善女天：尔时长者子流水及其二子，为彼池鱼施水施食并说法已，俱共还家。是长者子流水复于后时，因有聚会，设众伎乐，醉酒而卧。时十千鱼同时命过，生三十三天，起如是念：我等以何善业因缘生此天中？便相谓曰：我等先于赡部洲内堕傍生中，共受鱼身。长者子流水施我等水及以饭食，复为我等说甚深法十二缘起及陀罗尼，复称宝髻如来名号，以是因缘，能令我等得生此天。是故我今咸应诣彼长者子所，报恩供养。尔时十千天子即于天没，至赡部洲大医王所。时长者子在高楼上安隐而睡。时十千天子共以十千真珠璎珞置其头边，复以十千置其足处，复以十千置于右胁，复以十千置左胁边，雨曼陀罗花、摩诃曼陀罗花，积至于膝，光明普照，种种天乐出妙音声，令赡部洲有睡眠者皆悉觉寤。长者子流水亦从睡寤。是时十千天子为供养已，即于空中飞腾而去，于天自在光王国内处处皆雨天妙莲花。是诸天子复至本处空泽池中，雨众天花，便于此没，还天宫殿，随意自在，受五欲乐。

天自在光王至天晓已，问诸大臣：昨夜何缘忽现如是希有瑞相，放大光明？大臣答言：大王当知：有诸天众于长者子流水家中雨四十千真珠璎珞，及天曼陀罗花积至于膝。王告臣曰：诣长者家，唤取其子。大臣受敕，即至其家，奉宣王命，唤长者子。时长者子即至王所，王曰：何缘昨夜示现如是希有瑞相？长者子言：如我思忖，定应是彼池内众鱼，如经所说，

命终之后得生三十三天，彼来报恩，故现如是希奇之相。王曰：何以得知？流水答曰：王可遣使，并我二子，往彼池所验其虚实，彼十千鱼为死为活？王闻是语，即便遣使及子，向彼池边，见其池中多有曼陀罗花积成大聚，诸鱼并死。见已驰还，为王广说。王闻是已，心生欢喜，叹未曾有。

下救鱼中第四明鱼报恩，文有十四：一三士还家。二是长者子下，长者子醉卧。三时十千鱼下，鱼逝生天。四起如是念下，念知宿业。五是故我今下，议恩应报。

六尔时十千下，报恩，于中复三：初下天。次时长者子下，报德。后便于此没下，事讫还天。报德中有三：初报长者恩。次于天自在光王下，报国王恩，以王借象，复护佛法，令我得闻。后是诸天子下，报生处恩。

七天自在光王下，王问瑞应。八大臣答言下，诸臣具答。九王告臣曰下，王令使唤。十时长者子下，长者赴命。十一王曰下，王亲自问。十二长者子言下，长者具对。十三王曰何以下，检验虚实。十四王闻是以下，生信喜欢。

尔时佛告菩提树神：善女天！汝今当知：昔时长者子流水者，即我身是。持水长者，即妙幢是。彼之二子，长子水满即银幢是，次子水藏即银光是。彼天自在光王者，即汝菩提树神是。十千鱼者，即十千天子是。因我往昔以水济鱼，与食令饱，为说甚深十二缘起，并此相应陀罗尼咒，又为称彼宝髻佛名，因此善根，得生天上。今来我所，欢喜听法，我皆当为授于阿耨多罗三藐三菩提记，说其名号。

善女天！如我往昔于生死中轮回诸有，广为利益，令无量众生悉令次第成无上觉，与其授记。汝等皆应勤求出离，勿为放逸。

下品第三段结会今古，有四：一结会菩萨父子。二彼天自在下，结会树神。三十千鱼下，结会天子，于中复三：初结会人。次因我下，结会法。后因此善根下，结成善因，得记所以。四善女天下，劝信令修。

尔时大众闻说是已，悉皆悟解，由大慈悲救护一切、勤修苦行，方能

证获无上菩提。咸发深心，信受欢喜。

下第四领悟依学。

问：此品既云为除大众疑诸天子得记所因，如何领云“大众悟解由大慈悲行诸苦行方得菩提”？

答：准结会中但结天子，明知但为除大众疑天子得记所以。云“解由行大慈悲等得菩提”者，是傍义故。又知十千亦行苦行等后方得菩提，故皆行学。

舍身品第二十六

舍身品，三门分别。言来意者，就学行流通中有五，第五成前诸品令学行意有三，此即第三更重劝勉，说此舍身。何以故？恐诸闻说行自利行当得成佛，犹不能习，故举萨埵为利于他当舍身命，何不为自修行此经？故说舍身。故下经云：“我为汝等说，往昔利他缘，如是菩萨行，成佛因当学”等。又恐闻说少行成佛，情生轻慢，故举舍身，劝众依学。故下经云：“菩萨胜德相应慧，勇猛精勤六度圆，常修不息为菩提，不舍坚固心无倦。”前是正意，此是兼明，俱来意也。

释名者，为求大觉，悲智常修，遇苦良田，誓捐身命，不保尊位，俯救倒悬，难施能行，标为品号，云舍身品。

释妨难者，问：此之舍身，于三祇内何劫舍耶？

答：未见正文。传云：于第三僧祇中舍，以初劫中行犹劣故，不能行此舍身命故。准此，应可通后二僧祇。

问：准《瑜伽论》等，第三僧祇定受变易，云何得有舍身余骸？

答：是化身也。

问：若尔，何不化作余肉以施饿虎，化舍身耶？

答：化自身施，益物多故。

问：若尔，何故旧《金光明》云舍身饲虎超十一劫？

答：亦是化也。

问：若尔，云何《佛藏经》等云："弥勒佛在释迦前四十劫发菩提心"。《贤劫经》等云："释迦由精进故，超过弥勒四十劫，在前成佛"。

答：为所化生根熟前后，故二菩萨说有超劫。不尔，云何言八地去刹那刹那位增进耶？俱倍增进，何得有超？又释：倍增进者，望于以前及自利行，于他利行未必倍增，故说利他不欲行障入九地断。又解：合前二义，故得说超。

问：利他障断在第九地，云何释迦三祇修满，于百劫内逢弗沙佛，翘足赞叹，超于九劫？

答：为生所宜，故无有过。

问：何故舍身非成如来寿量之果，云举苦行劝勉持经修自利耶？

答：准前妙幢菩萨但疑寿命，不称长寿之因，不疑寿长修何行得，故不须成。

尔时世尊已为大众说此十千天子往昔因缘。

就此品文，大分为四：一述昔舍身。二复告阿难陀下，会于今古。三我为汝等说下，劝励修学。四尔时世尊下，众闻得益。

初中分三：初结前引后，为起说之端。次尔时世尊下，次为现制底，作陈舍身之序。后复告阿难陀下，谈昔舍身，正利时会。

此初复三：此初经家结前。

复告菩提树神及诸大众：我于过去行菩萨道，非但施水及食济彼鱼命，乃至亦舍所爱之身，如是因缘，可共观察。

下次世尊引后，有四：初标告时机。二非但下，指前说略。三乃至下，更广胜因。四如是下，诫劝时众。

尔时如来应正等觉，天上天下最胜最尊，百千光明照十方界，具一切智，功德圆满，将诸苾刍及于大众，至般遮罗聚落，诣一林中。其地平正，

无诸荆棘，名花软草遍布其处。佛告具寿阿难陀：汝可于此树下为我敷座。

时阿难陀受教敷已，白言：世尊！其座敷讫，唯圣知时。

下后为起说之端，有二[1]：一赞佛德尊，现光集众。

二将诸苾刍下，将导时会诣于道场。言般遮罗者，此云总集，亦谓以笼笼狮子等名般遮罗，即此处人捕狮子等以笼笼故，因立此名。人所聚居，名为聚落，落亦庭院。准《西域传》，在呾叉始罗国，是北印度境，当迦湿弥罗国西北。此舍身处在始罗国北界，渡信度河东南行二百里，度大石门，萨埵王子于此舍身饲饿虎乌徒。其中土地洎诸草木微带绛色，犹血染也。人履其地，若负芒刺，无云疑信，莫不悲怆。

三佛告具寿下，佛敕阿难令严法座。初佛敕，次奉旨，后启请。

尔时世尊即于座上跏趺而坐，端身正念，告诸苾刍：汝等乐欲见彼往昔苦行菩萨本舍利不？

诸苾刍言：我等乐见。

世尊即以百福庄严相好之手而按其地。于时大地六种震动，即便开裂，七宝制底忽然涌出，众宝罗网庄严其上。大众见已，生希有心。

尔时世尊即从座起，作礼右绕，还就本座，告阿难陀：汝可开此制底之户。

时阿难陀即开其户，见七宝函，奇珍间饰，白言：世尊！有七宝函，众宝庄校。

佛言：汝可开函。

时阿难陀奉教开已，见有舍利，白如珂雪、拘物头花。即白佛言：函有舍利，色妙异常。

佛言：阿难陀，汝可持此大士骨来。

时阿难陀即取其骨，奉授世尊。世尊受已，告诸苾刍：汝等应观苦行菩萨遗身舍利。而说颂曰：

---

[1]　“二”，疑为“三”。

菩萨胜德相应慧，勇猛精勤六度圆，

常修不息为菩提，大舍坚固心无倦。

汝等苾刍咸应礼敬菩萨本身。此之舍利，乃是无量戒定慧香之所熏馥，最上福田，极难逢遇。

时诸苾刍及诸大众咸皆至心，合掌恭敬，顶礼舍利，叹未曾有。时阿难陀前礼佛足，白言：世尊！如来大师出过一切，为诸有情之所恭敬，何因缘故礼此身骨？

佛告阿难陀：我因此骨，速得无上正等菩提。为报往恩，我今致礼。

下为现制底，作陈舍身之序，于中复分为十八段：初、问众情欲。二、诸苾刍言下，众答乐观。

三、世尊即以下，佛现神通。问：何不直尔令塔涌现，手按方升？答：若不手按，直令塔现，大众不知佛之神力。有三：初手按地，二地动，三地开。

四、七宝制底下，宝塔涌现。言制底者，梵语，通目佛之堂塔。若别目者，佛堂云制多，此云灵庿，旧云支提者讹。塔云窣堵波，此云高显，旧云佛塔、塔婆、轮婆等并讹。此中有三：初制底涌出，二众杂庄严，三大众睹见。问：舍身之塔何不隐空而没于地？答：欲显因中法身舍利由障所覆不得显现，由佛方便方能得显，故隐在地，按地方升。

五、尔时世尊下，报恩敬礼。其犹饿鬼鞭死尸，诸天礼枯骨。此意令众修因，故报昔恩。

六告阿难陀下，敕令开塔。

七时阿难陀下，受命奉开，此中有二：初开塔，次睹函。

八白言世尊下，依见启白，显如来藏具性功德，故严宝函。

九佛言下，更敕开函。

十时阿难下，庆喜依教，有二：初开函。后所睹，表理性净，非物所染，如白莲花。

十一即白下，阿难重白。十二佛言下，佛命持来。十三时阿难下，庆喜奉献。

十四世尊受已下，佛受说缘，有三：一佛受，二劝观，三颂赞。

十五汝等下，世尊教礼，于中有二：初令礼，后释所以。五分法香，举三例二：戒即别脱，定道无表定，慧如名。解脱即胜解数，解脱智见即缘无为慧。广如《杂集》、《大庄严》等辨。

十六时诸下，依教礼赞。十七时阿难下，问佛礼由。十八佛告下，答敬所以。

复告阿难陀：吾今为汝及诸大众断除疑惑，说是舍利往昔因缘。汝等善思，当一心听。

阿难陀曰：我等乐闻，愿为开阐。

阿难陀，过去世时有一国王名曰大车，巨富多财，库藏盈满，军兵武勇，众所钦伏，常以正法施化黔黎，人民炽盛，无有怨敌。国太夫人诞生三子，颜容端正，人所乐观。太子名曰摩诃波罗，次子名曰摩诃提婆，幼子名曰摩诃萨埵。

下谈昔舍身，正利时会，文分为三：初敕听许说。二众乐欲闻。三正为开演，于中复二：初长行，后重颂。

长行有十。一陈往眷属。二是时大王下，述昔欢游。三第一王子下，遇苦悲生。四尔时萨埵下，思应舍命。五尔时王子下，捐身救济。六是时大地下，瑞感人天。七是时饿虎下，虎遂能食。八尔时大王下，眷属号恋。九尔时大王下，为立制底。十阿难下，结示利生，陈往眷属，有三：一明时节，二述父母，三说兄弟，文段可知。

云摩诃波罗者，此云大渠。摩诃提婆者，此云大天。摩诃萨埵者，此云大勇猛。求大菩提发大勇猛，不惮处时，捐身舍命，求法益物，常无吝退，故云大勇猛。故下颂云："王子名勇猛，常施心无吝。"

是时大王为欲游观，纵赏山林。其三王子亦皆随从，为求花果，舍父周旋，至大竹林，于中憩息。

下述昔欢游，文中有三：初王出游观，次臣佐皆随，后子别追赏。

问：既言王出游观，王子随从，何故闻子舍身，云在宫内？

答：准旧所译，但王子出，略不论父。此舍周旋，略无还驾。据实，子随从，王在前还，故闻舍身，在宫无爽。

第一王子作如是言：我于今日心甚惊惶，于此林中将无猛兽损害于我？第二王子复作是言：我于己身初无吝惜，恐于所爱有别离苦。第三王子白二兄曰：

此是神仙所居处，我无恐怖别离忧，

身心充遍生欢喜，当获殊胜诸功德。

时诸王子各说本心所念之事。

下第三遇苦悲生，于中有三：初述先想念。此中复二：初三子各陈。后时诸王子下，经家总结。

次复前行，见有一虎产生七子，才经七日，诸子围绕，饥渴所逼，身形羸瘦，将死不久。

下次见虎饥羸。

问：见虎生子，宁知七日？

答：真谛三藏二解。一云：段食所资，唯至七日，过此便死。虎饥如是，故知七日。一云：于时应有鬼神道之，但经家不出。亦如舍身发愿，无人闻知，后天神报，如树神道池中鱼数。

第一王子作如是言：哀哉此虎，产来七日，七子围绕，无暇求食，饥渴所逼，必还啖子。

萨埵王子问言：此虎每常所食何物？

第一王子答曰：

虎豹豺狮子，　唯啖热血肉，

更无余饮食，　可济此虎羸。

第二王子闻此语已，作如是言：此虎羸瘦，饥渴所逼，余命无几，我

等何能为求如是难得饮食？谁复为斯自舍身命，济其饥苦？

第一王子言：一切难舍，无过己身。

萨埵王子言：我等今者于自己身各生爱恋，复无智慧，不能于他而兴利益。

下后悲伤共议。此中有七：初太子见苦哀怜。二萨埵王子下，萨埵问其所食。三第一王子下，太子答食肉血。四第二王子下，大天闻生吝怖。五第一王子下，太子述舍身难。

六萨埵王子下，萨埵进退商议，于中有三：初责自无能，次推他有力，后心念省察。初责自无能，有三因故：一有贪著；二复无智慧下，无大智故；三不能于下，无大悲。有贪著故不能生厌离有为心，无大智故不能生求菩提心，无大悲故不能生饶益有情心，由此不能舍身益物。

然有上士，怀大悲心，常为利他，忘身济物。

下推他有力。此亦有三：一有大智，即"有上士"是。二有大悲，"怀大悲心"等是。三忘身济物，即无贪，能厌离有为。

复作是念：我今此身于百千生虚弃烂坏，曾无所益，云何今日而不能舍，以济饥苦，如捐洟唾？

下心念省察，于中有三：初念昔虚弃身命无穷。次云何今日下，忖今何不能舍益物。后如捐洟唾下，应生厌离，犹如洟唾，舍无常色，获得常色等故。

时诸王子作是议已，各起慈心，凄伤愍念，共观羸虎，目不暂移，徘徊久之，俱舍而去。

下七诸子悲伤，俯仰而去。

尔时萨埵王子便作是念：我舍身命，今正是时。何以故？

我从久来持此身，臭秽脓流不可爱，

供给敷具并衣食，象马车乘及珍财。
变坏之法体无常，恒求难满难保守，
虽常供养怀怨害，终归弃我不知恩。

复次，此身不坚，于我无益，可畏如贼，不净如粪。我于今日当使此身修广大业，于生死海作大舟航，弃舍轮回，令得出离。

下第四思应舍命，有六：一废命念起。

二何以故下，策以作意，即入善法欲为根本，作意所生故，即如理作意，思四念住。初二句思不净。次三句思无常。次二句思有苦：恒求难满，求不得苦；难保守者，爱别离苦；怀怨害者，老病死苦。次一句思无我。心虽希乐，不由于我，终归弃我，五趣轮回。弃不知恩，故无我也。

三复次下，厌舍忻求，有二：初因，后果。因中有三：初厌离有为，即观四念住：此身不坚，无常也；于我无益，无我也；可畏如贼，无乐也；不净如粪，不净也。次我于今日下，求菩提。后于生死海下，饶益有情。即以此身作业利生，故名在因修，若后生已去，且名为果。

复作是念：若舍此身，则舍无量痈疽恶疾、百千怖畏。是身唯有大小便利，不坚如泡，诸虫所集，血脉筋骨共相连持，甚可厌患。是故我今应当弃舍，以求无上究竟涅槃，永离忧患、无常苦恼，生死休息，断诸尘累。以定慧力，圆满熏修，百福庄严，成一切智，诸佛所赞微妙法身，既证得已，施诸众生无量法乐。是时王子兴大勇猛，发弘誓愿，以大悲念增益其心。

下明忻果，亦三：初厌离有为。准《解脱道论》，有十不净想：一膀胀，二青瘀，三烂，四弃掷，五鸟兽食啖，六身肉分张，七斩斫离散，八赤血涂染，九虫臭，十骨想。此十唯不净。今此文中通说四念：痈疽等，无乐也；唯有大小便利等，不净也；不坚如泡，无常也；诸虫所集等，无我也。然彼论说身自性六十间有八万虫，故云诸虫所集。

次是故我今下，求菩提。菩提、菩提断俱名为菩提，摩诃般若、解脱、法身俱大涅槃，俱通智理故。此中初明涅槃。以定慧力下，明菩提。

后既证得已下，明饶益有情。断、智、恩德，因果二文，各如次配。

菩提修求不过此故。

四是时王下，悲愿逾切。

虑彼二兄情怀怖惧，共为留难，不果所祈，

下五恐有难生。

即便白言：二兄前去，我且于后。

下六善修方便。

尔时王子摩诃萨埵还入林中，至其虎所，脱去衣服，置于竹上，作是誓言：

我为法界诸众生，志求无上菩提处，
起大悲心不倾动，当舍凡夫所爱身。
菩提无患无热恼，诸有智者之所乐。
三界苦海诸众生，我今拔济令安乐。

是王子作是言已，于饿虎前委身而卧。由此菩萨慈悲威势，虎无能为。菩萨见已，即上高山，投身于地。复作是念：虎今羸瘠，不能食我。即起求刀，竟不能得。即以干竹刺颈出血，渐近虎边。

下第五大段捐身救济，文中有四：一修途诣虎。

二脱去衣服下，起前方便。

三作是誓下，发菩提心，初二句总，后六句别。别中，初二句厌离有为心，次二句求菩提心，后二句饶益有情心。

四是时王子下，正舍身命，于中复六：一委身饲虎。此由菩萨下，二虎不能食。三菩萨见已下，为坠高山。四复作是念下，更思虎劣。五即起求刀下，复起方便。六渐近虎边下，流血使食。

是时大地六种震动，如风激水，涌没不安，日无精明，如罗睺障，诸方暗蔽，无复光晖。天雨名花及妙香末，缤纷乱坠，遍满林中。尔时虚空

有诸天众见是事已，生随喜心，叹未曾有，咸共赞言：善哉大士！即说颂曰：

大士救护运悲心，等视众生如一子，

勇猛欢喜情无吝，舍身济苦福难思。

定至真常胜妙处，永离生死诸缠缚，

不久当获菩提果，寂静安乐证无生。

下第六瑞感人天。于中有二：初现瑞，有三：一地振六动，二日月无光，三天雨香花遍林供养。

尔时虚空下，众睹亦三：初睹见，二随喜，三赞叹。赞叹有三：初二句赞悲平等，次二句赞其布施，后四句赞当得果。得果中，初两句双赞菩提、涅槃，依三种常，俱得名常。后两句别赞菩提、涅槃，寂静即涅槃。或能所寂俱名寂静，无生者涅槃也。

是时饿虎既见菩萨颈下血流，即便舐血，啖肉皆尽，唯留余骨。

下第七虎遂能食。

尔时第一王子见地动已，告其弟曰：

大地山河皆震动，诸方暗蔽日无光，

天花乱坠遍空中，定是我弟舍身相。

第二王子闻兄语已，说伽陀曰：

我闻萨埵慈悲语，见彼饿虎身羸瘦，

饥苦所缠恐食子，我今疑弟舍其身。

时二王子生大愁苦，啼泣悲叹，即共相随，还至虎所。见弟衣服在竹枝上，骸骨及发在处纵横，流血成泥，沾污其地。见已闷绝，不能自持，投身骨上，久乃得苏。即起举手，哀号大哭，俱时叹曰：

我弟貌端严，　父母偏爱念。

云何俱共出，　舍身而不归？

父母若问时，　我等如何答？

宁可同捐命，　岂得自存身？

时二王子悲泣懊恼，渐舍而去。

下第八眷属号恋，有三：一兄弟悲啼。二时小王子所将下，侍卫追见。三尔时国大夫人下，父母哀叹。

初中有六：初睹瑞共商。二时二王子下，悲叹寻觅。三见弟衣服下，见尸狼藉。四见已闷绝下，闷绝悲号。五即起举手下，兄弟嗟伤。六时二王子下，哀泣而去。

时小王子所将侍从互相谓曰：王子何在？宜共推求。

下侍卫追觅。

尔时国大夫人寝高楼上，便于梦中见不祥相，被割两乳，牙齿堕落，得三鸽雏，一为鹰夺，二被惊怖。地动之时，夫人遂觉，心大愁恼，作如是言：

何故今时大地动，江河林树皆摇震，
日无精光如覆蔽，目瞤乳动异常时。
如箭射心忧苦逼，遍身战掉不安隐。
我之所梦不祥征，必有非常灾变事。

夫人两乳忽然流出，念此必有变怪之事。时有侍女闻外人言，求觅王子今犹未得，心大惊怖，即入宫中白夫人曰：大家知不？外闻诸人散觅王子，遍求不得。时彼夫人闻是说已，生大忧恼，悲泪盈目，至大王所，白言大王：我闻外人作如是语，失我最小所爱之子。王闻语已，惊惶失所，悲哽而言：苦哉！今日失我爱子。即便抆泪，慰喻夫人，告言：贤首，汝勿忧戚，吾今共出求觅爱子。王与大臣及诸人众即共出城，各各分散，随处求觅。未久之顷，有一大臣前白王曰：闻王子在，愿勿忧愁，其最小者今犹未见。王闻是语，悲叹而言：苦哉苦哉！失我爱子。

初有子时欢喜少，后失子时忧苦多。
若使我儿重寿命，纵我身亡不为苦。

夫人闻已，忧恼缠怀，如被箭中，而嗟叹曰：

我之三子并侍从，俱往林中共游赏。

最小爱子独不还，定有乖离灾厄事。

次第二臣来至王所，王问臣曰：爱子何在？第二大臣懊恼啼泣，喉舌干燥，口不能言，竟无所答。夫人问曰：

速报小子今何在，我身热恼遍烧然，

闷乱荒迷失本心，勿使我胸今破裂。

时第二臣即以王子舍身之事具白王知。王及夫人闻其事已，不胜悲噎，望舍身处骤驾前行，诣竹林所，至彼菩萨舍身之地，见其骸骨随处交横，俱时投地，闷绝将死，犹如猛风吹倒大树，心迷失绪，都无所知。时大臣等以水遍洒王及夫人，良久乃苏，举手而哭，咨嗟叹曰：

祸哉爱子端严相，因何死苦先来逼？

若我得在汝前亡，岂见如斯大苦事？

尔时夫人迷闷稍止，头发蓬乱，两手捶胸，宛转于地，如鱼处陆，若牛失子，悲泣而言：

我子谁屠割，余骨散于地。失我所爱子，忧悲不自胜。

苦哉谁杀子，致斯忧恼事。我心非金刚，云何而不破？

我梦中所见，两乳皆被割，牙齿悉堕落，今遭大苦痛。

又梦三鸽雏，一被鹰擒去。今失所爱子，恶相表非虚。

下眷属号恋中第三父母哀叹，于中有十一：

初夫人惊异，有八：初寝梦不祥。二地动之时下，地动惊觉。三作如是言下，说其恶相。四夫人两乳下，感激乳流。五时有侍女下，侍女闻言。六心大惊怖下，走入驰告。七时彼夫人下，母闻愁恼。八至大王所下，悲泪向王。准颂具说前征，此中文略。

第二王闻语已下，父遂悲惶。

第三即便拭泪下，王慰夫人。西国恒法，相见称赞，呼为贤首。

第四王与大臣下，王臣出觅。准下颂中，应先是臣觅，次后王共妃出。今文总略，但云出觅。于中复七：一四散推求。二未久之顷下，大臣来白。

三王闻是语下，父闻悲叹。四夫人闻已下，母重嗟伤。五次第二臣下，臣至，王问存亡。六第二大臣下，大臣呜咽不答。七夫人问曰下，夫人荒迷催报。

第五时第二臣下，得子委由。准颂，应有二臣各报，此长行中略一臣也。

第六王及夫人下，知已悲噎。第七望舍身处下，诣舍身所。第八见其骸骨下，睹见崩摧。第九时大臣等下，臣从水洒。第十王及夫人下，苏已嗟叹。

十一尔时夫人下，母泣陈悲。初经家叙。次母悲陈，于中二颂述悲伤，二颂叙恶相。

尔时大王及于夫人并二王子，尽哀号哭，璎珞不御，与诸人众共收菩萨遗身舍利，为于供养，置窣堵波中。

下第九大段，为立制底。

阿难陀，汝等应知，此即是彼菩萨舍利。复告阿难陀：我于昔时虽具烦恼贪瞋痴等，能于地狱、饿鬼、旁生五趣之中随缘救济，令得出离，何况今时烦恼都尽，无复余习，号天人师，具一切智，而不能为一一众生，经于多劫，在地狱中及于余处，代受众苦，令出生死烦恼轮回！

下第十大段，结示利生，有三：初结归舍利。

次复告阿难陀下，略示往因。虽言兼于得失，具烦恼等为失，然能修行为得。此意励劝具烦恼者令其修行，即初炼磨。亦劝圣者，我昔处凡尚为益物，汝等证圣，何不精勤？

后何况今时下，述今能利，即随感应形，皆为益物。此意尚能代生受苦令其出离，故今所说定为利乐方便之因，汝等应当流通修学。

尔时世尊欲重宣此义，而说颂言：

我念过去世，无量无数劫，或时作国王，或复为王子。

常行于大施，及舍所爱身，愿出离生死，至妙菩提处。

昔时有大国，国主名大车，王子名勇猛，常施心无吝。
王子有二兄，号大渠大天。三人同出游，渐至山林所。
见虎饥所逼，便生如是心：此虎饥火烧，更无余可食。
大士睹如斯，恐其将食子，舍身无所顾，救子不令伤。
大地及诸山，一时皆震动，江海皆腾跃，惊波水逆流。
天地失光明，昏冥无所见，林野诸禽兽，飞奔丧所依。
二兄怪不还，忧戚生悲苦，即与诸侍从，林薮遍寻求。
兄弟共筹议，复往深山处。四顾无所有，见虎处空林。
其母并七子，口皆有血污，残骨并余发，纵横在地中。
复见有流血，散在竹林所。二兄既见已，心生大恐怖。
闷绝俱躄地，荒迷不觉知，尘土坌其身，六情皆失念。
王子诸侍从，啼泣心忧恼，以水洒令苏，举手号啕哭。
菩萨舍身时，慈母在宫内，五百诸婇女，共受于妙乐。
夫人之两乳，忽然自流出，遍体如针刺，苦痛不能安。
欻生失子想，忧箭苦伤心，即白大王知，陈斯苦恼事。
悲泣不堪忍，哀声向王说：大王今当知，我生大苦恼。
两乳忽流出，禁止不应心。如针遍刺身，烦惋胸欲破。
我先梦恶征，必当失爱子。愿王济我命，知儿存与亡。
梦见三鸽雏，小者是爱子，忽被鹰夺去，悲愁难具陈。
我今没忧海，趣死将不久。恐子命不全，愿为速求觅。
又闻外人语，小子求不得。我今意不安，愿王哀愍我。
夫人白王已，举身而躄地，悲痛心闷绝，荒迷不觉知。
婇女见夫人，闷绝在于地，举声皆大哭，忧惶失所依。
王闻如是语，怀忧不自胜，因命诸群臣，寻求所爱子。
皆共出城外，随处而追觅，涕泣问诸人，王子今何在？
今者为存亡，谁知所去处？云何令得见，解我忧恼心。
诸人悉共传，咸言王子死。闻者皆伤悼，悲叹苦难裁。
尔时大车王，悲号从座起，即就夫人处，以水洒其身。

夫人蒙水洒，久乃得醒悟，悲啼以问王，我儿今在不？
王告夫人曰：我已使诸人，四向求王子，尚未有消息。
王又告夫人：汝莫生烦恼，且当自安慰，可共出追寻。
王即与夫人，严驾而前进，号恸声凄感，忧心若火燃。
士庶百千万，亦随王出城，各欲求王子，悲号声不绝。
王求爱子故，目视于四方。见有一人来，被发身涂血。
遍体蒙尘土，悲哭逆前来。王见是恶相，倍复生忧恼。
王便举两手，哀号不自裁。初有一大臣，匆忙至王所。
进白大王曰：幸愿忽悲哀。王之所爱子，今虽求未获。
不久当来至，以释大王忧。王复更前行，见次大臣至。
其臣诣王所，流泪白王言：二子今现存，被忧火所逼。
其第三王子，已被无常吞。见饿虎初生，将欲食其子。
彼萨埵王子，见此起悲心。愿求无上道，当度一切众。
系想妙菩提，广大深如海。即上高山顶，投身饿虎前。
虎羸不能食，以竹自伤颈。遂啖王子身，唯有余骸骨。
时王及夫人，闻已俱闷绝，心没于忧海，烦恼火烧燃。
臣以栴檀水，洒王及夫人，俱起大悲号，举手捶胸臆。
第三大臣来，白王如是语：我见二王子，闷绝在林中。
臣以冷水洒，尔乃暂苏息，顾视于四方，如猛火周遍。
暂起而还伏，悲号不自胜，举手以哀言，称叹弟希有。
王闻如是说，倍增忧火煎。夫人大号啕，高声作是语：

我之小子遍钟爱，已为无常罗刹吞。
余有二子今现存，复被忧火所烧逼。
我今速可至山下，安慰令其保余命。
即便驰驾望前路，一心诣彼舍身崖。
路逢二子行啼泣，捶胸懊恼失容仪。
父母见已抱忧悲，俱往山林舍身处。
既至菩萨舍身地，共聚悲号生大苦。

脱去璎珞尽哀心，收取菩萨身余骨。

与诸人众同供养，共造七宝窣堵波。

以彼舍利置函中，整驾怀忧趣城邑。

下说颂，有五十六颂，分二：初二颂总标修行，后五十四颂别颂舍身。前长行有十段，今颂大段略不颂第四思应舍命、第七虎遂能食、第十结示利生，即分为七：初一颂半颂第一陈往眷属，次半颂颂第二述昔欢游，次一颂颂第三遇苦悲生，次一颂颂第五捐身救济，次二颂颂第六瑞感人天，次四十六颂半颂第八眷属号恋，次一颂半颂第九为立制底。

初五段准文可知。颂眷属号恋中，长行有三，初二兄怪不还下六颂，颂兄弟悲啼，细分可知，略不颂侍卫追觅。菩萨舍身时下四十颂半，颂父母哀叹。前长行有十一，无先遣臣出，今颂中有，然无第十、第十一母泣陈悲，第三王慰夫人在第四王臣出觅中，故但分十。初十一颂颂夫人惊异。次半颂颂第二王遂悲惶。次因命诸群臣下十四颂，颂第四王臣出觅。次王复更前行下五颂半，颂第五得子委由。次时王及夫人下七颂，颂第六知已悲噎。次我今速可之山下下二颂，颂第七诣舍身所。次半颂颂第八睹见崩摧。

就夫人惊异中分五：初一颂宫内欢乐。次一颂半感激乳流。次六颂半颂悲泪白王。前长行中寝梦不祥、侍女闻言、走入驰告、母闻愁恼，总在此白王中，更不别颂，以文影略离烦重故。次一颂白已闷绝。次一颂婇女忧惶。

王闻如是语下，颂第二王遂悲伤。

因命诸群臣下十四颂，王臣出觅。前长行有七，今颂分三：初半颂命臣追觅，长行中无。次九颂颂初四散推求，于中初三颂臣佐寻求。次尔时大车下四颂，颂前第三王慰夫人，以文便故。又长行中悲泪白王，不言闷绝，以水洒苏，今颂中有，文影略故。后王即与夫人下二颂，颂王出推求：初一颂王，次一颂臣。王求爱子故下四颂半，颂王臣出觅中第二大臣来白，于中分三：初一颂半颂王见使来，次一颂举手招问，后二颂大臣进白。

王复更前行下五颂半，颂前第五得子委由，于中分四：初半颂王见臣来，次一颂白二子存，次半颂报萨埵亡，次三颂半述其死由。

时王及夫人下，颂第六知已悲噎，于中分四：初一颂父母闷绝，次一颂臣佐水洒，次三颂又臣重报，次二颂父母号叹。

次二颂第七诣舍身所。次半颂第八睹见崩摧。

次一颂半，大段第九，为立制底。

复告阿难陀，往时萨埵者，即我牟尼是，勿生于异念。

王是父净饭，后是母摩耶，太子谓慈氏，次曼殊室利。

虎是大世主，五儿五苾刍，一是大目连，一是舍利子。

下品中第二大段，会于今古。

我为汝等说，往昔利他缘，如是菩萨行，成佛因当学。

菩萨舍身时，发如是弘誓：愿我身余骨，来世益众生。

此是舍身处，七宝窣堵波，以经无量时，遂沈于厚地。

由昔本愿力，随缘兴济度，为利于人天，从地而涌出。

下品中第三大段，劝励修学。于中，初一颂指昔劝修，后三颂结示制底意。

尔时世尊说是往昔因缘之时，无量阿僧企耶人天大众皆大悲喜，叹未曾有，悉发阿耨多罗三藐三菩提心。

复告树神：我为报恩，故致礼敬。

佛摄神力，其窣堵波还没于地。

下品第四大段众闻得益，文分为三：初牒前所说。次无量阿僧祇耶下，明得益多少。次复告树神下，答问总结。准前长行，但阿难问佛礼塔由，此中即答树神所问，故前问中应有树神同问礼由，但略不说。

后佛摄神力下，明塔归故，以事讫故。

十方菩萨赞叹品第二十七

十方菩萨赞叹品，三门分别。言来意者，流通有三，谓学行、赞叹、付嘱三别。令其后代依法修行，获益既多，故申庆赞，故前品后有此品生。

释名者，赞者称也，叹者吟也，即称扬吟咏。应言触事美德云赞，见理谕扬为叹。初人后法，或通人法，俱称赞叹。“菩萨”能赞之人，“十方”说其来域。欲令有情殷重，故举十方远来。胜人尚自谕扬，劣者何不歌咏？又彰胜者能故，非下劣者，欲令慕胜增进修故。故下品云：“令未知者随顺修学”。

释难者，问：何故旧经总为一品，今者新翻别为四品？

答：准梵本经，每一品头书一菩萨，或复点记。今依梵本，四人赞叹各别书记，故今分四。旧人以见同是赞佛，故合为品。又解：旧文脱无其记。且如赞叹，新经四人，旧经即无大辩才赞，故开合异。

问：准旧本经，无量菩萨从此世界至金宝盖山如来国土礼赞彼佛。新经即云：“各从本土诣鹫峰山，礼世尊已，同音而赞。”如何乖反？

答：旧错今是。何者？是处闻经，合赞此佛。又准上来即有十方菩萨，何故俱往金宝山国赞彼佛耶？若云说经由其信相，信相后时当得成佛名金宝山，故往赞彼者，此亦不尔。何者？现宝山佛非信相身，彼佛又非说授之主，又后不言此诸菩萨从彼土来，如何得言承彼佛力？故请虽由妙幢，能说即释迦佛，闻法来此亦俱释迦力，彼妙幢师，故赞释迦，新文为正。

文段分三：初菩萨云集，次正申礼赞，后如来叹印。

尔时释迦牟尼如来说是经时，于十方世界有无量百千万亿诸菩萨众，各从本土诣鹫峰山。

下此即初段。初经家序。二于十方世界下，菩萨云集。

至世尊所，五轮著地，礼世尊已，

下申礼赞。初身礼，后语赞。此初也。能发身语，即是意业，三业礼赞，表敬深也。

一心合掌，异口同音而赞叹曰：

下申赞，初标，次赞。此初也。于境专念云一心，尊重情深故合掌。身殊故异口，齐赞故同音。

佛身微妙真金色，其光普照等金山，
清净柔软若莲花，无量妙彩而严饰。
三十二相遍庄严，八十种好皆圆备，
光明炳著无与等，离垢犹如净满月。

下赞有十一颂，分二：初十颂赞三身，后一颂结略发愿。

赞三身中，初八颂赞化身恩德，次一颂赞报身智德，后一颂赞法身断德。

赞恩德中，初二颂赞现身，次一颂赞说法，次一颂赞福智，次四颂赞利生。赞现身中，初一颂所依总身，次一颂相及随好，具如前辨。

其声清彻甚微妙，如狮子吼震雷音，
八种微妙应群机，超胜迦陵频伽等。

下赞说法。八种微妙声者，三经不同。依《梵摩喻经》云：一最妙声，二易了，三深远，四濡软，五不妄，六不误，七尊慧，八调和。二《中阴经》云：一非男，二非女，三非长，四非短，五非贵，六非贱，七非苦，八非乐。三依《十住断结经》云：一不男，二不女，三不强，四不软，五不清，六不浊，七不雄，八不雌。初二经小乘，《十住断结》大乘，见闻异故。迦陵频迦等者，妙音鸟也。

百福妙相以严容，光明具足净无垢，
智慧澄明如大海，功德广大若虚空。

下赞福智。初半福，次半智。一一相好各百福严。前赞身光，据总身。

此赞光明、即别相好。言百福者，准《大毗婆沙论》第一百七十七：“云何谓百福？答：此中百思，名为百福。何谓百思？谓如菩萨造作增长足善住相业时，先五十思，修治身器，令净调柔。次起一思正牵引彼。后起五十思，令其圆满。乃至顶上乌瑟腻沙相业亦复如是。由此故说佛一一相百福庄严。何为五十思？答：依十善业道各有五思：一离杀思，二劝导思，三赞美思，四随喜，五回向，谓回所修向菩提故。乃至正见亦尔，名五十思。有说：十业各起下、中、上、上胜、上极五品善思，如杂修静虑。有说：十业各起五思：一加行净，二根本净，三后起净，四非寻所害，五念摄受。有说：缘佛一一相起五十刹那未曾习思，相续而转。”不有评家，然准道理，初说为善。若下中上等如杂修静虑，应有相好胜劣不同。若说加行、根本、后起等五，即应方便、后起同感无别。许同感者，应三时何别？若胜劣异，相好亦应尔。若云起五十未曾习思，何因不许或有增减？若依大乘，虽未见文，传有二释。一云：如十善业互相资，即为百业。又云：如一一业各有十种，谓一自作，二教他，三庆慰，四随喜，五少分，六多分，七全分，八少时，九长时，十尽寿，故为百业。

圆光遍满十方界，随缘普济诸有情，
烦恼爱染集皆除，法炬恒燃不休息。

下赞利生。初一颂总赞为利生故现身说法。初句身，第二句为利，第三句赞净，第四句法，即中二句通于身法。

哀愍利益诸众生，现在未来能与乐，
常为宣说第一义，令证涅槃真寂静。
佛说甘露殊胜法，能与甘露微妙义，
引入甘露涅槃城，令受甘露无为乐。

下别赞。初二颂赞所说法能得涅槃，后一颂赞所说法能得菩提。得涅槃中，一颂令得，一颂重成，所说、所得皆能除苦安乐，故如甘露。

常于生死大海中，解脱一切众生苦，
令彼能住安隐路，恒与难思如意乐。

下一颂令得菩提，即八正道名安稳路。

如来德海甚深广，非诸譬喻所能知，
于众常起大悲心，方便精勤恒不息。

下一颂赞报身智德，以大悲故，常利有情，不入涅槃，恒不休息。故《辨中边》颂云：胜故无尽故，由利他不息。

如来智海无边际，一切人天共测量，
假使千万亿劫中，不能得知其少分。

下赞法身断德。

我今略赞佛功德，于德海中唯一滴，
回斯福聚施群生，皆愿速证菩提果。

下结略发愿。

尔时世尊告诸菩萨言：善哉！善哉！汝等善能如是赞佛功德，利益有情，广兴佛事，能灭诸罪，生无量福。

下如来叹印。初赞；后汝等下，印。无染心故赞，称理益物故印。

妙幢菩萨赞叹品第二十八

妙幢菩萨赞叹品。来意同前。

释名者，梵云鸲嚧只啰，此云妙；鸡头，此云幢。即胜智迥秀，喻修高幢；独超尘累，故称为妙。幢即称妙，名为妙幢，持业释也。从喻立称，名曰妙幢。旧云信相，相者梵云耶瑟致，今既云鸲嚧只啰，故翻名幢。信

性是净，妙义相似，幢者高显，故谬云相。

释难者，问：闻法得记不唯妙幢，何故赞叹独举斯士？

答：以是首故。

尔时妙幢菩萨即从座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌向佛，

下品文分三：初赞人仪轨。次而说赞曰下，正陈赞叹。后佛告妙幢下，世尊叹印。此即初也。

而说赞曰：

牟尼百福相圆满，无量功德以严身，
广大清净人乐观，犹如千日光明照。
焰彩无边光炽盛，如妙宝聚相端严，
如日初出映虚空，红白分明间金色。
亦如金山光普照，悉能周遍百千土，
能灭众生无量苦，皆与无边胜妙乐。
诸相具足悉严净，众生乐睹无厌足，
头发柔软绀青色，犹如黑蜂集妙花。

下赞叹有八颂半，分三：初四颂赞变化佛。次大喜下三颂，赞受用佛。后如来金口下一颂半，通二佛。略不赞法身，以深隐故，赞其能依，影所依故。

初化身中分四：初一颂赞身。次一颂赞光。次一颂合赞身光，初半赞能周遍，后半赞能利益。次一颂赞相好。

大喜大舍净庄严，大慈大悲皆具足，
众妙相好为严饰，菩提分法之所成。
如来能施众福利，令彼常获大安乐，
种种妙德共庄严，光明普照千万土。
如来光明极圆满，犹如赫日遍空中，

佛如须弥功德具，示现能周于十方。

下赞受用身，通自他受用，分四：初半赞四无量。次半颂赞相好，云菩提分法之所成者，赞相好因故。次半颂赞利益。次一颂半赞身及光。身及光中，初半总，后一颂别。初中，上句赞身，通五蕴。下句赞光，亦通智色。如来光相下，别赞，初半赞光，次半赞身。

如来金口妙端严，齿白齐密如珂雪。
如来面貌无伦匹，眉间毫相常右旋，
光润鲜白等玻璃，犹如满月居空界。

下通赞二佛相之与好。

佛告妙幢菩萨：汝能如是赞佛功德不可思议，利益一切，令未知者随顺修学。

下如来叹印。

菩提树神赞叹品第二十九

菩提树神赞叹品。来意同前。

释名者，准《西域传》云：树本名毕钵罗树，在金刚座上。其金刚座昔贤劫成，与大地俱起，据三千大千世界之中，下极金轮，上侵地际，金刚所成，周百余步，贤劫千佛座之而入金刚定，故曰金刚座焉。毕钵罗树，佛座其下成等正觉，因而谓之菩提树焉。茎干黄白，枝叶青翠，冬夏不雕，光鲜无变。每至如来涅槃之日，叶皆雕落，顷[1]之复故。大地菩萨现为天女，作此树神，即主菩提树之神，依主释也。

释难者，问：何不明余神耶？

---

[1]　“顷”，底本作“项”，误，现按《大唐西域记》卷第八校订。

答：最先见佛故，常不离佛故。

问：菩提树神与大地神为一为别？

答：有说是一，有说是别。

尔时菩提树神

下品文分三：初出能赞人。次亦以伽陀下，述其赞词。后尔时世尊下，如来叹印。此初也。

亦以伽陀赞世尊曰：

敬礼如来清净慧，敬礼常求正法慧，

敬礼能离非法慧，敬礼恒无分别慧。

下赞词总有十一颂，大分为二：初五颂赞，后六颂发愿。

赞中，初一颂赞智体，后四颂赞智用。

体中，初一句总赞智体。离障智圆，名清净慧。次二句赞慧能。能令众生修善故，云常求正法。不尔，果满更何所求？能令众生舍恶故，云离非法慧。虽能如是，三轮净故，恒无分别。

或初一句赞果，后三句赞因。因中，初句加行智，次句本智，次句后得智，离邪分别故，云无分别。或如次常能进善，能离诸恶，常顺无为，恒无分别。或初句通法报，余三句唯赞报，赞用即化身故。旧经云“南无清净无上正觉、甚深妙法”，故清净慧通法身也。

希有世尊无边行，希有难见比优昙，

希有如海镇山王，希有善逝光无量。

希有调御弘慈愿，希有释种明逾日，

能说如是经中宝，哀愍利益诸群生。

下赞智用。初二颂利他用，后二颂自利用。

利他中，初一句赞具行希。次一句赞出现希。次一句现身希。身处大众，如妙高山镇于大海。次一句光无量希。次一句弘愿希。次一句种姓希。

日炙种，生世尊，故云明逾日。次一句说此经希。次一句能利生希。即具八希。

牟尼寂静诸根定，能入寂静涅槃城，
能住寂静等持门，能知寂静深境界。
两足中尊住空寂，声闻弟子身亦空，
一切法体性皆无，一切众生悉空寂。

下二颂赞自利用。化相住寂能入涅槃等，以言牟尼及声闻弟子故。或通受用自利之用，言诸根定住等持门等故。然真谛三藏云赞法身者，文势稍疏。

二颂分三：初一颂赞自利住寂德。次半颂赞能住寂所由。后半颂结成所以。以法体空，自性皆寂，故住空寂。由住空寂故，能静诸根，能入圆寂。能住寂定，能证寂境。故《无垢称经》云："其轮能寂本性寂也"。

又解：初颂前赞住寂。后颂赞得四平等：一法平等，二众生，三所化，四佛体。准文配知。

我常忆念于诸佛，我常乐见诸世尊，
我常发起殷重心，常得值遇如来日。
我常顶礼于世尊，愿常渴仰心不舍，
悲泣流泪情无间，常得奉事不知厌。
唯愿世尊起悲心，和颜常得令我见。
佛及声闻众清净，愿常普济于人天。
佛身本净若虚空，亦如幻焰及水月，
愿说涅槃甘露法，能生一切功德聚。
世尊所有净境界，慈悲正行不思议，
声闻独觉非所量，大仙菩萨不能测。
唯愿如来哀愍我，常令睹见大悲身，
三业无倦奉慈尊，速出生死归真际。

下发愿有六：初半颂忆念愿，所住常见。次半颂殷重愿，所生常遇。次一颂供侍愿，恒供无厌。

次半颂愿恒加护令见。应云见等，以颂文窄，略去等字。

次一颂半愿恒利有情。言人天者，据能证悟说。本净如空，法身。如幻等，受用、变化身。

次二颂愿得见证。于中，初一颂叹胜妙。所行境即法性身，慈悲正行即悲智，俱不思议。大仙菩萨，即等觉菩萨。次半颂愿加被。次半颂显修得证。

尔时世尊闻是赞已，以梵音声告树神曰：善哉！善哉！善女人！汝能于我真实无妄清净法身，自利利他，宣扬妙相。以此功德，令汝速证最上菩提。一切有情同所修习，若得闻者，皆入甘露无生法门。

下叹印。初叹。善女天下，印，有二：初印所赞。次以此功德下，印所愿。

大辩才天女赞叹品第三十

大辩才天女赞叹品。来意同前。具足菩萨四辩才故，名大辩才；有自在故，名天，现为天女，即持业释也。或简余天女，大辩才之天女，亦依主释。

问：何不明余，此天女赞？

答：以诸神中具辩才胜故，不明余。

尔时大辩才天女即从座起，合掌恭敬，以直言辞，

下品文分三：此初标能赞人，有三：初指人。次威仪。后“以直言词”者，显异。不以颂赞，云直言词。

赞世尊曰：南谟释迦牟尼如来应正等觉！身真金色，咽如螺贝，面如满月，目类青莲。唇口赤好，如玻璃色。鼻高修直，如截金铤。齿白齐密，如拘物头花。身光普照，如百千日。光彩映彻，如赡部金。所有言辞，皆无谬失。示三解脱门，开三菩提路。心常清净，意乐亦然。佛所住处，及所行境，亦常清净，离非威仪，进止无谬。六年苦行，三转法轮。度苦众生，令归彼岸。身相圆满，如拘陀树。六度熏修，三业无失。具一切智，自他利满。所有宣说，常为众生，言不虚设。于释种中为大狮子，坚固勇猛，具八解脱。

下赞叹有二：初赞德。二愿以此福下，发愿。

赞中有三：初申礼。次别赞。后我今随力下，结略。

别赞有十。一身真金色下，赞相好。

二所有下，赞语无失。十八不共法中说法利胜，故偏赞语。

三示三解脱门下，赞所说法外化德，有二：一示三解脱门，即涅槃门。二开三菩提路，即三佛菩提，所余二乘依此故有。

四心常下，赞四清净内证德。四清净者，一自性净，二离垢净，三得此道净，四生此境净。即逆次配。由心清净，所流教法能生一切菩提分法，即能所生一切清净。故《无垢称经》云："随其心净即有清净佛土。随其清净佛土即有清净法教。"乃至云"清净功德意乐"，即得此道净。"佛所住"，即离垢真如，法身所住，性相分二。故《胜鬘经》云："在缠名如来藏，出缠名法身。""所行境"，即自性净，一真法界是佛行境故。无性《摄论》第五说，此四清净是圆成实。又解：此是四一切相清净。准无性《摄论》第九云：所依清净，即依止静虑。二所缘清净，即变化作一切诸色。三心清净，即随其所欲三摩地门自在而转，即是自在入出诸定。四智自在者，如其所欲陀罗尼门住持自在。此心清净第三，意乐即第四，所住即第一，所行第二。又解：心即心王，意乐即胜解，举此胜解例余心所。所住即真如，所行即俗境。

五离非威仪下，赞永拔，习即气故。无性《摄论》云："遍一切行住者，谓于聚落城邑乞食，往返经行，身四威仪寂静而住。"又身无失，四

威仪中常为利物故。《无垢称经》云："如来所有进止威仪无非佛事，咸令所化有情饶益。"

六六年苦行等，赞现八相。八相之中且举苦行、转法轮二相。为度苦生下，赞现相意令归彼岸，以例余相。

七身相圆满者，赞身相。八六度熏修者，赞修行。九三业无失，赞三业不共德。举三例余。

十具一切智下，赞智德。初总标。所有宣说下，别释。别释中，初利他。于释种下，自利。据实现生皆为利他，约相而言，云自利也。

我今随力称赞如来少分功德，犹如蚊子饮大海水。

下结略。

愿以此福，广及有情，永离生死，成无上道。

下发愿。

尔时世尊告大辩才天曰：善哉！善哉！汝久修习，具大辩才，今复于我广陈赞叹，令汝速证无上法门，相好圆明，普利一切。

下叹印。叹中，初总叹。汝久修习下，别叹。别叹中，初叹因，以久修习具辩才故。后叹果，今复能赞。

令汝速证下，印发愿。

付嘱品第三十一

付嘱品，二门分别。言来意者，四天王品已下明流通分有其三种，上既令学行流通，众闻所说心生喜赞，故今第三次当付属，令更护持，传之末代，故前品后有此品生。

释名者，付者授也，嘱者托也。以法托之，授令护持，流通末代，故

云付嘱。

尔时世尊普告无量菩萨及诸人天一切大众：汝等当知，我于无量无数大劫，勤修苦行，获甚深法，菩提正因，已为汝说。

下品文分四：初佛募护持。二尔时众中下，众闻愿护。三尔时世尊下，佛重赞劝。四尔时无量下，闻教喜行。

初中有二：初普告大众，结前所说。

汝等谁能发勇猛心，恭敬守护，我涅槃后于此法门广宣流布，能令正法久住世间？

下普令大众，募其护持。

尔时众中有六十俱胝诸大菩萨、六十俱胝诸天大众，异口同音作如是语：世尊！我等咸有欣乐之心，于佛世尊无量大劫勤修苦行所获甚深微妙之法菩提正因，恭敬护持，不惜身命。佛涅槃后，于此法门广宣流布，当令正法久住世间。

下第二众闻愿护，有二：初总。后尔时诸大菩萨下，别。

总中有四：初举众数。二异口同音下，述欣愿心。三于佛世尊下，誓自护持。四佛涅槃后，兼传末代。

尔时诸大菩萨即于佛前说伽陀曰：

下别有十一。此即第一菩萨愿护，有二：初经家序。

世尊真实语，安住于实法，由彼真实故，护持于此经。
大悲为甲胄，安住于大慈，由彼慈悲力，护持于此经。
福资粮圆满，生起智资粮，由资粮满故，护持于此经。
降伏一切魔，破灭诸邪论，断除恶见故，护持于此经。
护世并释梵，乃至阿苏罗，龙神药叉等，护持于此经。

地上及虚空，久住于斯者，奉持佛教故，护持于此经。

四梵住相应，四圣谛严饰，降伏四魔故，护持于此经。

虚空成质碍，质碍成虚空，诸佛所护持，无能倾动者。

下陈愿护，有八颂，分二：初四颂见利益故自愿护。于中，一颂知佛语实故，次一颂知佛大悲故，次一颂知具资粮故愿，次一颂知能灭障故愿。

次有四颂见他护随喜。于中，初一颂见梵释八部护。次一颂见地空等神护。次二颂见佛自护：初一颂赞佛德具护持此经，次一颂显护决定。此意见佛及梵释等一切皆护，深生随喜，故愿自护。

问：若见梵释等护持此经生随喜者，何故下文方说梵释等愿护？

答：见前四天王护持品及药叉等护持品中说，故生随喜。又解：即见前长行总愿护中六十俱胝诸天大众恭敬护持，即梵释等，故见无咎。

尔时四大天王闻佛说此护持妙法，各生随喜、护正法心，

下第二四王护持，亦有二文。初闻教生欣。次一心同声下，同心说护。此初也。

问：前说护持，是诸菩萨，云何得言“闻佛说此护持妙法，各生随喜护正法心”？

答：闻前佛劝护持妙法，故云闻说。

一时同声说伽陀曰：

我今于此经，及男女眷属，皆一心拥护，令得广流通。

若有持经者，能作菩提因，我常于四方，拥护而承事。

下同心说护。初经家序，次说护。护中二颂，初颂护法，后颂护人。

尔时天帝释合掌恭敬，说伽陀曰：

诸佛证此法，为欲报恩故，饶益菩萨众，出世演斯经。

我于彼诸佛，报恩常供养，护持如是经，及以持经者。

下第三护，初标能护人。说伽陀下，说护持，二颂。初一颂述护所由，

后一颂陈护法。佛昔闻法得成菩提，为报经恩，为菩萨说。我今得闻，亦应报恩，受持流布。

尔时睹史多天子合掌恭敬，说伽陀曰：

佛说如是经，若有能持者，当住菩提位，来生睹史天。

世尊我庆悦，舍天殊胜报，住于赡部洲，宣扬是经典。

下第四，初标能护人。说伽陀下，说护持，二颂，初一颂述利益，后一颂陈护法。

尔时索诃世界主梵天王合掌恭敬，说伽陀曰：

诸静虑无量，诸乘及解脱，皆从此经出，是故演斯经。

若说是经处，我舍梵天乐，为听如是经，亦常为拥护。

下第五，文段同前。

尔时魔王子名曰商主，合掌恭敬，说伽陀曰：

若有受持此，正义相应经，不随魔所行，净除魔恶业。

我等于此经，亦当勤守护，发大精进意，随处广流通。

下第六，文亦同前。

尔时魔王合掌恭敬说伽陀曰：

若有持此经，能伏诸烦恼，如是众生类，拥护令安乐。

若有说是经，诸魔不得便，由佛威神力，我当拥护彼。

尔时妙吉祥天子亦于佛前说伽陀曰：

诸佛妙菩提，于此经中说，若持此经者，是供养如来。

我当持此经，为俱胝天说，恭敬听闻者，劝至菩提处。

尔时慈氏菩萨合掌恭敬说伽陀曰：

若见住菩提，与为不请友，乃至舍身命，为护此经王。

我闻如是法，当往睹史天，由世尊加护，广为人天说。

尔时上座大迦叶波合掌恭敬说伽陀曰：

佛于声闻乘，说我鲜智慧，我今随自力，护持如是经。

若有持此经，我当摄受彼，授其辞辩力，常随赞善哉。

尔时具寿阿难陀合掌向佛说伽陀曰：

我亲从佛闻，无量众经典，未曾闻如是，深妙法中王。

我今闻是经，亲于佛前受，诸乐菩提者，当为广宣通。

下第七，文亦同前。陈护法中，初颂护持经人，后颂护说经者，由护人故亦即护法。初各述能，后方陈护。

第八妙吉祥，文亦同前。陈护法中，初述经利，后明护法。为俱胝天说，是护法。恭敬听闻者，是护人。

第九慈尊，文亦同前。陈护法中，初颂护人，后颂护法。

第十，文亦同前。陈护法中，初一颂护法，后一颂护人。

第十一，文亦同前。陈护法中，初一颂赞，后一颂护。乐菩提者，护人。为广宣通，护法。

尔时世尊见诸菩萨人天大众各各发心于此经典流通拥护，劝进菩萨，广利众生，赞言：善哉！善哉！汝等能于如是微妙经王虔诚流布，乃至于我般涅槃后不令散灭，即是无上菩提正因，所获功德，于恒沙劫说不能尽。若有苾刍、苾刍尼、邬波索迦、邬波斯迦，及余善男子、善女人等，供养恭敬、书写流通、为人解说，所获功德亦复如是，是故汝等应勤修习。

下品第三大段佛重赞劝，文分为三：初赞。次汝等下，印。若有苾刍下，劝。劝中，初劝四众，若能护法，获福同前。行十法行，俱是护法。此十法行中略举四：一供养。二书写。三流通者，即施他。四解说者，即开演也。听闻、披读、受持、讽诵、思惟、修习皆恭敬摄，由恭敬法故听闻等。是故下，结劝大众。

尔时无量无边恒沙大众，闻佛说已，皆大欢喜，信受奉行。

下闻教喜行。依《文殊问经论》云：“有三种义，是故欢喜：一说者

清净，以于诸法得自在故。”此意以无染著得说自在故。“二所说法清净，以如实证知清净法体故。三依所说法得果清净，以得妙境界。”此意以依所说证入真理得涅槃故。说契机理，叶果符因。所以得一句者欣夕死于朝闻，故睹全章者即积庆而行学。

诸佛最妙法，　　大慈悲所流，
为利于群生，　　甚深难可测。
今凭众加护，　　随力赞斯经，
获福益自他，　　共成无上觉。

金光明最胜王经疏卷第十终

点校后记

从开始参加“佛教十三经注疏”丛书的点校工作，到现在付梓在即，寒来暑往，一晃三四年时间过去了。古籍点校是一门死功夫，无法取巧，需要细心、耐心，全身心的投入；同时又是一门综合性学问，涉及到方方面面，需要查阅大量相关资料。这些书稿，基本上都经过四五校，有些还要更多，工作量相当之大。但相比于徜徉在佛法深邃智慧的大海之中，与往圣前贤精神相往来，所受到的启迪及所获得的欣喜与快乐，几年来日复一日的劳作，就显得微不足道，不足挂齿了。

八十年代末，当时佛学书籍还比较少见，记得一次从友人处借到一本圆瑛大师所著《心经讲义》，爱不释手，又没处去买，就手抄了一份，这是我拥有的最早的佛经注疏之一，一直珍藏着。现在的情况有了彻底改观，有许多正式出版物，也有大量佛教内部出版物，及非常便利的电子版佛经。即便如此，由于佛法博大精深，典籍浩荡，许多方面的资料仍然需要深入挖掘，系统整理，以便于读者阅读。要想深入学习佛法，离不了佛经注疏。历史上，中国佛教的各个宗派都是以佛经注疏的形式来构建自己的理论体系。佛经注疏不仅是佛学爱好者的良师益友，也为有志于研习中国传统文化者所必读。现代新儒家代表人物牟宗三先生，就曾浸润佛法多年，自称受益于天台宗经典对佛经的判释。他在《佛性与般若》自序中曾说：“吾人以为若不通过天台之判教，我们很难把握中国吸收佛教之发展中各义理系统（所谓教相）之差异而又相关联之关节。……吾自问经论不熟，自愧若独自摸索难达至此程度。即使可以达到，不知何年何月始可有如彼之恰当。故只好通过彼之判释以及其所自立之圆教以为桥梁。”

佛法讲因缘，因缘具足了，自然会水到渠成。本套丛书的顺利出版也

可谓因缘具足了。感谢洪敬南先生的慧眼识珠和慷慨相助。感谢高度重视这一选题的线装书局。感谢张万兴先生的默默工作以及张海涛先生的宝贵建议。特别是那些电子版《大藏经》的录入义工群，为点校带来极大便利，也是我们需要长久感恩的。

佛经校点做好并不容易。上世纪八十年代石峻、楼宇烈等编校的《中国佛教思想资料选编》，堪称是这方面的典范。本丛书的编校，在楼先生的亲自主持下进行，使我们深感荣幸并备受教益。限于自身的学力，虽然尽了最大努力，讹误与纰漏之处在所难免，敬请诸位师友们不吝赐教。

于德隆　丙申年春

责编　赵　靓
设计　张万兴　赵　亮
制作　赵恒丹　谷海鹏

